

# زاد المسير في علم التفسير

تأليف  
الامام أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادى

٥٠٨ - ٥٩٧ هـ

المجلد الرابع

المكتب الاسلامي

حقوق الطبع محفوظة  
للمكتبة الإسلامية  
لصاحب  
زهير الشاويش

الطبعة الثالثة

١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م

المكتبة الإسلامية

بيروت : ص.ب ١١/٣٧٧١ - هاتف ٤٥.٦٣٨ - بريدًا : إسلاميك  
دمشق : ص.ب ٨٠٠ - هاتف ١١٦٣٧ - بريدًا : إسلاميك

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورة يونس

﴿ فصل في نزولها ﴾

روى عطية ، وابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكية ، وبه قال الحسن ، وعكرمة . وروى أبو صالح عن ابن عباس أن فيها من المدني قوله : ( ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به ) [يونس : ٤٠] . وفي رواية عن ابن عباس : فيها ثلاث آيات من المدني ، أولها قوله : ( فان كنت في شك ) [يونس : ٩٤] إلى رأس ثلاث آيات ، وبه قال قتادة . وقال مقاتل : هي مكية ، غير آيتين ، قوله : ( فان كنت في شك ) والتي تليها [يونس : ٩٤ ، ٩٥] . وقال بعضهم : هي مكية إلا آيتين ، وهي قوله : ( قل بفضل الله وبرحمته ) والتي تليها [يونس : ٥٨ ، ٥٩] .

﴿ آثر . نَبَذَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴾

فأما قوله : ( آثر ) قرأ ابن كثير : « آثر » ففتح الراء . وقرأ أبو عمرو ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « آثر » على الهجاء مكسورة . وقد ذكرنا في أول سورة ( البقرة ) ما يشتمل على بيان هذا الجنس . وقد خُصِّصَتْ هذه الكلمة

بسته أقوال . أحدها : أنا الله أرى ، رواء الضحاك عن ابن عباس .  
والثاني : أنا الله الرحمن ، رواء عطاء عن ابن عباس . والثالث : أنه بعض اسم  
من أسماء الله . روى عكرمة عن ابن عباس قال : « آ ل ر » و « ح م » و « نون »  
حروف الرحمن . والرابع : أنه قَسَمُ أقسم الله به ، رواء ابن أبي طلحة عن ابن  
عباس . والخامس : أنه اسم من أسماء القرآن ، قاله مجاهد ، وقتادة . والسادس :  
أنه اسم للسورة ، قاله ابن زيد . وفي قوله : ( تلك ) قولان : أحدهما : أنه بمعنى  
« هذه » ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، واختاره أبو عبيدة . والثاني : أنه على  
أصله . ثم فيه ثلاثة أقوال : أحدها : أن الإشارة إلى الكتب المتقدمة من التوراة  
والإنجيل ، قاله مجاهد ، وقتادة ؛ فيكون المعنى : هذه الأقسام التي تسمونها ، تلك  
الآيات التي وصفت في التوراة والإنجيل . والثاني : أن الإشارة إلى الآيات التي جرى  
ذكرها ، من القرآن ، قاله الزجاج . والثالث : أن « تلك » إشارة إلى « آ ل ر »  
وأخواتها من حروف المعجم ، أي : تلك الحروف المفتحة بها السور هي ( آيات  
الكتاب ) لأن الكتاب بها يتلى ، وألفاظه إليها ترجع ، ذكره ابن الأنباري . قال  
أبو عبيدة : ( الحكيم ) بمعنى المحكم المبين الموضح ؛ والعرب قد تضع فيلاً في  
معنى مفعّل ؛ قال الله تعالى : ( مالم يأت عبيد ) [ ٨١ : ٢٣ ] أي : مُعَدِّ .

﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ  
النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ  
الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ . إِنَّ رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ  
شَيْعَةٍ إِلَّا مِثْقَلٌ يَسْفِطُهُ أَلَّا يَكُنْ فِي كِتَابِ لَدُنْهِ ذِكْرُهَا أُولَئِكَ يَرْجُونَ  
تَذْكَرُونَ ﴾



قوله تعالى : ( أَكُنْ لِلنَّاسِ عَجَبًا ) سبب نزولها : أن الله تعالى لما بعث محمداً ﷺ أنكرت الكفار ذلك ، وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً مثل محمد ، فنزلت هذه الآية <sup>(١)</sup> . والمراد بالناس هاهنا : أهل مكة ، والمراد بالرجل : محمد ﷺ . ومعنى ( منهم ) : يعرفون نسبه ، قاله ابن عباس ، فأما الألف فهي للتوبيخ والإنكار . قال ابن الأنباري : والاحتجاج عليهم في كونهم عجبوا من إرسال محمد ، محذوف هاهنا ، وهو مبين في قوله : ( نحن قسمنا بينهم معيشتهم ) [ الزخرف : ٣٢ ] ، أي : فكما وضع لكم هذا التفاضل بالمشاهدة ، فلا تنكروا تفضيل الله مَنْ شاء بالنبوة ؛ وإنما حذفه هاهنا اعتماداً على ما بينه في موضع آخر . قال : وقيل : إنما عجبوا من ذكر البعث والنشور ، لأن الإنذار والتبشير يتصلان بهما ، فكان جوابهم في مواضع كثيرة تدل على كون ذلك ، مثل قوله : ( وهو أهون عليه ) [ الروم : ٢٧ ] ، وقوله : ( يحيبها الذي أنشأها أول مرة ) [ يس : ٧٩ ] . وفي المراد بقوله : ( قَدَّمَ صدق ) سبعة أقوال :

أحدها : أنه التواب الحسن بما قَدَّمُوا من أعمالهم ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وروى عنه أبو صالح قال : عمل صالح يَتَقَدَّمُونَ عليه .

والثاني : أنه ماسبق لهم من السعادة في الذكر الأول ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . قال أبو عبيدة : سابقة صدق .

والثالث : شفيح صدق ، وهو محمد ﷺ يشفع لهم يوم القيامة ، قاله الحسن .

والرابع : سَلَفُ صدق تقدموم بالإيمان ، قاله مجاهد ، وقادة .

والخامس : مقام صدق لازوال عنه ، قاله عطاء .

(١) « الطبري » ، ١٣/١٥ وخرجه السيوطي في « الدر » ، ٢٩٩/٣ وزاد نسبه لابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، وابن مردويه عن ابن عباس .

والسادس : أن قدم الصديق : المثلة الرقيقة ، قاله الزجاج .

والسابع : أن القدم هاهنا : مصيبة المسلمين بنبيهم ﷺ وما يلحقهم من نواب الله عند أسفهم على فقدته ومحبتهم لشهادته ، ذكره ابن الأنباري .

فإن قيل : لم آثر التقديم هاهنا على اليد ، والعرب تستعمل اليد في موضع الإحسان ؛ فالجواب : أن التقديم ذكرت هاهنا للتقدم ، لأن المادة جارية بتقديم الساعي على قدميه ، والعرب تجملها كناية عن العمل الذي يتقدم فيه ولا يقع فيه تأخر ، قال ذو الرمة :

لَكُمْ قَدَمٌ لَا يُشْكِرُ النَّاسُ أَنَّهَا      مع الحسب العادي طمئت على البحر<sup>(١)</sup>  
فإن قيل : ما وجه إضافة القدم إلى الصديق ؟

فالجواب : أن ذلك مدح للتقدم ، وكل شيء أضفته إلى الصديق ، فقد مدحته ؛ ومثله : ( أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق ) [ الاسراء : ٨٠ ] ، وقوله : ( في مقدم صدق ) [ القمر : ٥٥ ] . وفي الكلام محذوف ، تقديره : أوجينا إلى رجل منهم ، فلما أنام الوحي ( قال الكافرون إن هذا لسحر مبين ) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي : « لساحر » بألف . وقرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « لسحر » بغير ألف . قال أبو علي : قد تقدم قوله : ( أن أوجينا إلى رجل منهم ) فثبت قال : ساحر ، أراد الرجل ؛ ومن قال : ساحر ، أراد الذي أوحى ، ساحر ، أي : الذي تقولون أنتم فيه : إنه وحي ، ساحر . قال الزجاج :

(١) ديوانه : ٣٦٩ طبع المكتب الاسلامي ، والبيت من قصيدة في مدح بلال بن أبي ردة بن أبي موسى الأشعري ، يقول بعده :

خلال التي المصطفى عند ربه      وعثمان والفاوق بعد أبي بكر

ورواية البيت في الديوان : « طمت على النحر » . والهادي : القديم ، وطمت : علت .

لما أَنذَرَهُم بِالْمَعْتِ وَالنَّشُورِ ، فَقَالُوا : هَذَا سِحْرٌ ، أَخْبَرَهُمْ أَنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَىٰ بِشْيِهِمْ بِقَوْلِهِ : ( إِنْ رَبُّكَ اللَّهُ ) وَقَدْ سَبَقَ تَفْسِيرُهُ فِي ( الْأَعْرَافِ : ٥٤ ) .  
قَوْلُهُ تَعَالَى : ( يَذُبِّرُ الْأَمْرَ ) قَالَ مُجَاهِدٌ : يَقْضِيهِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : يَأْمُرُ بِهِ وَيَعْصِيهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَدِ إِذْنِهِ ) فِيهِ قَوْلَانِ :

أَحَدُهُمَا : لَا يَشْفَعُ أَحَدٌ إِلَّا أَنْ يَأْذُنَ لَهُ ، قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . قَالَ الزَّجَّاجُ : لَمْ يَجْزِ لِلشَّيْءِ ذِكْرٌ قَبْلَ هَذَا ، وَلَكِنَّ الَّذِينَ خَوَّطَبُوا كَانُوا يَقُولُونَ : الْأَصْنَامُ شَفَعَاؤُنَا .  
وَالثَّانِي : أَنَّ الْمُنَى : لَا تَأْتِي مَعَهُ ، مَأْخُوذٌ مِنَ الشَّفْعِ ، لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ أَحَدٌ ، ثُمَّ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ . فَقَوْلُهُ : ( إِلَّا مِنْ بَدِ إِذْنِهِ ) أَيُّ : مِنْ بَدِ أَمْرِهِ أَنْ يَكُونَ الْخَلْقُ فَكَانَ ، ذَكَرَهُ الْمَوَارِدِيُّ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَاعْبُدُوهُ ) قَالَ مُقَاتِلٌ : وَحْدَهُ . وَقَالَ الزَّجَّاجُ : الْمُنَى : فَاعْبُدُوهُ وَحْدَهُ . وَقَوْلُهُ : ( تَذَكَّرُونَ ) مَعْنَاهُ : تَتَعَمَّلُونَ .

﴿ وَإِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا إِنَّهُ يَبْدُوُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴾  
قَوْلُهُ تَعَالَى : ( إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ) أَيُّ : مُصْبِرُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ( وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا ) قَالَ الزَّجَّاجُ : « وَعَدَّ اللَّهُ » مَنْصُوبٌ عَلَىٰ مَعْنَى : وَعَدَّكُمْ اللَّهُ وَعَدًّا ، لِأَنَّ قَوْلَهُ : ( إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ) مَعْنَاهُ : الْوَعْدُ بِالرَّجُوعِ ، وَ« حَقًّا » مَنْصُوبٌ عَلَىٰ : أَحَقُّ ذَلِكَ حَقًّا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ) قَرَأَهُ الْأَكْثَرُونَ بِكَسْرِ الْأَلِفِ . وَقَرَأَتْ

عائشة ، وأبو رزين ، وعكرمة ، وأبو العالية ، والأعمش : بفتحها . قال الزجاج : من كسر ، فقل الاستئناف ، ومن فتح ، فالمتى : إليه مرجعكم ، لأنه يبدأ الخلق . قال مقاتل : يبدأ الخلق ولم يكن شيئاً ، ثم يعيده بعد الموت . وأما القسط ، فهو العدل . فان قيل : كيف خص جزاء المؤمنين بالعدل ، وهو في جزاء الكافرين عادل أيضاً ؟

فالجواب : أنه لو جمع الفريقين في القسط ، لم يبيّن في حال اجتماعها ما يقع بالكافرين من العذاب الأليم والشرب من الحميم ، ففصلهم من المؤمنين ليبين ما يجزيهم به مما هو عدل أيضاً ، ذكره ابن الأباري . فأما الحميم ، فهو الماء الحار . وقال أبو عبيدة : كل حار فهو حميم .

﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِّتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ . إِنَّ الشَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ . أُولَئِكَ مَا فِيهِمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . إِنَّ الشَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِآيَاتِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ . دَعْوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَاتَّخِذْهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوِهِمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( هو الذي جعل الشمس ضياء ) قرأ الأكثرون : « ضياء » بهزة

واحدة . وقرأ ابن كثير : « صئاء » بهزتين في كل القرآن ، أي : ذات صيا .  
 ( والقمر نوراً ) أي : ذات نور . ( وقدّرهُ منازل ) أي : قدر له ، فحذف الجار ،  
 والمعنى : هيئاً ويسر له منازل . قال الزجاج : الهاء ترجع إلى « القمر » لأنه المقدّر  
 لعلم السنين والحساب . وقد يجوز أن يعود إلى الشمس والقمر ، فحذف أحدهما  
 اختصاراً . وقال الفراء : إن شئت جعلت تقدير المنازل للقمر خاصة ، لأن به  
 تعلمُ الشهور . وإن شئت جعلت التقدير لهما ، فاكثرتي بذكر أحدهما من صاحبه ،  
 كقوله : ( واللهُ ورسولُهُ أحقُّ أن يُرْسُوهُ ) [ التوبة : ٦٢ ] . قال ابن قتيبة :  
 منازل القمر ثمانية وعشرون منزلاً من أول الشهر إلى ثمانٍ وعشرين ليلة ، ثم  
 يستمر . وهذه المنازل ، هي النجوم التي كانت العرب تنسب إليها الأنوان ، وأسمائها  
 عندهم : الشَّرَطَان ، والبُطَيْن ، والشَّرِيَّان ، والدَّبَرَان ، والمَقْنَمَةُ ، والمُنْمَةُ ،  
 والذَّرَاع ، والنُّشْرَةُ ، والطَّرْفُ ، والجبَّة ، والزُّبُرَةُ ، والصَّرْفَةُ ، والمَوَّاءُ ،  
 والسِّبَاك ، والنَّفَرُ ، والزُّبَانِي ، والإكْلِيل ، والقلب ، والشُّوْلَةُ ، والنَّمَامُ ،  
 والبلدة ، وسعد الذَّابِيع ، وسعد بُلْع ، وسعد السُّعُود ، وسعد الأَخْيَةِ ، وقرْنُ  
 الدَّلْوِ المقدَّم ، وقرْنُ الدَّلْوِ المؤخَّر ، والزَّشَاء وهو الحوت .

قوله تعالى : ( ما خلق الله ذلك إلا بالحق ) أي : للحق ، من إظهار صنمه وقدرته  
 والدليل على وحدانيته . ( يفصل الآيات ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحفص  
 عن عاصم : « يفصل » بالياء . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحزرة ، والكسائي ،  
 وأبو بكر عن عاصم : « تفصل الآيات » بالنون ، والمعنى : مُبَيِّنَتُهَا . ( لقوم  
 يملكون ) يستدلون بالأمارات على قدرته .

قوله تعالى : ( لآيات لقوم يتقون ) فيه قولان : أحدهما : يتقون الشرك .

والثاني : عقوبة الله . فيكون المعنى : إن الآيات لمن لم يحمله هواه على خلاف ماوضح له من الحق .

قوله تعالى : ( لا يرجون لقاءنا ) قال ابن عباس : لا يخافون البعث . ( ورضوا بالحياة الدنيا ) اختاروا ما فيها على الآخرة . ( واطمأنثوا بها ) آثروها . وقال غيره : ركنوا إليها ، لأنهم لا يؤمنون بالآخرة . ( والذين هم عن آياتنا غافلون ) فيها قولان : أحدهما : أنها آيات القرآن ومحمد ، قاله ابن عباس . والثاني : ما ذكره في أول السورة من صفة ، قاله مقاتل . فأما قوله : ( غافلون ) فقال ابن عباس : مكذبون . وقال غيره : مبترضون . قال ابن زيد : وهؤلاء هم الكفار .

قوله تعالى : ( بما كانوا يكسبون ) قال مقاتل : من الكفر والتكذيب .

قوله تعالى : ( يهديهم ربهم بإيمانهم ) فيه أربعة أقوال : أحدها : يهديهم إلى الجنة ثواباً بإيمانهم . والثاني : يجعل لهم نوراً يعيشون به بإيمانهم . والثالث : يزيدهم هدى بإيمانهم . والرابع : ينبيهم بإيمانهم . فأما الهداية ، فقد سبقت لهم . قوله تعالى : ( تجري من تحتهم الأنهار ) أي : تجري بين أيديهم وهم يرونها من علو .

قوله تعالى : ( دعواهم فيها ) أي : دعاؤهم . وقد شرحنا ذلك في أول ( الأعراف : ٥ ) .

وفي المراد بهذا الدعاء قولان :

أحدهما : أنه استدعواهم ما يشتهون . قال ابن عباس : كلما اشتهى أهل الجنة شيئاً ، قالوا : ( سبحانك اللهم ) فيأتيهم ما يشتهون ؛ فإذا طعموا ، قالوا : ( الحمد لله رب العالمين ) فذلك آخر دعواهم . وقال ابن جريج : إذا مر بهم الطير يشتهونه ، قالوا : ( سبحانك اللهم ) فيأتيهم الملك بما اشتبهوا ، فيسلم عليهم ،

فيردّون عليه : فذلك قوله : ( وَنَحْيَتِهِمْ فِيهَا سَلَامٌ ) . فإذا أكلوا ، حمّدوا ربهم ؛ فذلك قوله : ( وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) .

والثاني : أنهم إذا أرادوا الرغبة إلى الله تعالى في دعاء يدعو به ، قالوا : ( سبحانك اللهم ) ، قاله قتادة .

قوله تعالى : ( وَنَحْيَتِهِمْ فِيهَا سَلَامٌ ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها : أنها تحية بعضهم لبعض ، ونحية الملائكة لهم ، قاله ابن عباس . والثاني : أن الله تعالى يُحْيِيهِمْ بالسَّلام . والثالث : أن التحية : المُثُك ، فالمعنى : مُلْكهم فيها سَلم ، ذكرهما الماوردي . قوله تعالى : ( وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ ) أي : دعاؤهم وقولهم : ( أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) قرأ أبو مجاز ، وعكرمة ، ومجاهد ، وابن مسر ، وقاتدة ، ويقوب : « أَنِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » بتشديد النون ونصب الدال . قال الزجاج : أعلم الله أنهم يتدبّرون بمعظيم الله وتزويه ، ويحتمون بشكره والثناء عليه . وقال ابن كيسان : يفتتحون كلامهم بالتوحيد ، ويختتمونه بالتوحيد .

﴿ وَلَوْ يَسْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِمْجَالَهُمْ بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَلَوْ يَسْجَلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ ) ذكر بعضهم أنها نزلت في النضر بن الحارث حيث قال : ( اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك ) [ الانتقال : ٨ ] . والتجيل : تقديم الشيء قبل وقته . وفي المراد بالآية قولان :

أحدهما : ولو يسجل الله للناس الشر إذا دعوا على أنفسهم عند الغضب وعلى أهلهم ، واستجلوا به ، كما يسجل لهم الخير ، لهلكوا ، هذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وقاتدة .

والثاني : ولو يسجل الله للكافرين المذاب على كفرهم كما عجل لهم خير الدنيا من المال والولد ، لمُعْجَلْ لهم قضاء آجالهم ليتجنبوا عذاب الآخرة ، حكاه الماوردي .  
ويقوي هذا تمام الآية وسبب نزولها . وقد قرأ الجمهور : « لَقَضَى إِلَيْهِمْ » بضم  
القاف « أَجَلُهُمْ » بضم اللام . وقرأ ابن عامر : « لَقَضَى » بفتح القاف « أَجَلُهُمْ »  
بنصب اللام . وقد ذكرنا في أول ( سورة البقرة : ١٥ ) معنى الطغيان والعمه .

﴿ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَاَنَا لِحَنِّهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَالِبًا  
فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَانَتْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرِّ مَسَّهُ  
كَذَلِكَ زَيْنَ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَتَمَلَّكُونَ ﴾

فوله تعالى : ( وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ ) اختلفوا فيمن نزلت على قولين :  
أحدهما : أنها نزلت في أبي حذيفة ، واسمه هاشم بن المنيرة بن عبد الله الخزومي ،  
قاله ابن عباس ، ومقاتل . والثاني : أنها نزلت في عتبة بن ربيعة ، والوليد بن  
المنيرة ، قاله عطاء . و« الضُّرُّ » : الجهد والشدة . واللام في قوله : ( لِحَنِّهِ ) بمعنى  
« على » . وفي معنى الآية أقولان : أحدهما : إذا مسه الضر دعا على جنبه ، أو دعا  
قاعداً ، أو دعا قائماً ، قاله ابن عباس . والثاني : إذا مسه الضر في هذه الأحوال ،  
دعا ، ذكره الماوردي .

فوله تعالى : ( فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أعرض عن الدعاء ، قاله مقاتل . والثاني : مَرَّ في العافية على ما كان  
عليه قبل أن يُبْتَلَى ، ولم يَتَعَطَّ بما يناله ، قاله الزجاج . والثالث : مَرَّ طاعياً على  
ترك الشكر .

فوله تعالى : ( كَانَتْ لَمْ يَدْعُنَا ) قال الزجاج : « كَانَتْ » هذه مخففة من  
التثنية ، المعنى : كأنه لم يدعنا ، قالت الخفساء :



كَأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا حَيًّا يُشْعَى إِذِ النَّاسُ إِذْ ذَاكَ مَنْ عَزَّ بَرًّا<sup>(١)</sup>  
 قوله تعالى : ( كذلك زَيْنَ للعسفرين ) المعنى : كما زَيْنَ لهذا الكافر الدعاء  
 عند البلاء ، والإعراض عند الرِّثاء ، كذلك زَيْنَ للعسفرين ، وهم المجاوزون الحدَّ  
 في الكفر والمصيبة ، عملهم .

﴿ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَهُمْ  
 رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ  
 الْمُجْرِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد أهلكنا القرون من قبلكم ) قال مقاتل : هذا تخويف  
 لكفار مكة . والظلم هاهنا بمعنى الشرك . وفي قوله : ( وما كانوا يؤمنوا ) قولان :  
 أحدهما : أنه عائد على أهل مكة ، قاله مقاتل . والثاني : على القرون المتقدمة ، قاله  
 أبو سليمان . قال ابن الأنباري : ألزمهم الله ترك الإيمان لمعادتهم الحق وإيثارهم  
 الباطل . وقال الزجاج : جائز أن يكون جمل جزاءهم الطبع على قلوبهم ، وجائز أن  
 يكون أعلم ماقد علم منهم .

قوله تعالى : ( كذلك نجزي ) أي : ناقب ونهلك ( القوم المجرمين ) يعني  
 المشركين من قومك .

﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ  
 كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ثم جعلناكم خلائف ) قال ابن عباس : جعلناكم يأمة محمد  
 خلافت ، أي : استخلفناكم في الأرض . وقال قتادة : ما جعلنا الله خلافت إلا  
 لينظر إلى أعمالنا ، فأروا الله من أعمالكم خيراً بالليل والنهار .

﴿ وَإِذَا مَثَلٌ عَلَيْهِمْ أَيَّانَا بُيِّنَاتٌ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا تَوْبِدُّهُ قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَهُ مِنْ تِلْكَ إِنِّي أَنفُسِي إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾

قوله تعالى : ( وَإِذَا تَلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ) اختلفوا فيمن نزلت على قولين : أحدهما : أنها نزلت في المستهزئين بالقرآن من أهل مكة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أنها نزلت في مشركي مكة ، قاله مجاهد ، وقتادة . والمراد بالآيات : القرآن . و « يرجون » بمعنى : يخافون . وفي علّة طلبهم سوى هذا القرآن أو تبدّله قولان : أحدهما : أنهم أرادوا تغيير آية المذاب بالرحمة ، وآية الرحمة بالمذاب ، قاله ابن عباس . والثاني : أنهم كرهوا منه ذكر البت والنشور ، لأنهم لا يؤمنون به ، وكرهوا عيب آلهتهم ، فطلبوا ما يخلو من ذلك ، قاله الزجاج . والفرق بين تبدّله والإتيان بنيره ، أن تبدّله لا يجوز أن يكون معه ، والإتيان بنيره قد يجوز أن يكون معه . قوله تعالى : ( مَا يَكُونُ لِي ) حرك هذه الياه ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وأسكنها الباقون . ( مِنْ تِلْكَ ) قسي ( حركها نافع ، وأبو عمرو ، وأسكنها الباقون ، والمعنى : من عند نفسي ، فالمعنى : أن الذي أتيت به ، من عند الله ، لا من عندي فأبدّله . ( إِنِّي أَخَافُ ) فتح هذه الياه ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو . ( إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي ) أي : في تبدّله أو تغييره ( عذاب يوم عظيم ) يعني في القيامة .

### ﴿ فصل ﴾

وقد تكلم علماء التامخ والمنسوخ في هذه الآية على ما يبينها في

( الأنعام : ١٥ ) . ومقصود الآيتين تهديد المخالفين ؛ وأضيف ذلك إلى الرسول ليصعب الأمر فيه .

﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْهُ عَلَىٰ بَنِيكُمْ وَلَا أَذْرِيكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ . قُلْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ ﴾  
فوله تعالى : ( قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ) يعني القرآن ؛ وذلك أنه كان لا يُنزلُه عليّ ، فأمرني بتلاوته عليكم . ( ولا أدراكم به ) أي : ولا أعلمكم الله به .  
قرأ ابن كثير ، : « وَلَا ذَرَاكُمْ » بلام التوكيد من غير ألف بعدها ، يجعلها لاما دخلت على « أدراكم » . وقرأ أبو عمرو ، وحزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « أدركم » بالإمالة . وقرأ الحسن ، وابن أبي عتبة ، وشيبة بن نصاح : « ولا أدراكنكم » بناء بين الألف والكاف . ( فقد لبثت فيكم عُمُرًا ) وقرأ الحسن ، والأعشى : « عُمُرًا » بسكون الميم . قال أبو عبيدة : وفي العمر ثلاث لغات : عُمُر ، وعُمُر ، وعَمُر . قال ابن عباس : أقمت فيكم أربعين سنة لأحدنكم بشي من القرآن ( أفلا تعقلون ) أنه ليس من قبلي . ( فن أظلم ممن افتري على الله كذبا ) يريد : إني لم أفتسر على القول أكذب عليه ، وأنتم فعلتم ذلك حيث زعمتم أن معه شركاء . والمجرمون هاهنا : المشركون .

﴿ وَبَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتُفْتَنُونَ بِمَا لَا يَنْفَعُكُمْ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ١٨

قوله تعالى : ( وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ آلِهَةِ الْبُشَرِ ) أي : لا يضرهم إن لم يعبدوه ، ولا ينفعهم إن عبدوه ، قاله مقاتل ، والزجاج .

قوله تعالى : ( وَيَقُولُونَ ) يعني المشركين . ( هؤلاء ) يعنون الأصنام . قال أبو عبيدة : خرجت كتابتها على لفظ كناية الآدميين . وقد ذكرنا هذا المعنى في ( الأعراف : ١٩١ ) عند قوله : ( وَهُمْ يُخْلَقُونَ ) . وفي قوله : ( شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ ) قولان : أحدهما : شفعاؤنا في الآخرة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، ومقاتل . والثاني : شفعاؤنا في إصلاح معاشنا في الدنيا ، لأنهم لا يُقَرَّرُونَ بالبعث ، قاله الحسن .

قوله تعالى : ( قُلْ أَتَنْتَبِهُونَ ) أي : لا يعلم الله إلا ما يعلم ( قُلِ الضَّحَّاكُ ) أي : يخبرون الله أن له شريكاً ، ولا يعلم الله لنفسه شريكاً في السموات ولا في الأرض .  
﴿ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا ) قد شرحنا هذا في سورة ( البقرة : ٢١٣ ) وأحسن الأقوال أنهم كانوا على دين واحد موحدين ، فاختلَفُوا وعبدوا الأصنام ، فكان أول من بعث إليهم نوح عليه السلام .

قوله تعالى : ( وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) فيه ثلاثة أقوال :  
أحدها : ولولا كلمة سبقت بتأخير هذه الأمة أنه لا يهلككم بالعذاب كما أهلك الذين من قبلكم ، لقضي بينهم نزول العذاب ، فكان ذلك فصلاً بينهم فيما فيه يختلفون من الدين .

والثاني : أن الكلمة : أن لكل أمة أجلاً ، وللدنيا مدة لا يتقدم ذلك على وقته .

والثالث : أن الكلمة : أنه لا يأخذ أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه .  
وفي قوله : ( لقضي بينهم ) قولان : أحدها : لقضي بينهم بإقامة الساعة .  
والثاني : بزول العذاب على المكذبين .

﴿ وَيَقُولُونَ كَوَلَّا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةً مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِنَا أَنْزَلْنَاهُ فَأَنْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ويقولون ) يعني المشركين ( كولا ) أي : هلاً ( أنزل عليه آية  
من ربه ) مثل العصا واليد وآيات الأنبياء . ( فقل إنما الغيب لله ) فيه قولان .  
أحدهما : أن سؤالكم : لم لم نزل الآية ؟ غيب ، ولا يعلم علته امتناعها إلا الله .  
والثاني : أن زول الآية متى يكون ؟ غيب ، ولا يعلمه إلا الله .

قوله تعالى : ( فانتظروا ) فيه قولان : أحدهما : انتظروا زول الآية . والثاني :  
فضاء الله بيننا باظهار الحق على المبطل .

﴿ وَإِذَا أَدَقْنَا لِلنَّاسِ رَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرِّ آءٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وإذا أدقنا للناس رحمة ) سبب نزولها أن النبي ﷺ لما دعا  
على أهل مكة بالجدب ففحطوا سبع سنين ، أنه أبو سفيان ، فقال : ادع لنا بالخصب ،  
فإن أخصبنا صدقناك ، فدعا لهم ، فسقوا ولم يؤمنوا ، ذكره الماوردي . قال  
المفسرون : المراد بالناس هاهنا : الكفار . وفي المراد بالرحمة والضراء ثلاثة أقوال :  
أحدها : أن الرحمة : المافية والسرور ، والضراء : الفقر والبلاء ، قاله  
ابن عباس .

والثاني : الرحمة : الإسلام ، والضراء : الكفر ، وهذا في حق المنافقين ،  
قاله الحسن .

والثالث : الرحمة : الغصب ، والضراء : الجذب ، قاله الضحاك .

وفي المراد بالكفر هاهنا أربعة أقوال :

أحدها : أنه الاستهزاء والتكذيب ، قاله مجاهد ، ومقاتل .

والثاني : أنه الجحود والرد ، قاله أبو عبيدة .

والثالث : أنه إضافة النعم إلى غير الله ، فيقولون : سئنا بنوه كذا ، قاله  
مقاتل بن حيان .

والرابع : أن المكسر : التفاق ، لأنه إظهار الإيمان وإطالة الكفر ،  
ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( قل الله أسرع مكرأ ) أي : جزاء على المكسر . ( إن رسلنا )  
يعني الحفظة ( يكتبون ما تكفرون ) أي : يحفظون ذلك لجوازكم عليه . وقرأ  
بمقبول إلا رويساً وأبا حاتم ، وأبان عن عاصم : « يكفرون » بالياء .

﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي  
الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ  
عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ  
دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الَّذِينَ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ  
الشَّاكِرِينَ . فَلَمَّا أَنْجَيْنَهُمْ إِذْ أَمَّهُمْ يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ  
يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّمَا بِغَيْرِكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الدُّنْيَا ثُمَّ  
إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَتَنْتِشِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( هو الذي يسيّرکم ) أي : الله الذي هو أسرع مكرراً ، هو الذي يسيّرکم ( في البرّ ) على الدواب ، وفي البحر على السفن ، فلو شاء انتقم منكم في البرّ أو في البحر . وقرأ ابن عامر ، وأبو جعفر : « ينشركم » بالتون والشين من النثر ، وهو في المعنى مثل قوله : ( وبثّ منها رجالاً كثيراً ) [ النساء : ٢ ] . والفلك : السفن . قال الفراء : الفلك تذكّر وتؤنث ، وتكون واحدة وتكون جمعاً ، قال تعالى هاهنا : ( جاءتها ) فَأَنْتَ ، وقال في ( يس : ٤١ ) ( في الفلك المشحون ) فذكر .

قوله تعالى : ( وجرين بهم ) عاد بعد المخاطبة لهم إلى الإخبار عنهم . قال الزجاج : كل من أقام النائب مقام من يخاطبه جاز أن يردّه إلى النائب ، قال الشاعر : شَطَطَتْ مَزَارُ الماشقين فأصبحتُ عَصِيراً على طلابك ابنة عَصْرَم<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( بريح طيبة ) أي : لينة . ( وفرحوا بها ) لأنها . ( جاءها ) يعني الفلك . قال الفراء : وإن شئت جعلتها الريح ، كأنك قلت : جاءت الريح الطيبة ريح عاصف ، والعرب تقول : عاصف وعاصفة ، وقد عصفت الريح وأعصفت ، والالاف لنة لبني أسد . قال ابن عباس : الريح العاصف : الشديدة . قال الزجاج : يقال : عصفت الريح ، فهي عاصف وعاصفة ، وأعصفت ، فهي معصف ومعصفة . ( وجاءهم الموج من كل مكان ) أي : من كل أمكنة الموج .

قوله تعالى : ( وظنوا ) فيه قولان : أحدهما : أنه بمعنى اليقين . والثاني : أنه النوههم . وفي قوله : ( أحبط بهم ) قولان : أحدهما : دَنَوْا من الهلكة . قال ابن تيبة : وأصل هذا أن العدو إذا أحاط

يبد ، فقد دنا أهله من الملكة . وقال الزجاج : يقال لكل من وقع في بلا : قد أحبط فلان ، أي : أحاط به البلاء .

والثاني : أحاطت بهم الملكة ، ذكره الزجاج .

قوله تعالى : ( دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ) دون أولادهم . قال ابن عباس : تركوا الشرك ، وأخلصوا لله الربوبية ، وقالوا : ( لئن آتينا من هذه ) الربح العاصف ( لتكونن من الشاكرين ) أي : الموحدين .

قوله تعالى : ( يَبْتَغُونَ فِي الْأَرْضِ ) البني : الترامي في الفساد . قال الأصمعي : يقال : بنى الجرح : إذا ترمى إلى فساد . قال ابن عباس : يبنون في الأرض بالدعاء إلى عبادة غير الله والعمل بالمعاصي والفساد .

( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) بني أهل مكة . ( إِنَّمَا بَنِيكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ ) أي : جناية مظالمكم ينكم على أنفسكم . وقال الزجاج : عملكم بالظلم عليكم يرجع .

قوله تعالى : ( مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) قرأ ابن عباس ، وأبو رزين ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، والحسن ، وخفص ، وأبان عن عاصم : « متاع الحياة الدنيا » بنصب المتاع . قال الزجاج : « من رفع المتاع ، قالني أن ماتنا لونه بهذا البني إنما تنتفعون به في الدنيا ، ومن نصب المتاع ، فلي المصدر . قالني : تمتعون متاع الحياة الدنيا . وقرأ أبو المتوكل ، واليزيدي في اختياره ، وهارون السكي عن عاصم : « متاع الحياة » بكسر الميم . قال ابن عباس : « متاع الحياة الدنيا » ، أي : منفعة في الدنيا .

﴿ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ



الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْيَنْتَ وَظَنَّ أَنَّهُلَهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَنِّي  
أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ  
كَذَلِكَ مُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ( إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء ) هذا مثل ضربه الله  
للدنيا الفانية ، فشبها بمطر نزل من السماء ( فاختلط به نبات الأرض ) يعني التفت  
النبات بالمطر ، وكثر ( مما يأكل الناس ) من الحبوب وغيرها ( والأنعام ) من  
المرعى . ( حتى إذا أخذت الأرض زخرفها ) قال ابن تقيية : زيتها بالنبات . وأصل  
الزخرف : الذهب ، ثم يقال للتشوش والتور والزهو وكل شيء زرين : زخرف .  
وقال الزجاج : الزخرف : كمال حسن الشيء .

قوله تعالى : ( وَازْيَنْتَ ) قرأه الجمهور « وازيت » بالتشديد . وقرأ سعد  
ابن أبي وقاص ، وأبو عبد الرحمن ، والحسن ، وابن عمر : بفتح الهمزة وقطعها  
ساكنة الزاي ، على وزن : وَأَفْشَنْتَ . قال الزجاج : من قرأ « وَازْيَنْتَ »  
بالتشديد ، فالمنى : وزيت ، فأدغمت الناء في الزاي ، وأسكتت الزاي فاجتلبت لها  
ألف الوصل ؛ ومن قرأ « وَأَزَيْتَ » بالتخفيف على أفملت ، فالمنى : جاءت بالزينة .  
وقرأ أبي ، وابن مسعود : « وَزَيْتَ » .

قوله تعالى : ( وَظَنَّ أَنَّهُلَهَا ) أي : أيقن أهل الأرض ( أنهم قادرون عليها )  
أي : على ما أنبته ، فأخبر عن الأرض ، والمراد النبات ، لأن المعنى مفهوم . ( أنهاها  
أمرنا ) أي : قضاؤنا بأهلاكها ( فجعلناها حصيداً ) أي : محصوداً لشيء فيها .  
والحصيد : المقطوع المستأصل . ( كأن لم تغن بالأمس ) قال الزجاج : لم تعمر .  
والمناني : المنازل التي يعمرها الناس بالنزول فيها . يقال : غنينا بالمكان : إذا نزلوا  
به . وقرأ الحسن : « كَأَن لَّمْ يَغْنَبْ » بإيائه ، يعني الحصيد . قال بعض المفسرين :

تَأْوِيلُ الْآيَةِ : أَنَّ الْحَيَاةَ فِي الدُّنْيَا سَبَبٌ لِاجْتِمَاعِ الْمَالِ وَمَا يَرُوقُ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَيَعْبِجُ ، حَتَّى إِذَا اسْتَمَّ ذَلِكَ عِنْدَ صَاحِبِهِ ، وَظَنَّ أَنَّهُ مِمْتَنِعٌ بِذَلِكَ ، سَلَبَ عَنْهُ بَعُوثُهُ ، أَوْ بِمُحَادَثَةِ تَهْلِكِهِ ، كَمَا أَنَّ الْمَاءَ سَبَبٌ لِنُتْفَافِ النَّبَاتِ وَكَثْرَتِهِ ، فَإِذَا تَزَيَّغَتْ بِهِ الْأَرْضُ ، وَظَنَّ النَّاسُ أَنَّهُمْ مُسْتَمْتُونَ بِذَلِكَ ، أَهْلَكَهُ اللَّهُ ، فَمَادَ مَا كَانَ فِيهَا كَأَنَّ لَمْ يَكُنْ .

﴿ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

قوله تعالى : ( والله يدعو إلى دار السلام ) يعني الجنة . وقد ذكرنا معنى تسميتها بذلك عند قوله : ( لهم دار السلام عند ربهم ) [الأنعام : ١٢٧] . واعلم أن الله عمٌ بالدعوة ، وخصٌ بالهداية من شاء ، لأن الحكم له في خلقه .

وفي المراد بالصراط المستقيم أربعة أقوال :

أحدها : كتاب الله ، رواه عليٌّ عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup> . والثاني : الإسلام ، رواه الثَّوَالِيسُ بْنُ سَمْعَانَ عن النبي ﷺ<sup>(٢)</sup> . والثالث : الحق ، قاله مجاهد ، وقادة . والرابع : المُخْرَجُ مِنَ الضَّلَالَاتِ وَالشُّبُهَةِ ، قاله أبو العالية .

(١) « الطبري » ١٧١/١ - ١٧٢ عن علي مرفوعاً ، وإسناده ضعيف جداً . وقد خرجه ابن كثير في تفسيره ٢٧/١ من رواية ابن أبي حاتم عن علي مرفوعاً ، بسند ضعيف أيضاً . وخرجه السيوطي في « الدرر » ١٥/١ عن علي مرفوعاً ، وزاد نسبته لابن أبي شيبة ، والترمذي ، وشمسه ، وابن الأثير في « الصحاح » ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الشعب » ومداره على الحارث الأعور ، قال الحافظ ابن كثير في « الفضائل » : « وقد تكلموا فيه ، بل قد كذب بعضهم من جهة رأيه واعتقاده ، أما الله فسمد الكذب في الحديث فلا ، وقصارى هذا الحديث أن يكون من كلام أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ، وقد وهم بعضهم في رفعه .

(٢) « الطبري » ١٧١/١ ، وخرجه أحمد في « المسند » ١٨٢/٤ - ١٨٣ ونقله ابن كثير —

قوله تعالى : ( الَّذِينَ أَحْسَنُوا ) قال ابن عباس : قالوا : لا إله إلا الله . قال ابن الأنباري : الحسنی : كلمة مستغنى عن وصفها وتمتها ، لأن العرب توقعها على الخلة المحبوبة المرغوب فيها المفروح بها ، فكان الذي تعلمه العرب من أمرها ينفي عن تمها ، فكذلك المزيد عليها محمول على معناها ومتعرف من جهتها ، يدل على هذا قول امرئ القيس :

فلمّا تنازعنا الحديثُ وأُصمحتْ هَصَرْتُ بنصن ذي شاربِخَ مَيَّالٍ<sup>(۱)</sup>  
فَصِرْنَا إِلَى الْحُسْنَى وَرَقَّ كَلَامُنَا وَرُضْتُ فذلَّتْ صُنْبَةٌ أَيْ إِذْلالِ  
أَي : إلى الأمر المحبوب . وهصرتُ بمعنى مدت . والنصن كناية عن المرأة .  
والباء مؤكدة للكلام ، كما تقول العرب : ألقى يده إلى الهلاك ، يريدون : ألقى  
يده . والشاربِخ كناية عن الثواب . ورضت ، معناه : أذلت . ومن أجل هذا  
قال : أَيْ إِذْلال ، ولم يقل : أَيْ رياضة .

— ۳۷/۱ من رواية المسند ، وقال : وهكذا رواه ابن أبي حاتم ، وابن جرير ، من حديث  
الليث بن سعد به ، ورواه الترمذي ، والنسائي جميعاً عن علي بن حجر ، عن بقية ، عن  
بجير بن سعد ، عن خالد بن معدان ، عن جبير بن نفير ، عن النواس بن سمعان به ، وهو  
إسناده حسن صحيح ، وذكره السيوطي في « الدر » ۱/۱۵۱ ، وزاد نسبه لابن المنذر ، وأبي  
الشيخ ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في « الشعب » عن النواس مرفوعاً ، ونس  
الحديث : « ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً ، وعلى جنبي الصراط سوران فيها أبواب مفتحة ، وعلى  
الأبواب ستور مرخاة ، وعلى باب الصراط داع يدعو يقول : يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً  
ولا تتوجوا . وداع يدعو من فوق الصراط ، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك  
الأبواب قال : وبمك لا تفتح فأنك إن تفتحته تلج ، فالصراط : الإسلام ، والسوران : حدود  
الله ، والأبواب المفتحة : عازم الله ، وذلك للداعي على رأس الصراط : كتاب الله ، والداعي  
من فوق الصراط : واعظ الله في قلب كل مسلم . »

(۱) ديوانه : ۳۳ وقوله : تنازعنا الحديث ، أي : حدثني وحديثها . وأصله من التزعج  
بالدلو ، وهو جذبها . ومعنى أصمحت : انقادت وسهلت بعد صوبتها ولتلتاعها .

واللفسرين في المراد بالهنسي خمسة أقوال :

أحدها : أنها الجنة ، روي عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> ، وبه قال الأكثرون .  
والثاني : أنها الواحدة من الحسنات بواحدة ، قاله ابن عباس . والثالث : النصره ،  
قاله عبد الرحمن بن سابط . والرابع : الجزاء في الآخرة ، قاله ابن زيد . والخامس :  
الأمنية ، ذكره ابن الأنباري . وفي الزيادة ستة أقوال :

أحدها : أنها النظر إلى الله عز وجل . روى مسلم في « صحيحه » من  
حديث صيب عن النبي ﷺ أنه قال : « الزيادة : النظر إلى وجه الله عز وجل »<sup>(٢)</sup> .  
وبهذا القول قال أبو بكر الصديق ، وأبو موسى الأشعري ، وحذيفة ، وابن عباس ،  
وعكرمة ، وقادة ، والضحاك ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى ، والسدي ، ومقاتل .  
والثاني : أن الزيادة : غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب ، رواه الحكم  
عن علي ، ولا يصح<sup>(٣)</sup> .

(١) « الطبري » ٦٥/١٥ يستد ضعيف جداً ، وذكره ابن كثير ٤/١٤٢ من رواية ابن  
أبي حاتم بسنده وخرجه السيوطي في « الدر » ٣٠٥/٣ وزاد نسبه للدارقطني في الروية ،  
وابن مردويه .

(٢) الحديث في مسلم ١٦٣/٦ ونقله : عن صيب عن النبي ﷺ قال : « إذا دخل أهل  
الجنة الجنة ، قال : يقول الله تبارك وتعالى : يريدون شيئاً أريدكم ؟ فيقولون : ألم تبيض  
وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة وتجننا من النار ؟ فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم  
من النظر إلى ربهم عز وجل » . ورواه أحمد ٤/٣٣٣ و ١٦/٩ وخرجه السيوطي في « الدر »  
٣٠٥/٣ وزاد نسبه للطبري ، وهناد ، والترمذي ، وابن ماجه ، وابن خزيمة ، وابن جرير  
وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، والدارقطني في الروية ، وابن مردويه ،  
والبيهقي في « الأسماء والصفات » واللفظ الذي ساقه المؤلف « الزيادة : النظر إلى وجه الله عز وجل »  
ذكره السيوطي من رواية الدارقطني ، وابن مردويه عن صيب .

(٣) « الطبري » ٦٥/١٥ عن الحكم بن عتيبة ، عن علي ، وهو ضعيف لارساله ، وخرجه  
السيوطي في « الدر » ٣٠٦/٣ من طريق الحكم بن عتيبة عن علي ، وزاد نسبه لسعيد بن  
منصور ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، والبيهقي في الروية .

والثالث : أن الزيادة : مضاعفة الحسنه إلى عشر أمثالها ، قاله ابن عباس ،  
والحسن .

والرابع : أن الزيادة : منفرة ورضوان ، قاله مجاهد .  
والخامس : أن الزيادة : أن ما أعطاهم في الدنيا لا يحاسبهم به في القيامة ، قاله  
ابن زيد .

والسادس : أن الزيادة : ما يشتهونه ، ذكره الماوردي .  
قوله تعالى : ( ولا يرهق ) أي : لا ينشئ ( وجوههم قتر ) وقرأ الحسن ،  
وقتادة ، والأعمش : « قتر » بالسكان التاء ، وفيه أربعة أقوال :

أحدها : أنه السواد . قال ابن عباس : سواد الوجوه من الكآبة . وقال  
الزجاج : القتر : الغبرة التي مما سواد . والثاني : أنه دخان جهنم ، قاله عطاء .  
والثالث : الخزي ، قاله مجاهد . والرابع : النبار ، قاله أبو عبيدة .

وفي الدلة قولان :

أحدهما : الكآبة ، قاله ابن عباس . والثاني : الهوان ، قاله أبو سليمان .  
﴿ وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا وَتَرَهُمْ قَبْلَهُمْ  
ذِلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنْ أَفْئَةٍ مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا  
مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

قوله تعالى : ( والذين كسبوا السيئات ) قال ابن عباس : عملوا الشرك .  
( جزاء سيئة يمثّلها ) في الآية محذوف ، وفي تقديره قولان :

أحدهما : أن فيها إضمار « لهم » ، المعنى : لهم جزاء سيئة يمثّلها ، وأنشد تملب :  
فَإِنْ سَأَلَ الْوَاشُونَ عَنْهُ فَقُلْ لَهُمْ      وَذَٰكَ عَطَاةٌ لِلْوَاشَةِ جَزَائِلُ

مُئِمٍّ يَبْتَلِي لِمَّةً مِّمَّ إِنَّهُ لَهَاجِرٌ لَيْلَى بَعْدَهَا قُطَيْلٌ  
أراد : هو مُئِمٍّ ، وهذا قول الفراء .

والثاني : أن فيها إضمار « منهم » ، المعنى : جزاء سيئة منهم بثلثها ، تقول  
العرب : رأيت القوم صائمين وقائم ، أي : منهم صائم وقائم ، أنشد الفراء :  
حَتَّى إِذَا مَا أَضَاءَ الصُّبْحُ فِي غُلَسٍ وَغُودِرَ الْبَقْلُ مَذْيُورِيٍّ وَتَحْصُودُ  
أَي : منه ملوي ، وهذا قول ابن الأنباري . وقال بعضهم : الباء زائدة هاهنا ،  
و « من » في قوله : ( من عاصم ) صلة ، والعاصم : المانع . ( كأننا أغشيت وجوههم )  
أي : ألبست ( قطعاً ) قرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وأبو عمرو ، وحركة : « قطعاً »  
مفتوحة الطاء ، وهي جمع قطعة . وقرأ ابن كثير ، والكسائي ، ويعقوب : « قطعاً »  
بتسكين الطاء . قال ابن تلبية : وهو اسم ما قطع . قال ابن جرير : وإننا قال :  
« مظلماً » ولم يقل : « مَظْلَمَةٌ » لأن المعنى : قطعاً من الليل المظلم ، ثم حذف  
الألف واللام من « المظلم » ، فلما صار نكرة ، وهو من نمت الليل ، نصب على  
القطع . وقوم يسمون ما كان كذلك حالاً ، وقوم قطعاً .

﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا  
مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ وَشُرَكَاؤُكُمْ فَزَيْلَنَا يَتَنَّهُمْ وَقَالَ شُرَكَاؤُهُمْ  
مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ . فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيداً يَتَنَّا وَيَتَنكُمْ إِنَّ  
كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَغَافِلِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ويوم نحشرهم جميعاً ) قال ابن عباس : يجمع الكفار وآلهم .  
( ثم نقول للذين أشركوا مكانكم أنتم وشركاؤكم ) أي : آلهم . قال الزجاج :

« مكانكم » منصوب على الأمر ، كأنهم قيل لهم : انتظروا مكانكم حتى فصل بينكم ، والعرب تنوع فتقول : مكانك ، أي : انتظر مكانك ، فهي كلمة جرت على الوعيد .

قوله تعالى : ( فزينا بينهم ) وقرأ ابن أبي عبلة : « فزايلا » بألف ، قال ابن عباس : فرقنا بينهم وبين آلهم . وقال ابن قتية : هو من زال يزول وأزله . وقال ابن جرير : إنما قال « فزينا » ولم يقل : « فزلا » لارادة تكرير الفعل وتكثيره . فإن قيل : « كيف تقع الفارقة بينهم وهم معهم في النار ، لقوله : ( إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ) [الأنبياء : ٩٨] ؟

فالجواب : أن الفارقة وقعت بغيري كل مبود من عبده ، وهو قوله : ( وقال شركاؤهم ) ، قال ابن عباس : آلهم ، يُنطق الله الأوثان ، فتقول : ( ما كنتم إلانا تعبدون ) أي : لا نعلم بعبادتكم لنا ، لأنه ما كان فينا روح ، فيقول المابدون : على قد عبدناكم ، فتقول الآلهة : ( فكفى بالله شيدا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لغافلين ) لا نعلم بها . قال الزجاج : ( إن كنا ) معناه : ما كنا إلا غافلين .

فإن قيل : ماوجه دخول الباء في قوله : ( فكفى بالله شيدا ) ؟

فمنه جوابان . أحدهما : أنها دخلت للمبالغة في المدح كما قالوا : أئثرِفُ بعبد الله ، وأنبِل بعبد الرحمن ، وناهيك بأخينا ، وحسبك بصديقنا ، هذا قول القراء وأصحابه . والثاني : أنها دخلت توكيدا للكلام ، إذ سقوطها ممكن ، كما يقال : خذ بالخطام ، وخذ الخطام ، قاله ابن الأنباري .

﴿ هُنَالِكَ تَبْلُوا كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلِيهِمُ الْحَقِّ وَوَسَّلَ عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( هنالك تبلوا ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر : « تبلوا » بالياء . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وزيد عن يعقوب :

« تلو » بانه . قال الزجاج : « هناك » ظرف ، والمعنى : في ذلك الوقت تلو ، وهو منصوب بـ « تلو » ، وإلا أنه غير متمكن ، واللام زائدة ، والأصل : هناك ، وكسرت اللام لسكونها وسكون الألف ، والكاف للخطابة . و « تلو » تختبئ ، أي : تعلم . ومن قرأ « تلو » بـ « تلو » ، فقد فسرهما الأخفش وغيره : تلو من التلاوة ، أي : قرأ . وفسروه أيضاً : تتبع كل نفس ما أسلفت . ومثله قول الشاعر :

قد جملت دلي : تستنبيني [ ولا أريدُ تبَعَ القرين ]<sup>(١)</sup>

أي : تستنبيني ، أي : من ثقلها تستدعي اتباعي إليها .

قوله تعالى : ( وَادْعُوا ) أي : في الآخرة ( إلى الله مولاهم الحق ) الذي يملك أمرهم حقاً ، لا من جعلوا معه من الشركاء . ( وصل عنهم ) أي : زال وبطل ( ما كانوا يفترون ) من الآلهة .

﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدِيرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾

قوله تعالى : ( قل من يرزقكم من السماء ) المطر ، ومن الأرض النبات ، ( أم من يملك السمع ) أي : خلق السمع والأبصار . وقد سبق معنى إخراج الحي من الميت ، والميت من الحي [ آل عمران : ٧٧ ] .

قوله تعالى : ( ومن يدير الأمر ) أي : أمر الدنيا والآخرة ( فيقولون الله لأنهم خوطبوا بما لا يقدر عليه إلا الله ، فكان في ذلك دليل توحيده .

وفي قوله : ( أفلا تتقون ) قولان : أحدهما : أفلا تتعظون ، قاله ابن عباس والثاني : تتقون الشرك ، قاله مقاتل .



﴿ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ ۖ قَدْ آثَرَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّالَّالُ ۚ  
فَأَنسَىٰ مُنْصَرَفُونَ ﴾

قوله تعالى : ( فذلکم اللہ ربکم الحق ) قال الخطابي : الحق هو المتحقق وجوده ،  
وکل شیء صح وجوده وکونه ، فهو حق .

قوله تعالى : ( فَأَنسَىٰ مُنْصَرَفُونَ ) قال ابن عباس : کیف نصرف عقولکم  
إلى عبادة من لا یرزق ولا یحیی ولا یمیت ؟

﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا أَنَّهُمْ  
لَا يُؤْمِنُونَ . قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ۖ ثُمَّ يُعِيدُهُ  
قُلْ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ۖ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنسَىٰ مُتَوَفِّكُونَ . قُلْ هَلْ مِنْ  
شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ ۖ قُلْ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَقْنِ  
بِهَدْيِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا أَنُفَّيْتُ بِهَدْيِي  
قَالَ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( كذلك حقت كلمة ربك ) قرأ ابن كثير ، وعاصم ، وأبو عمرو ،  
وحمة ، والكسائي : « كلمة ربك » ، وفي آخر السورة كذلك . وقرأ نافع ، وابن  
عامر الحرفين « كلمات » على الجمع .

قال الزجاج : الكاف في موضع نصب ، أي : مثل أفعالهم جازاهم ربك ،  
والمنى : حق عليهم أنهم لا يؤمنون . وقوله : ( أنهم لا يؤمنون ) بدل من ( كلمة  
ربك ) . وجاز أن تكون الكلمة حقت عليهم لأنهم لا يؤمنون ، وتكون الكلمة  
ما وعدوا به من العقاب .

وذكر ابن الأباري في ( كذلك ) قولين :

أحدهما : أنها إشارة إلى مصدر « تصرفون » ، والمعنى : مثل ذلك الصرف حقت كلمة ربك .

والثاني : أنه بمعنى هكذا .

وفي معنى « حقت » قولان : أحدهما : وجبت . والثاني : سبقت .

وفي كونه قولان : أحدهما : أنها بمعنى وعده . والثاني : بمعنى قضائه . ومن قرأ « كُلاتُ » جعل كل واحدة من الكلم التي توعِدُوا بها كلمة . وقد شرحنا معنى الكلمة في ( الأعراف : ١٣٧ و ١٥٨ ) .

قوله تعالى : ( قل الله يهدي للحق ) أي : إلى الحق .

قوله تعالى : ( أم من لا يهدي ) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وورش عن نافع : « يَهْدِي » بفتح الياء والهاء وتشديد الدال . قال الزجاج : الأصل يهتدي ، فأدغمت التاء في الدال ، فطرح فتحتها على الهاء . وقرأ نافع إلا ورشاً ، وأبو عمرو : « يَهْدِي » بفتح الياء وإسكان الهاء وتشديد الدال ، غير أن أبا عمرو كان يُشِمُّ الهاء شيئاً من الفتح . وقرأ حمزة ، والكسائي : « يَهْدِي » بفتح الياء وسكون الهاء وتحقيف الدال . قال أبو علي : والمعنى : لا يهدي غيره إلا أن يَهْدَى هو ، ولو هُدِيَ الصمُّ لم يهتد ، ولكن لما جملوها كن يعقل ، أجريت مجراه . وروى يحيى ابن آدم عن أبي بكر عن عاصم : « يَهْدِي » بكسر الياء والهاء وتشديد الدال ، وكذلك روى أبان وجبله عن الفضل وعبد الوارث ، قال الزجاج : أنبوا الكسرة الكسرة ، وهي رديئة لتقل الكسرة في الياء . وروى حفص عن عاصم ، والكسائي عن أبي بكر عنه : « يَهْدِي » بفتح الياء وكسر الهاء وتشديد الدال ، قال الزجاج : وهذه في الجودة كالفتوحة الهاء ، إلا أن الهاء كُسرت لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن السميع : « يهتدي » بزيادة تاء . والمراد بقوله : ( أم من لا يهدي ) الصم

( إِنْ لَا أَنْ يُهْدَى ) . وظاهر الكلام يدل على أَنَّ الْأَصْنَافَ إِنِّ هَدَيْتَ اهتدت ، وليست كذلك ، لأنها حجارة لا تهتدي ، إِنْ لَا أَنَّهُمْ لَمْ يَتَّخِذُوا آلِهَةً ، عِبَرٌ عَنْهَا كَمَا يَعْبُرُ عَنْ يَمَلٍ ، ووصفت صفةً مَنْ يَمَلٌ وَإِنْ لَمْ تَكُنْ فِي الْحَقِيقَةِ كَذَلِكَ ؛ وَلِهَذَا الْمَنَى قَالَ فِي صَفَتِهَا : ( أَمَّنْ ) لِأَنَّهُمْ جَمَلُوهَا كَمَنْ يَمَلٌ . وَلَمَّا أُعْطَاهَا حَقُّهَا فِي أَوَّلِ وَصْفِهَا ، قَالَ : ( يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ ) [ مَرْيَمُ : ٢٤ ] . وَقَالَ الْفَرَاءُ : ( أَمَّنْ لِأَيُّهِ ) أَيُّ : أَعْبُدُونَ مَا لَا يَقْدِرُ أَنْ يَنْتَقِلَ مِنْ مَكَانِهِ إِلَّا أَنْ يَحْوَلَ ؛ وَقَدْ صَرَفَ بَعْضُهُمُ الْكَلَامَ إِلَى الرُّؤْسَاءِ وَالْمُضْلِيَّاتِ ، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ .

قوله تعالى : ( فَا لَكُمْ ) قَالَ الزَّجَّاجُ : هُوَ كَلَامٌ تَامٌ ، كَأَنَّهُ قِيلَ لَهُمْ : أَيُّ نَبِيٍّ لَكُمْ فِي عِبَادَةِ الْأَوْثَانِ ؛ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ : ( كَيْفَ تَحْكُمُونَ ) أَيُّ : عَلَى أَيِّ حَالٍ تَحْكُمُونَ ؛ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَيْفَ تَقْضُونَ لَأَنْفُسِكُمْ ؛ وَقَالَ مِقَاتِلٌ : كَيْفَ تَقْضُونَ بِالْجَوْرِ ؛

﴿ وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ إِلَّا ظَنًّا إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَمَا يَتَّبِعُ أَكْثَرُهُمْ ) أَيُّ : كَلَامُهُمْ ( إِلَّا ظَنًّا ) أَيُّ : مَا يَسْتَقِنُونَ أَنَّهَا آلِهَةٌ ، بَلْ يَظُنُّونَ شَيْئًا فَيَتَّبِعُونَهُ . ( إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ) أَيُّ : لَيْسَ هُوَ كَالْيَقِينِ ، وَلَا يَقُومُ مَقَامُ الْحَقِّ . وَقَالَ مِقَاتِلٌ : ظَنَّهُمْ بِأَنَّهَا آلِهَةٌ لَا يَدْفَعُ عَنْهُمْ مِنَ الْعَذَابِ شَيْئًا ، وَقَالَ غَيْرُهُ : ظَنَّهُمْ أَنَّهَا تَشْفَعُ لَهُمْ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ .

﴿ وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ نَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْمَالِكِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وما كان هذا القرآن أن يفترى من دون الله ) قال الزجاج : هذا جواب قولهم : ( ائت بقرآن غير هذا أو بدله ) [ بولس : ١٥ ] وجواب قولهم : ( افتراء ) [ الفرقان : ٤ ] . قال الفراء : ومعنى الآية : ما ينبغي لمثل هذا القرآن أن يفترى من دون الله ، فجاءت « أن » على معنى يفني . وقال ابن الأثيري : يجوز أن تكون « أن » مع « يفترى » مصدراً ، وتقديره : وما كان هذا القرآن افتراء . ويجوز أن تكون « كان » تامة ، فيكون المعنى : ما نزل هذا القرآن ، وما ظهر هذا القرآن لأن يفترى ، وبأن يفترى ، فحُشِبَ « أن » بفقد الخافض في قول الفراء ، وتخفّض بإضمار الخافض في قول الكسائي . وقال ابن قتيبة : معنى ( أن يفترى ) أي : يضاف إلى غير الله ، أو يُخْتَلَق .

قوله تعالى : ( ولكن تصديق الذي بين يديه ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها : أنه تصديق الكتب المتقدمة ، قاله ابن عباس . فعلى هذا ، [ كما قال : ( الذي ) ] لأنه يريد الوحي .

والثاني : ما بين يديه من البعث والنشور ، ذكره الزجاج .

والثالث : تصديق النبي ﷺ الذي بين يدي القرآن ، لأنهم شاهدوا النبي ﷺ وعرفوه قبل سماعهم القرآن ، ذكره ابن الأثيري :

قوله تعالى : ( وتقصيل الكتاب ) أي : وبيان الكتاب الذي كتبه الله على أمة محمد ﷺ الفرائض التي فرضها عليهم .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

قوله تعالى : ( أم يقولون افتراء ) في « أم » قولان : أحدهما : أنها بمعنى الواو ، قاله أبو عبيدة . والثاني : بمعنى بل ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ) قال الزجاج : المعنى : فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِ سُورَةِ مِنْهُ ، فذكر المِثْلَ لآلِهَةِ إِنْهَا التَّمْسُ شَبَّهِ الْجَنَسَ ، ( وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ ) ممن هو في التكذيب مثلكم ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) أنه اختلقه .

﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُبِينًا يُحْيِطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُبِينًا ) فيه قولان : أحدهما : أن المعنى : بما لم يحيطوا بعلم ما فيه ذِكْرُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَالْبَيْتِ وَالْجَزَاءِ . والثاني : بما لم يحيطوا بعلم التكذيب به ، لأنهم شاكّون فيه .

وفي قوله : ( وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ ) قولان : أحدهما : تصديق ما وعدوا به من الوعيد . والتأويل : ما يؤول إليه الأمر . والثاني : ولم يكن معهم علم تأويله ، قاله الزجاج .

قيل لسفيان بن عيينة : يقول الناس : كل إنسان عدوٌ ما جُهِلَ ، فقال : هذا في كتاب الله . قيل : أين ؟ فقال : ( بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُبِينًا ) .

وقيل للحسين بن الفضل : هل تجد في القرآن : من جهل شيئاً عاداه ؟ فقال : نعم ، في موضعين . قوله : ( بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذِبًا مُبِينًا ) وقوله : ( إِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْفَكٌ قَدِيمٌ ) [ الأحقاف : ١١ ] .

﴿ وَمِنْهُمْ مَّنْ يُّؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ) في المشار إليهم قولان :

أحدهما . أنهم اليهود ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : قريش ، قاله مقاتل بن سليمان .

وفي هاء « به » قولان : أحدهما : أنها ترجع إلى محمد ﷺ ودينه ، قاله مقاتل . والثاني : إلى القرآن ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

وهذه الآية تضمنت الإخبار عما سبق في علم الله ، قاله : ومنهم من سيؤمن به . وقال الزجاج : منهم من يعلم أنه حق فيصدق به ويعاند فيظهر الكفر . ( ومنهم من لا يؤمن به ) أي : يشك ولا يصدق .

قوله تعالى : ( وراك أعلم بالفسدين ) قل عطاء : يريد المكذبين ، وهذا تهديد لهم .

﴿ وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي وَلكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُمْ بَرِيءُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بِرَبِّي مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلِي ... ) الآية . قال أبو صالح عن ابن عباس : نسخها آية السيف ؛ وليس هذا بصحيح ، لأنه لا تنافي بين الآيتين .

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَـهَكَ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ومنهم من يستمعون إليك ) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال : أحدها : في يهود المدينة ، كانوا يأتون رسول الله ويستمعون القرآن فيمجون ويشتهرونه . وبطل عليه الشقاء ، فنزلت هذه الآية .

والثاني . أنها نزلت في المشركين ، كانوا يستمعون إلى النبي ﷺ للاستهزاء والتكذيب ، فلم يفتقروا ، فنزلت فيهم هذه الآية ، والقولان مرويان عن ابن عباس .

والثالث : أنها نزلت في مشركي قریش ؛ قاله مقاتل . قال الزجاج : ظاهرهم ظاهر من يستمع ، وهم لشدة عداوتهم بمنزلة الصم . ( ولو كانوا لا يقولون ) أي : ولو كانوا مع ذلك جهالاً . وقال ابن عباس : يريد أنهم شرٌّ من الصم ، لأن الصم لهم عقول وقلوب ، وهؤلاء قد أصم الله قلوبهم . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْيَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَتَّبِعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ومنهم من ينظر إليك ) قال ابن عباس ؛ يريد : متعجبين منك . ( أفأنت تهدي العمي ) يريد أن الله أعمى قلوبهم فلا يصرون . وقال الزجاج : ومنهم من يقبل عليك بالنظر ، وهو من ينضه لك وكرامته لما يرى من آياتك كالأعمى . وقال ابن جرير : ومنهم من يستمع قولك وينظر إلى حججك على بُبُوته ، ولكن الله قد سلبه التوفيق . وقال مقاتل : و « لو » في الآيتين بمعنى « إذا » . ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ قوله تعالى : ( إن الله لا يظلم الناس شيئاً ) لما ذكر الدين سبق القضاء عليهم بالشقاوة ، أخبر أن تقدير ذلك عليهم ليس بظلم ، لأنه يتصرف في ملكه كيف شاء ، وهم إذا كسبوا المعاصي فقد ظلموا أنفسهم بذلك ، لأن الفعل منسوب إليهم ، وإن كان بقضاء الله .

قوله تعالى : ( ولكنَّ الناسَ ) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « ولكنَّ الناسُ » بتخفيف النون وكسرها ، ورفع الاسم بعدها . ﴿ وَبَوْمَ يَحْشُرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ويوم نحشرهم ) قرأ حزة : « يحشرهم » بإيلاء . قال أبو سليمان  
الدمشقي : هم المشركون .

قوله تعالى : ( كأن لم يلبثوا إلا ساعة من النهار ) فيه قولان :  
أحدهما : كأن لم يلبثوا في قبورهم ، قاله ابن عباس . والثاني : في الدنيا ،  
قاله مقاتل . قال الضحاك : قصر عندم مقدار الوقت الذي بين موتهم وبشهم ،  
فصار كالساعة من النهار ، طول ما استقبلوا من القيامة .

قوله تعالى : ( يتعارفون بينهم ) قال ابن عباس : إذا بُعثوا من القبور  
تعارفوا ، ثم تنقطع المعرفة . قال الزجاج : وفي معرفة بعضهم بعضاً ، وعلم بعضهم  
بأصلال بعض ، التوبيخ لهم ، وإثبات الحجة عليهم . وقيل : إذا تعارفوا وبَّخ بعضهم  
بعضاً ، فيقول هذا لهذا : أنت أضللتني ، وكسبتي دخول النار .

قوله تعالى : ( قد خسر الذين كذبوا ) هو من قول الله تعالى ، لا من  
قولهم ، والمعنى : خسروا ثواب الجنة إذ كذبوا بالبعث ( وما كانوا مهتدين )  
من الضلالة .

﴿ وَإِنَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيَنَّكَ فَإِنِنَّا  
مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ . وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَسُولٌ فَإِذَا  
جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وإنا نريك بعض الذي نعدهم ) قال المفسرون : كانت  
وقفة بدر مما أراه الله في حياته من عذابهم . ( أو توفيتك ) قبل أن نريك  
( قالينا مرجعهم ) بعد الموت ، والمعنى : إن لم تنتقم منهم عاجلاً ، اتقنا آجلاً .  
قوله تعالى : ( ثم الله شهيد على ما يفعلون ) من الكفر والتكذيب . قال



الفراء : « ثم » هاهنا عطف ، ولو قيل : معناها : هناك الله شهيد ، كان جائزاً .  
وقال غيره : « ثم » هاهنا بمعنى الواو . وقرأ ابن أبي عتبة : « ثمَّ الله شهيد »  
بفتح التاء ، يراد به : هنالك الله شهيد .

قوله تعالى : ( فإذا جاء رسولهم قضي بينهم ) فيه ثلاثة أقوال :  
أحدها : إذا جاء في الدنيا بعد الإذن له في دعائهم ، قضي بينهم بتعجيل  
الانتقام منهم ، قاله الحسن . وقال غيره : إذا جاءهم في الدنيا ، حُكِّم عليهم عند  
اتباعه وخلافه بالطاعة والمعصية .

والثاني : إذا جاء يوم القيامة ، قاله مجاهد . وقال غيره : إذا جاء شاهداً عليهم .  
والثالث : إذا جاء في القيامة وقد كذبوه في الدنيا ، قاله ابن السائب .  
قوله تعالى : ( فقي بينهم بالقسط ) فيه قولان : أحدهما : بين الأمة ، فأُتِيب  
الحسن وعوقب المسي . والثاني : بينهم وبين نبيهم .

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ويقولون متى هذا الوعد ) في القائلين هذا قولان :  
أحدهما : الأمم المتقدمة ، أخبر عنهم باستعجال العذاب لأنبيائهم ، قاله ابن عباس .  
والثاني : أنهم المشركون الذين أنذروهم نبينا ﷺ ، قاله أبو سليمان .  
وفي المراد بالوعد قولان : أحدهما : العذاب ، قاله ابن عباس . والثاني : قيام  
الساعة . ( إن كنتم صادقين ) أنت وأتباعك .

﴿ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُهُ بَيِّنَاتٍ أَوْ نَهَارًا مَاذَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ ﴾

الْجُرْمُونَ . أَنتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ آمَنْتُمْ بِهِ آلَانَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ  
تَسْتَعْجِلُونَ . ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّحْلِ هَلْ  
تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿

قوله تعالى : ( قل لا أملك لنفسي ضراً ... ) الآية ، قد ذكرت تفسيرها في  
آيتين من ( الأعراف : ٣٤ و ١٨٨ ) .

قوله تعالى : ( إن أنا كم عذابه يانا ) قال الزجاج : البيات : كل ما كان بليل .  
وقوله : ( ماذا ) في موضع رفع من جتين . إحداهما : أن يكون « ذا » بمعنى  
الذي ، المعنى : ما الذي يستعجل منه الجرمون ؟ ويجوز أن يكون « ماذا »  
اسماً واحداً ، فيكون المعنى : أي شيء يستعجل منه الجرمون ؟ والهاء في « منه »  
تعود على العذاب . وجاز أن تعود على ذكر الله تعالى ، فيكون المعنى : أي شيء  
يستعجل الجرمون من الله تعالى ؟ وعودها على العذاب أجود ، لقوله : ( أنتم إذا  
ما وقع آمنتم به ) . وذكر بعض المفسرين أن المراد بالجرمين : المشركون ، وكانوا  
يقولون : تكذب بالعذاب وتستعجله ، ثم إذا وقع العذاب آمنوا به ؛ فقال الله تعالى  
موتوا لهم : ( أنتم إذا ما وقع آمنتم به ) أي : هنالك تؤمنون فلا يقبل منكم  
الإيمان ، ويقال لكم : الآن تؤمنون ؛ فأضر : تؤمنون به مع ( آلان وقد كنتم  
به تستعجلون ) مستعجلين ، وهو قوله : ( ثم قيل للذين ظلموا ) أي : كفروا ، عند  
نزول العذاب ( ذوقوا عذاب الغل ) ، لأنه إذا نزل بهم العذاب ، أفضوا منه إلى  
عذاب الآخرة الدائم

﴿ وَيَسْتَجِيبُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قَوْلِي وَرَبِّي إِنَّهُ لَخَقٌّ وَمَا أَنْتُمْ  
بِمُعْجِزِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ويستجيبونك ) أي : ويستجيبونك ( أحق هو ) يبنون البعث

والعذاب . ( قل إي ) المني : نعم ( وربي ) ، وقع هذه الياه نافع ، وأبو عمرو .  
ولما أقسم مع إخباره تأكيداً . وقال ابن كتيبة : « إي » بمعنى « بل » ولا تأتي  
إلا قبل اليمين صلة لها .

قوله تعالى : ( وما أنتم بمعجزين ) قال ابن عباس : بسابقين . وقال الزجاج :  
لستم ممن يُعجز أن يجازي على كفره .

﴿ وَكَلِمَةُ أَنْ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَا فِتْنَةٌ بِهِ  
وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَفُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَهُمْ  
لَا يُظْلَمُونَ . أَلَا إِنَّ فِيَّ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِنْ وَعَدَ اللَّهُ  
حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . هُوَ يُخَبِّرُ وَيُمِيتُ وَلَئِنْ  
تُرْجَعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولو أن لكل نفس ظلمت ) قال ابن عباس : أشركت .  
( ما في الأرض لا فتنة به ) عند نزول العذاب . ( وأسروا الندامة ) يعني :  
الرؤساء أخفوها من الأتباع . ( وفُضي بينهم ) أي : بين الفريقين . وقال آخرون  
منهم أبو عبيدة والمفضل : « أسروا الندامة » بمعنى أظهروا ، لأنه ليس يوم  
تصنع ولا تصبر ، والإسراء من الأعداء ؛ يقال : أسردت الشيء ، بمعنى :  
أخفيت . وأسردته : أظهرته ، قال الفرزدق :

ولما رأى الحجاج جرد سيفه أسراً الحروري الذي كان أضمر<sup>(١)</sup>

يعني : أظهر . فعلى هذا القول : أظهروا الندامة عند إحراق النار لهم ، لأن

(١) البيت في « أئنداد الأسمي » ٣٩ ، و « أئنداد السجستاني » ١٥١ ، و « أئنداد ابن  
المكيت » ١٧٦ ، و « أئنداد ابن الأنباري » ١٤٦ ، و « أئنداد أبي الطيب » ٣٥٣ ،  
و « اللسان » و « التاج » : سرر ، منسوبة فيها جميعاً إلى الفرزدق ، وليس في ديوانه .

النار ألهمهم من التصنيع والكتبان . وعلى الأول : كتبوها قبل إحراق النار لإيام .  
قوله تعالى : ( أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ) قال ابن عباس : ما وعد أوليائه من  
الثواب ، وأعداه من العقاب . ( ولكن أكثرهم ) يعني المشركين ( لا يملكون ) .  
﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ  
لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) قال ابن عباس : يعني قريشاً . ( قد جاءكم  
موعظة ) يعني القرآن . ( وشفاء لما في الصدور ) أي : دواء لداء الجهل . ( وهدى )  
أي : بيان من الضلالة .  
﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ  
مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( قل بفضل الله وبرحمته ) فيه ثمانية أقوال :  
أحدها : أن فضل الله : الإسلام ، ورحمته : القرآن ، رواه ابن أبي طلحة  
عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، وهلال بن يساف . وروي عن الحسن ، وبجاهد  
في بعض الرواية عنها ، وهو اختيار ابن قتبية .  
والثاني : أن فضل الله : القرآن ، ورحمته : أن جملهم من أهل القرآن ، رواه  
الموفي عن ابن عباس ، وبه قال أبو سعيد الخدري ، والحسن في رواية .  
والثالث : أن فضل الله : العلم ، ورحمته : محمد ﷺ ، رواه الضحاك عن  
ابن عباس .

والرابع : أن فضل الله : الإسلام ، ورحمته : تزيينه في القلوب ، قاله ابن عمر .  
والخامس : أن فضل الله : القرآن ، ورحمته : الإسلام ، قاله الضحاك ،  
وزيد بن أسلم ، وابنه ، ومقاتل .

والسادس : أن فضل الله ورحمته : القرآن ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد ، واختاره الزجاج .

والسابع : أن فضل الله : القرآن ، ورحمته : السنة ، قاله خالد بن معدان .  
والثامن : فضل الله : التوفيق ، ورحمته : العصمة ، قاله ابن عينة .  
قوله تعالى : ( فبذلك فليفرحوا ) وقرأ أبي بن كعب ، وأبو بجز ، وقادة ، وأبو المالية ، ورويس عن بقتوب : « فلتفرحوا » بالثاء . وقرأ الحسن ، ومعاذ القاري ، وأبو المتوكل مثل ذلك ، إلا أنهم كسروا اللام . وقرأ ابن مسعود ، وأبو عمران : « فبذلك فافرحوا » . قال ابن عباس : بذلك الفضل والرحمة . ( هو خير مما يجمعون ) أي : مما يجمع الكفار من الأموال . وقرأ أبو جعفر ، وابن عامر ، ورويس : « تجمعون » بالثاء . وحكى ابن الأنباري أن الباء في قوله : ( بفضل الله ) خبر لاسم مضر ، تأويله : هذا الشفاء وهذه الموعظة بفضل الله ورحمته ، فبذلك التطول من الله فليفرحوا .

﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْسَرُونَ ﴾  
قوله تعالى : ( قل أرايتم ما أنزل الله لكم من رزق ) قال المفسرون : هذا خطاب لكفار فريش ، كانوا يجرمون ماشاؤوا ، ويحلّشون ماشاؤوا . و ( أنزل ) بمعنى خلق . وقد شرحنا بعض مذاهبهم فيما كانوا يفعلون من البحيرة والسائبة وغير ذلك في ( المائدة : ١٠٣ ) و ( الأنعام : ١٣٩ ) .

قوله تعالى : ( قل الله أذن لكم ) أي : في هذا التحليل والتحرير .

﴿ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَهُ فَضْلٌ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴾  
 قوله تعالى : ( وما ظن الذين يفترون على الله الكذب ) في الكلام محذوف ،  
 تقديره : ما ظنهم أن الله فاعل بهم يوم القيامة بكذبهم ، ( إن الله له فضل على  
 الناس ) حين لم يجعل عليهم بالعقوبة ( ولكن أكثرهم لا يشكرون ) تأخير العذاب عنهم .  
 ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَنْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْنُفَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

قوله تعالى : ( وما تكون في شأن ) أي : في عمل من الأعمال ، وجمعه :  
 شؤون . ( وما تتلو منه ) في هاء الكتابة قولان :  
 أحدهما : أنها تعود إلى الشأن . قال الزجاج : معنى الآية : أي وقت تكون  
 في شأن من عبادة الله ، وما تلوت من الشأن من قرآن .

والثاني : أنها تعود إلى الله تعالى ، فالجى : وما تلوت من الله ، أي : من نازل  
 منه من قرآن ، ذكره جماعة من العلماء . والخطاب للنبي ﷺ ، وأمنه داخلون  
 فيه ، بدليل قوله : ( ولا تعملون من عمل ) قال ابن الأبياري : جمع في هذا ، ليدل  
 على أنهم داخلون في القمطين الأولين .

قوله تعالى : ( إذ تُفِيضُونَ فِيهِ ) الهاء عائدة على العمل . قال ابن تقيية :  
 تفيضون بمعنى تأخذون فيه . وقال الزجاج : تنتشرون فيه ، يقال : أفاض القوم في  
 الحديث : إذا انتشروا فيه وخاصوا . ( وما ينزب ) مناه : وما يبعد . وقال ابن تقيية :

ما يمد ولا يثيب . وقرأ الكسائي « يعزب » بكسر الهمزة هاهنا وفي ( سبأ : ٣ ) .  
وقد يتنا « مثقال ذرة » في سورة ( النساء : ٤٠ ) .

فوله تعالى : ( ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ) قرأ الجمهور بفتح الراء فيها .  
وقرأ حمزة ، وخلف ، ويعقوب ، برفع الراء فيها . قال الزجاج : مَنْ قرأ بالفتح ،  
فالغنى : وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة ، ولا مثقال أصغر من ذلك ولا  
أكبر ، والموضع موضع خفض ، إلا أنه فُتِحَ لأنه لا ينصرف . ومن رفع ، فالغنى :  
وما يعزب عن ربك مثقال ذرة ولا أصغر ولا أكبر . ويجوز رفعه على الابتداء ،  
فيكون المعنى : ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، ( إلا في كتاب مبين ) قال ابن  
عباس : هو اللوح المحفوظ .

﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .  
الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ . لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي  
الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾

فوله تعالى : ( ألا إن أولياء الله ) روى ابن عباس أن رجلاً قال : يا رسول الله ،  
مَنْ أولياء الله ؟ قال « الذين إذا رُؤُوا ذُكِرَ الله »<sup>(١)</sup> . وروى عمر بن الخطاب  
عن النبي ﷺ أنه قال « إن من عباد الله لأناس ما بأنبياء ولا شهداء ، ينبطهم  
الأنبياء والشهداء يوم القيامة لمكانهم من الله عز وجل » قالوا : يا رسول الله ، مَنْ  
هم ، وما أعمالهم لعلنا نحبهم ؟ قال « هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم

(١) « الطبري » ١٥/١٢٠ ، مرسلاً ، وأورده ابن كثير في « التفسير » ٤٢٢/٢ من رواية

اليزار مرفوعاً عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وخرجه السيوطي في « الدرر » ٣٠٩/٣ .  
وزاد نسبته إلى المبارك ، والحكيم الترمذي في « نوادر الأصول » ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ،  
وأبي الشيخ ، وابن مردويه عن ابن عباس .

ولا أموال يتماطونها ، فواته إن وجوههم لنور ، وإلهم لى متابر من نور ، لا يخافون إذا خاف الناس » ، ثم قرأ ( ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) (١) .

قوله تعالى : ( لهم البشرى في الحياة الدنيا ) فيها ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها الرزق الصالحة يراها الرجل الصالح ، أو تُرى له ، رواه عبادة ابن الصامت ، وأبو الدرداء ، وجابر بن عبد الله ، وأبو هريرة عن النبي ﷺ (٢) .

والثاني : أنها بشارة الملائكة لهم عند الموت ، قاله الضحاك ، وقادة ، والزهرى .

والثالث : أنها ما بشر الله به في كتابه من جنته وثوابه ، كقوله : ( وبشر

الذين آمنوا ) [ البقرة : ٢٥ ] ، ( وأبشروا بالجنة ) [ فصلت : ٣٠ ] ، ( يبشركم ربكم ) [ التوبة : ٢١ ] ، وهذا قول الحسن ، واختاره الفراء ، والزجاج ، واستدلا بقوله :

( لا تبدل لكم آله ) قال ابن عباس : لا تخلف لمواعيده ، وذلك أن مواعيده بكمالاته ، فإذا لم تبدل الكمالات ، لم تبدل المواعيد .

فأما بشرهم في الآخرة ، ففيها ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها الجنة ، رواه أبو هريرة عن النبي ﷺ (٣) ، واختاره ابن قتيلة .

(١) « الطبري » ١٥/٢٢١ ، وأبو داود رقم ( ٣٥٢٧ ) وذكره الحافظ ابن كثير وقال : إسناده جيد ، إلا أنه منقطع بين أبي زرعة وعمر بن الخطاب ، ورواه الطبري ١٥/١٢٢ ، وأحمد ٥/٣٤٣ مطولاً من حديث أبي مالك الأشعري ، وفي سنده شهر بن حوشب . وروى مسند ابن جبر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : قال الله عز وجل : المتحابون في جلالي لهم منابر من نور ، يضيئهم النيران والشهداء ، رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

(٢) انظر رواية الحديث عن هؤلاء الصحابة في « الطبري » ١٥/١٢٥ - ١١٠ و « القر » ٣/٣١٣ - ٣١٣ .

(٣) « الطبري » ١٥/١٣١ ، والسيوطي في « القر » ٣/٣١١ وزاد نسبه لأبي الشيخ ، وابن مردويه .



والثاني : أنه عند خروج الروح تبشر برضوان الله ، قاله ابن عباس .

والثالث : أنها عند الخروج من قبورهم ، قاله مقاتل <sup>(١)</sup> .

﴿ وَلَا يَحْزَنُ ثَلَاثُ قَوْلِهِمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

قوله تعالى : ( ولا يحزنك قولهم ) قال ابن عباس : تكذيبهم . وقال غيره :

نظايرهم عليك بالمداوة وإنكارهم وأذاهم . وتم الكلام هاهنا . ثم ابتداء فقال :

( إن العزة لله جميعاً ) أي : الغلبة له ، فهو ناصرك وناصر دينك ، ( هو السميع )

لقولهم ( العليم ) باضمارهم ، فيجازيهم على ذلك .

﴿ أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ

الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ

هُمْ إِلَّا يَخْرُسُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ألا إن الله من في السموات ومن في الأرض ) قال الزجاج :

« ألا » افتتاح كلام وتثنية ، أي : فالذي هم له ، يفعل فيهم ويهم ما يشاء .

قوله تعالى : ( وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ) أي : ما ينجون

شركاء على الحقيقة ، لأنهم يدعونها شركاء لله شفعا لهم ، وليست على ما يظنون .

(١) قال ابن جرير الطبري : وأولى الأحوال في تأويل ذلك بالصواب أن يقال : إن الله

- تعالى ذكره - أخبر أن لأوليائه المتقين البشري في الحياة الدنيا ، ومن البشارة في الحياة الدنيا

الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ، ومنها يرى الثلاثة إياه عند خروج نفسه برحة الله ،

ومنها يرى الله إياه ماوعده في كتابه وعلى لسان رسول الله ﷺ من الثواب الجزيل ، وكل

هذه الماني من يرى الله إياه ، في الحياة الدنيا بشره بها ، ولم يخص الله من ذلك منى دون

منى ، فذلك بما عمه - جل ثناؤه - أن لهم البشري في الحياة الدنيا ، وأما في الآخرة فالجنة .

( إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) فِي ذَلِكَ ( وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَكْذِبُونَ .  
وَقَالَ ابْنُ قَتِيبَةَ : يَحْدِسُونَ وَيَخْرُصُونَ .

﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ) الْمَنَى : إِنْ رَبِّكُمْ  
الَّذِي يَجِبُ أَنْ تَمْتَدُّوا رُبُوبَتَهُ ، هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ، فَيَزُولُ نَعْبُ  
النَّهَارِ وَكَلَالُهُ بِالسَّكُونِ فِي اللَّيْلِ ، وَجَعَلَ النَّهَارَ مُبْصِرًا ، أَيِ : مُضِيًّا تَبْصُرُونَ فِيهِ .  
وَإِنَّمَا أَضَافَ الْإِبْصَارَ إِلَيْهِ ، لِأَنَّهُ قَدْ فَهَمَ السَّامِعُ الْمَقْصُودَ ، إِذِ النَّهَارُ لَا يَبْصُرُ ، وَإِنَّمَا  
هُوَ ظَرْفٌ يَفْعَلُ فِيهِ غَيْرُهُ ، كَقَوْلِهِ : ( عَيْشَةٌ رَاضِيَةٌ ) [الْحَافِظَةُ : ٢١] ، وَإِنَّمَا هِيَ  
مَرْضِيَّةٌ ، وَهَذَا كَمَا يُقَالُ : لَيْلٌ نَائِمٌ ، قَالَ جَرِيرٌ :

لَقَدْ لُمْنَا بِأَنَّمْ غِيلَانٌ فِي السَّرَى وَنَعْتٍ وَمَا لَيْلٌ الْمُطَيِّ بِنَائِمٍ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ) سَمَاعٌ اِعْتِبَارٌ ، فَيَعْمَلُونَ  
أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا إِلَٰهُ الْقَادِرُ .

﴿ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَانَہُ هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنْ عِندَکُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا أَنْتُمْ قٰوِلُونَ عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . قُلْ إِنْ الشَّٰدِیْنَ یَفْتَرُونَ عَلَىٰ اللَّهِ الْکَذِبَ لَا یُفْلِحُونَ . مَتَاعٌ فِی الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَیْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ نَذِیْقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِیْدَ بِمَا کَانُوا یَکْفُرُونَ ﴾

(١) ديوانه : ٥٥٤ من قصيدته طويطة ، أنجب بها الفرزدق ، و « الطبري » ، ١٥ / ١٤٤

و « مجاز القرآن » ، ١ / ٢٧٩ ، و « سيوطي » ، ١ / ٨٠ ، و « الخزائن » ، ١ / ٢٢٣ .

قوله تعالى : ( قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ) قَالَ إِنْ عَبَسَ : يَدِي أَهْلُ مَكَّةَ ، جَعَلُوا  
الْمَلَائِكَةَ بَنَاتِ اللَّهِ .

قوله تعالى : ( سُبْحَانَهُ ) تَنْزِيهِ لَهُ عَمَّا قَالُوا . ( هُوَ الْغَنِيُّ ) عَنْ الزَّوْجَةِ وَالْوَلَدِ .  
( إِنْ عِنْدَكُمْ ) أَي : مَا عِنْدَكُمْ ( مِنْ سُلْطَانٍ ) أَي : حُجَّةٍ بِمَا تَقُولُونَ .

قوله تعالى : ( لَا يَفْلَحُونَ ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : أَحَدُهَا : لَا يَتَّقُونَ فِي الدُّنْيَا .  
وَالثَّانِي : لَا يَسْعُدُونَ فِي الْعَاقِبَةِ . وَالثَّالِثُ : لَا يَفُوزُونَ . قَالَ الزَّجَّاجُ : وَهَذَا وَقَفَ  
الْعَلَمُ ، وَقَوْلُهُ ( مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا ) مَرْفُوعٌ عَلَى مَعْنَى : ذَلِكَ مَتَاعٌ فِي الدُّنْيَا .

﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّ كُنَّا نَكْتُمُ  
كَبِيرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي وَنَذْكُرِ كَبِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ فَعَمَلَى اللَّهُ تَوَكُّلْتُ  
فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ  
غُمَّةً ثُمَّ اقْضُوا إِلَيَّ وَلَا تُنظِرُونِ ﴾

قوله تعالى : ( وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ نُوحٍ ) فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى نُبُوَّتِهِ ، حَيْثُ أَخْبَرَ عَنْ  
قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ وَلَمْ يَكُنْ يَقْرَأُ الْكِتَابَ ، وَتَحْرِيفُ عَلَى الصَّبْرِ ، وَمَوْعِظَةٌ لِقَوْمِهِ  
بَذِكْرِ قَوْمِ نُوحٍ وَمَا حَلَّ بِهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ بِالتَّكْذِيبِ .

قوله تعالى : ( إِنْ كَانَ كَبِيرٌ ) أَي : عَظِيمٌ وَشَقِيٌّ ( عَلَيْكُمْ مَقَامِي ) أَي :  
طَوِيلُ مَكْنِي . وَقَرَأَ أَبُو بَكْرٍ ، وَأَبُو رَجَاءٍ ، وَأَبُو الْجَوْزَاءِ « مَقَامِي » بِرَفْعِ الْمِيمِ .  
( وَنَذْكُرِ كَبِيرِي ) وَعَظِي . ( فَاعْمَلُوا ) ( فَعَمَلَى اللَّهُ تَوَكُّلْتُ ) فِي نَصْرَتِي وَدَفْعِ شَرِّكُمْ عَنِّي . ( فَأَجْمِعُوا  
أَمْرَكُمْ ) قَرَأَ الْجَهْوَريُّ : « فَأَجْمِعُوا » بِالْهَمْزِ وَكَسْرِ الْمِيمِ ، مِنْ « أَجْمَعْتُ » . وَرَوَى  
الْأَصْمَعِيُّ عَنْ نَافِعٍ : « فَأَجْمِعُوا » بِفَتْحِ الْمِيمِ ، مِنْ « جَمَعْتُ » . وَمَعْنَى « أَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ » :  
أَحْكِمُوا أَمْرَكُمْ وَاعْزَمُوا عَلَيْهِ . قَالَ الْمُؤَرِّجُ : « أَجْمَعْتُ الْأَمْرَ » أَفْصَحُ مِنْ  
« أَجْمَعْتُ عَلَيْهِ » ، وَأَنْشَدَ :

يَا لَيْتَ شِعْرِي وَالْمَنَى لَا تَنْفَعُ هَلْ أَغْدُوْنَ يَوْمًا وَأَمْرِي مُجْمَعٌ<sup>(١)</sup>  
 فأما رواية الأصمعي ، فقال أبو علي : يجوز أن يكون معناها : اجمعوا ذوي الأمر  
 منكم ، أي : رؤسائكم . ويجوز أن يكون جعل الأمر ما كانوا يجمعونه من كيدهم  
 الذي يكيدون به ، فيكون كقوله : ( فأجمعوا كيدهم ثم ائتوا صفًا ) [ طه : ٦٤ ] .  
 قوله تعالى : ( وشركاءكم ) قال الفراء وابن قتيبة : المعنى : وادعوا شركاءكم .  
 وقال الزجاج : الواو هاهنا بمعنى « مع » ، فالمعنى : مع شركائكم . تقول : لو  
 شُركت الناقة وفصيلها لرضعها ، أي : مع فصيلها . وقرأ يعقوب « وشركائكم » بالرفع .  
 قوله تعالى : ( ثم لا يبين أمركم عليكم غُمَّة ) فيه قولان : أحدهما : لا يبين  
 أمركم مكتوماً ، قاله ابن عباس . والثاني : غمًّا عليكم ، كما تقول : كرب وكربة ،  
 قاله ابن قتيبة . وذكر الزجاج القولين . وفي قوله : ( ثم افضوا إلي ) قولان :  
 أحدهما : ثم افضوا إلي ما في أنفسكم ، قاله مجاهد . والثاني : افضلوا ما يريدون ،  
 قاله الزجاج ، وابن قتيبة . وقال ابن الأثيري : مناه : افضوا إلي بمكروهم  
 وما توعدونني به ، كما تقول العرب : قد قضى فلان ، يريدون : مات ومضى .  
 ﴿ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى  
 اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ . فَكَذَّبُوهُ فَتَبْجِنَاهُ وَمَنْ  
 مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَمَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا  
 بِآيَاتِنَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكِبِينَ ﴾  
 قوله تعالى : ( فإن توليتم ) أي : أعرضتم عن الإيمان . ( فاسألتكم من أجر )  
 أي : لم يكن دعائي إليكم طمعاً في أموالكم .

(١) الجزء غير منسوب في « نوادر أبي زيد » ٤٧٦ ، و « معاني القرآن » ، للفراء :

١٤٨/١ ، و « الطبري » ، ١٤٨/١٥ ، و « الأضداد » ، لابن الأثيري ٤١ ، و « أمالي المرتضى » ،

٥٥٩/١ ، و « الصحاح » ، و « اللسان » ، جمع .

قوله تعالى : ( إِنْ أَجْرِيَ ) حرك هذه الياه ابن عامر ، وأبو عمرو ، ونافع ، وحفص عن عاصم ، وأسكنها الباقون .

قوله تعالى : ( وَجِئْتَنَامْ خِلَافَ ) أي : جئنا الذين تنجوا مع نوح خلفا ممن هلك .

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاؤُهُمْ بِآيَاتِنَا ۖ فَكَانُوا لَيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ ۚ كَذَٰلِكَ نَطْغِيعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُتَكْبِرِينَ ۝ ﴾

قوله تعالى : ( ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِ ) أي : من بعد نوح ( رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ ) قال ابن عباس : يريد : إبراهيم وهودا وصالحا ولوطا وشعيا . ( فَجَاؤُهُمْ بِالْآيَاتِ ) أي : بأن لهم أنهم رسل الله . ( فَكَانُوا ) أي : أولئك الأقوام ( لَيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا ) يعني الذين قبلهم . والمراد : أن المتأخرين مَضَوْا عَلَى سَنَنِ الْمُتَقَدِّمِينَ فِي التَّكْذِيبِ . وقال مقاتل : فَا كَانُوا لَيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنَ الْمَذَابِ مِنْ قَبْلِ نَزْوِهِ .

قوله تعالى : ( كَذَٰلِكَ نَطْغِيعُ ) أي : كما طغينا على قلوب أولئك ، ( كَذَٰلِكَ نَطْغِيعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُتَكْبِرِينَ ) يعني المتجاوزين مَا أَمَرُوا بِهِ .

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ ۝ ﴾

قوله تعالى : ( ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ ) يعني الرسل الذين أُرْسِلُوا بِعَدِ نُوحٍ . ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ۚ قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَٰذَا وَلَا يُفْلِحُ زَادَ الْمِير ٤ م (٤) ﴾

السَّاحِرُونَ . قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَنْحِلَ نَحْمًا وَجَدْتَنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ  
لَكُمْ الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ . وَقَالَ  
فِرْعَوْنُ اانْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ . فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمْ  
مُوسَى ااقْبُوا مَا أَنتُمْ مُلْقُونَ . فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ  
السَّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ . وَيُحِقُّ  
اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ﴿

قوله تعالى : ( فلما جاءهم الحق من عندنا ) وهو ما جاء به موسى من الآيات .  
قوله تعالى : ( أسحر هذا ) قال الزباج : المعنى : أقولون للحق لما جاءكم  
هذا اللفظ ، وهو قولهم : ( إن هذا سحر مبين ) . ثم قرأهم فقال : ( أسحر  
هذا ) . قال ابن الأثيري : إنما أدخلوا الألف على جهة تقطيع الأمر ، كما يقول  
الرجل إذا نظر إلى الكسوة الفاخرة : أكسوة هذه ؛ يريد بالاستفهام تعظيمها ،  
ونأتي الرجل جائزاً ، فيقول : أحق ما أرى ؛ معظيماً لما ورد عليه . وقال غيره :  
تقدير الكلام : أقولون للحق لما جاءكم : هو سحر ؛ أسحر هذا ؛ فحذف السحر  
الأول ؛ اكتفاءً بدلالة الكلام عليه ، كقوله : ( فإذا جاء وعد الآخرة ليسوؤوا  
وجوهكم ) [ الإسراء : ٨ ] المعنى : يستأثم ليسوؤوا وجوهكم .

قوله تعالى : ( أجيئنا لتفتنا ) قال ابن تينة : لتصرفنا . يقال : لفت فلاناً  
عن كذا : إذا صرفته . ومنه الالتفات ، وهو الانصراف عما كنت مقبلاً عليه .  
قوله تعالى : ( وتكون لكم الكبرياء في الأرض ) وروى أبان ، وزيد عن  
يعقوب ( ويكون لكم ) بالياء . وفي المراد بالكبرياء ثلاثة أقوال : أحدها : الملك  
والشرف ، قاله ابن عباس . والثاني : الطاعة ، قاله الضحاك . والثالث : العلو ، قاله  
ابن زيد . قال ابن عباس : والأرض ها هنا : أرض مصر .

قوله تعالى : ( بكل ساحر ) قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف « بكل سحّار »  
بتشديد الحاء وتأخير الألف .

قوله تعالى : ( ما جئتم به السحر ) قرأ الأكثرون « السحر » بغير مدّ ، على  
لفظ الخبر ، والمعنى : الذي جئتم به من الحبال والمعصي ، هو السحر ، وهذا ردّ  
لقولهم للحق : هذا سحر ، فتقديره : الذي جئتم به السحر ، فدخلت الألف  
واللام ، لأن النكرة إذا عادت ، عادت معرفة ، كما تقول : رأيت رجلاً ، فقال لي  
الرجل . وقرأ مجاهد ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر ، وأبان عن حاصم ، وأبو حاتم عن  
يعقوب : « السحر » بمدّ الألف ، استفهاماً . قال الزجاج : والمعنى : أي شيء جئتم به ؟  
أسحر هو ؟ على جهة التوبيخ لهم . وقال ابن الأثيري : هذا الاستفهام معناه التعظيم  
للسحر ، لا على سبيل الاستفهام عن الشيء الذي يُجْعَل ، وذلك مثل قول الإنسان  
في الخطأ الذي يستعظمه من إنسان : أخطأ هذا ؟ أي : هو عظيم الشأن في الخطأ .  
والعرب تستفهم مما هو معلوم عندها ، قال امرؤ القيس :

أغرركَ مِنِّي أَنْ حُبُّكَ قَاتِلِي وَأَنْتَ كَـمِهَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلُ<sup>(١)</sup>

وقال قيس بن ذريح :

أَرَا جَعَلْتُ يَالْهَبَنَ أَيَّامُنَا الْأَلَى بِذِي الطَّلَحِ أَمْ لَا مَا كَهْنٌ وَجُوعٌ<sup>(٢)</sup>

فاستفهم وهو يعلم أنهم لا يرجعون .

قوله تعالى : ( إن الله سيظلمه ) أي : يهلكه ، ويُظْهِرُ فُضِيحَتَكُمْ ، ( إن  
الله لا يصلح عمل المفسدين ) لا يجعل عملهم نافعاً لهم . ( ويحقّ الله الحق ) أي :  
يظهره ويمكّنه ، ( بكلماته ) بما سبق من وعده بذلك .

(١) ديوانه : ١٣ .

(٢) ديوانه : ١١٣ .

﴿فَأَمَّنَ لَيْسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّتَهُ مِنْ قَوْمِهِ عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ وَإِنْ فِرْعَوْنُ لَمَّالٌ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ لِمَنِ الْمُسْرِفِينَ . وَقَالَ مُوسَىٰ يَأْقُومُ إِنَّ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ . فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بَيْتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ . وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ : قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ . وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُشُودُهُ بَنِيًا وَعَدُوًّا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْفَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُوا إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ . آلَآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ . فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ رَبِّيَدُكَ لَنَسْكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ ﴿

قوله تعالى : ( فَأَمَّنَ لَيْسَى إِلَّا ذُرِّيَّتَهُ ) في المراد بالذرية هاهنا ثلاثة أقوال :

أحدها : أن المراد بالذرية : القليل ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنهم أولاد الذين أرسل إليهم موسى ، مات آباؤهم لطول الزمان ،

وآمنوا هم ، قاله مجاهد . وقال ابن زيد : هم الذين نشؤوا مع موسى حين كف



فرعون عن ذبح النملان . قال ابن الأنباري : وإنما قيل لهؤلاء : « ذرية » لأنهم أولاد الذين بُعث إليهم موسى ، وإن كانوا بالثنين .

والثالث : أنهم قوم ، أمهاتهم من بني إسرائيل ، وآبائهم من القبط ، قاله مقاتل ، واختاره الفراء . قال : وإنما مُسموا ذريةً كما قيل لأولاد فارس : الأبناء ، لأن أمهاتهم من غير جنس آبائهم . وفي هام « قومه » قولان :

أحدهما : أنها تعود إلى موسى ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .  
والثاني : إلى فرعون ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . فملى القول الأول بكون قوله : ( على خوفٍ من فرعون وملئهم ) أي : وملأ فرعون . قال الفراء : وإنما قال : « وملئهم » بالجمع ، وفرعون واحد ، لأن الملك إذا ذكر ذهب الهم إلىه وإلى من معه ، تقول : قدم الخليفة فكثير الناس ، تريد : بمن معه . وقد يجوز أن يريد فرعون : آل فرعون ، كقوله : ( واسأل القرية ) [يوسف : ٨٢] . وعلى القول الثاني : يرجع ذكر الملأ إلى القرية . قال ابن جرير : وهذا أصح ، لأنه كان في القرية من أبوه قبطي وأمّه إسرائيلية ، فهو مع فرعون على موسى . قوله تعالى : ( أن يفتنهم ) بني فرعون ، ولم يقل : يفتنهم ، لأن قومه كانوا على من كان عليه . وفي هذه الفتنة قولان :

أحدهما : أنها القتل ، قاله ابن عباس . والثاني : التعذيب ، قاله ابن جرير .  
قوله تعالى : ( وإن فرعون لعالٍ في الأرض ) قال ابن عباس : متطاول في أرض مصر ( وإنه لمن السرفين ) حين كان عبداً فادعى الربوبية .  
قوله تعالى : ( إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ) لما شكوا بنو إسرائيل إلى موسى ما يهددهم به فرعون من ذبح أولادهم ، واستحياء نسائهم ، قال لهم هذا . وفي قوله : ( لا نجعلنا فتنة ) ثلاثة أقوال :

أحدها : لاتهلكنا بذاب على أيدي قوم فرعون ، ولا بذاب من قبلك ،  
 فيقول قوم فرعون : لو كانوا على حق ماعذبوا ولا سلبنا عليهم .  
 والثاني : لاسلبهم علينا فيفتنونا ، ولتقولان مرويان عن مجاهد .  
 والثالث : لاسلبهم علينا فيفتنوت بنا ، لظنهم أنهم على حق ، قاله  
 أبو الضحى ، وأبو جابر .

قوله تعالى : ( أن تبوء آلقومكما بمصر يونثا ) قال المفسرون : لما أرسل موسى ، أمر  
 فرعون بمساجد بني إسرائيل فخربت كلها ، ومنعوا من الصلاة ، وكانوا لا يصلون  
 إلا في الكنائس ؛ فأمروا أن يتخذوا مساجد في بيوتهم ويصلون فيها خوفاً من  
 فرعون . و « تبوء آ » مناه : اتخذوا ، وقد شرحناه في ( الأعراف : ٧٤ ) . وفي المراد  
 بمصر قولان : أحدهما : أنه البلد المعروف بمصر ، قاله الضحاك . والثاني : أنه الاسكندرية ،  
 قاله مجاهد . وفي البيوت قولان : أحدهما : أنها المساجد ، قاله الضحاك ، والثاني :  
 القصور ، قاله مجاهد . وفي قوله : ( واجعلوا بيوتكم قبلة ) أربعة أقوال :

أحدها : اجعلوها مساجد ، رواه مجاهد ، وعكرمة ، والضحاك عن ابن  
 عباس ، وبه قال النخعي ، وابن زيد . وقد ذكرنا أن فرعون أمر بهدم مساجدهم ،  
 فقبل لهم : اجعلوا بيوتكم قبلة بدلا من المساجد .

والثاني : اجعلوها قبيل القبلة ، رواه العوفي عن ابن عباس . وروى الضحاك  
 عن ابن عباس ، قال : قبيل مكة . وقال مجاهد : أمروا أن يجعلوها مستقبل الكعبة ،  
 وبه قال مقاتل ، وقتادة ، والفراء .

والثالث : اجعلوها يقابل بعضها بعضاً ، وهو مروى عن ابن عباس أيضاً ،  
 وبه قال سعيد بن جبير .

والرابع : واجملوا يوثكم التي بالشام قبلّة لكم في الصلاة ، فهي قبلّة اليهود إلى اليوم ، قاله ابن بحر .

فإن قيل : البيوت جمع ، فكيف قال « قبلّة » على التوحيد ؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري ، فقال : من قال : المراد بالقبلة الكعبة ، قال : وحِدّت القبلة لتوحيد الكعبة . قال : ويجوز أن يكون أراد : اجملوا يوثكم قبلّاً ، فاكثفى بالواحد عن الجمع ، كما قال العباس بن مرداس :

فقلنا أسلموا إنا أخوكم فقد برئت من الإحن الصدور  
يريد : إنا إخوانكم . ويجوز أن يكون وحد « قبلّة » لأنه أجراها مجرى المصدر ، فيكون المعنى : واجملوا يوثكم إقبالاً على الله ، وقصد لما كنتم تستعملونه في المساجد . ويجوز أن يكون وحدها ، والمعنى : واجملوا يوثكم شيئاً قبلّة ، ومكاناً قبلّة ، ومحلة قبلّة .

قوله تعالى : ( وأقيموا الصلاة ) قال ابن عباس : أتموا الصلاة ( وبشر المؤمنين ) أنت يا محمد . قال سعيد بن جبير : بشرهم بالنصر في الدنيا ، وبالجنة في الآخرة . قوله تعالى : ( ربنا إنك آتيت فرعون وملائه زينة وأموالاً ) قال ابن عباس : كان لهم من لدن فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة ووزبرجد . وياقوت .

قوله تعالى : ( لينزلوا عن سبيك ) وفي لام « لينزلوا » أربعة أقوال : أحدها : أنها لام « كي » والمعنى : آتيتهم ذلك كي يضلوا ، وهذا قول الفراء . والثاني : أنها لام العاقبة ، والمعنى : إنك آتيتهم ذلك فأصارهم إلى الضلال ، ومثله قوله : ( ليكون لهم عدواً وحزناً ) [قصص: ٨٠] أي : آل أمرهم إلى أن صار لهم عدواً ، لأنهم قصدوا ذلك ، وهذا كما تقول للذي كسب مالاً فأداه

إلى الهلاك : إنما كسب فلان لحقه ، وهو لم يكسب المال طلباً للعتق ، وأنشدوا :  
ولعننا ثرتي كلَّ مَرَضِعَةٍ وللخراب يُجِدُّ الناسُ عرانا  
وقال آخر :

ولموت تَمْدُو والذاتُ سِخَالَهَا كما لخراب الدور تُبْنِي المساكينُ  
وقال آخر :

فإن يَكُنْ الموتُ أفنانهم فلموت ما تَلِدُ والده

أراد : عاقبة الأمر ومصيره إلى ذلك ، هذا قول الزجاج .

والثالث : أنها لام السماء ، والمعنى : ربنا ابتلهم بالضلال عن سبيلك ، ذكره  
ابن الأثيري .

والرابع : أنها لام أجل ، فالمعنى : آتيتهم لأجل صلاتهم عقوبةً منك لهم ،  
ومثله قوله : ( سيجلفون بالله لكم إذا اتقلبتم إليهم لتعرضوا عنهم ) [التوبة : ٩٥] أي :  
لأجل إعراسكم ، حكاه بعض المفسرين . وقرأ أهل الكوفة إلا المفضل ، وزيد ،  
وأبو حاتم عن يعقوب : « لِيُضِلُّوا » بضم الياء ، أي : ليضلوا غيرهم .  
قوله تعالى : ( ربنا اطمس ) روى الحلبي عن عبد الوارث : « اطمس » بضم  
الميم ، ( على أموالهم ) وفيه قولان :

أحدهما : أنها جعلت حجارة ، رواه مجاهد عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ،  
والضحك ، وأبو صالح ، والفراء . وقال القرظي : جُعِلَ سُكْرُهُمْ حجارة . وقال  
ابن زيد : صار ذهبهم ودراهمهم وعدسهم وكل شيء لهم حجارة . وقال مجاهد :  
مسح الله النخل والثمار والأطعمة حجارة ، فكانت إحدى الآيات التسع . وقال  
الزجاج : تطميس الشيء : إذهابه عن صورته والانتفاع به على الحال الأولى التي  
كان عليها .

والثاني : أنها هلكت ، فالمعنى : أهلك أموالهم ، رواه العوفي عن ابن عباس ،  
وبه قال مجاهد ، وأبو عبيدة ، وابن قتيبة ، ومنه يقال : طُمست عينه ، أي :  
ذهبت ، وطُمس الطريق : إذا عفا ودرس .

وفي قوله : ( واشدد على قلوبهم ) أربعة أقوال :  
أحدها : اطبع عليها ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مقاتل ،  
والفراء ، والزجاج .

والثاني : أهلكهم كفاراً ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك .  
والثالث : اشدد عليها بالضلالة ، قاله مجاهد .

والرابع : أن مناه : قسّ قلوبهم ، قاله ابن قتيبة .

قوله تعالى : ( فلا يؤمنوا ) فيه قولان :

أحدهما : أنه دُعاه عليهم أيضاً ، كأنه قال : اللهم فلا يؤمنوا ، قاله الفراء ،  
وأبو عبيدة ، والزجاج . وقال ابن الأنباري : مناه : فلا آمنوا ، قال الأعشى :  
فلا يَنْبَسِطُ مِنْ بَيْنِ عَيْنَيْكَ مَا نَزَوَى      ولا تَكْثُرْ لِي إِلَّا وَأَنْفُكَ رَاغِمٌ <sup>(١)</sup>  
مناه : لا ينبسط ، ولا تقيي .

والثاني : أنه عطف على قوله : ( لِيَضْلُوا عَنْ سَبِيلِكَ ) ، فالمعنى : أنك  
آيتهم لِيَضْلُوا فلا يؤمنوا ، حكاه الزجاج عن المبرد <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ( حتى يروا العذاب الأليم ) قال ابن عباس : هو الفرق ، وكان

(١) ديوانه : ٥٨ من قصيدته في هجاء يزيد بن مسهر الشيباني ، و « الطبري » ١٥ / ٩٨٣ .

(٢) قال ابن جرير الطبري ١٥ / ٩٨٥ : والصواب من القول في ذلك ، أنه في موضع  
جزم على الدعاء ، بمعنى ( فلا آمنوا ) ، وإنما اخترت ذلك ، لأن ما قبله دعاء ، وذلك قوله :  
( ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم ) فالخاق قوله : ( فلا يؤمنوا ) إذ كان في سياق  
ذلك بمناء أشبه وأولى .

موسى يدمو ، وهارون يؤمن ، فقال الله تعالى : ( قد أُجيبَت دَعَوَتُكُمَا ) ، وكان بين الدعاة والإجابة أربعون سنة .

فإن قيل : كيف قال : ( دعوتكما ) وهما دعوتان ؛ فنه ثلاثة أجوبة .

أحدها : أن الدعوة تقع على دعوتين وعلى دَعَوَاتٍ وكلامٍ يطول كما ينبغي في ( الأعراف : ١٥٨ ) أن الكلمة تقع على كلمات ، قال الشاعر :

وكان دعا دعوة قومَه هلمَّ إلى أمركم قد صُرم<sup>(١)</sup>

فلوقع « دعوة » على ألفاظ بينها آخريته .

والثاني : أن يكون المعنى : قد أُجيبَت دعواتكما ، فاكتفى بالواحد من

ذكر الجميع ، ذكر الجوابين ابن الأنباري . وقد روى حماد بن سلمة عن عاصم أنه قرأ « دَعَوَاتُكُمَا » بالألف وفتح الميم .

والثالث : أن موسى هو الذي دعا ، فالدعوة له ، غير أنه لما آمن هارون ، أشرك بينها في الدعوة ، لأن التأمين على الدعوة منها .

وفي قوله : ( فاستقيا ) أربعة أقوال :

أحدها : فاستقيا على الرسالة وما أمرتكما به ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : فاستقيا على دعاء فرعون وقومه إلى طاعة الله ، قاله ابن جرير .

والثالث : فاستقيا في دعائكما على فرعون وقومه .

والرابع : فاستقيا على ديني ، ذكرهما أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : ( ولا تنجان ) قرأ الأكثرون بتشديد تاء « تنجان » . وقرأ

(١) البيت لأشعس قيس ، ديوانه : ٤٣ ، و د مجاز القرآن ، ٢٠٨/١ ، و د الطبري ،

٧٧/٨ ، و د القرطبي ، ١٥٨/٧ ، و د اللسان ، و د التاج ، ربح .

ابن عامر بتخفيفها مع الاتفاق على تشديد نون « تَتَّبَعَان » ، إلا أن النون الشديدة دخلت للنهي مؤكدة ، وكُسرت لسكونها وسكون النون التي قبلها ، واختير لها الكسر لأنها بعد الألف ، فشُبَّهت بنون الاتين . قال أبو علي : ومن خفض النون أمكن أن يكون خفف النون الثقيلة ، فإن شئت كان على لفظ الخبر ، والمعنى الأمر ، كقوله : ( يَتَّبِعَنَّ بِأَنفُسِهِنَّ ) [ البقرة : ٢٢٨ و ٢٣٤ ] و ( لا تَضَارُّ ) [ البقرة : ٢٣٣ ] أي : لا يلينني ذلك ، وإن شئت جعلته حالاً من قوله : ( فاستقيما ) تقديره : استقيا غير متبعيين . وفي المراد بسبيل الذين لا يملكون قولان : أحدهما : أنهم فرعون وقومه ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : الذين يستجلبون القضاء قبل بحته ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

فإن قيل : كيف جاز أن يدعو موسى على قومه ؟

فالجواب : أن بعضهم يقول : كان ذلك بوحى ، وهو قول صحيح ، لأنه لا يُظَنُّ بنبي أن يقدم على مثل ذلك إلا عن إذن من الله عز وجل ، لأن دعاءه سبب للانتقام .

قوله تعالى : ( فَأَتْبَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ ) قال أبو عبيدة : أتبهم وتبعهم سواء . وقال ابن تيمية : أتبهم : لحقهم . ( بَنِيًا وَعَدُوًّا ) أي : ظملاً . وقرأ الحسن ( فَأَتْبَهُمْ ) بالتشديد ، وكذلك شدوا ( وَعَدُوًّا ) مع ضم العين .

قوله تعالى : ( حتى إذا أدركه الفرق قال آمنت أنه ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر « أنه » بفتح الألف ، والمعنى : آمنت بأنه ، فلما حُذِفَ حرف الجر ، وصل الفعل إلى « أن » فَنُصِبَ . وقرأ حمزة والكسائي « إنه » بكسر الألف ، فحلوه على القول المضمر ، كأنه قال : آمنت ، فقلت : إنه . قال ابن عباس : لم يقبل الله إيمانه عند رؤية المذابح : قال ابن الأثيري :

جئح فرعون إلى التوبة حين أغلق بابها لحضور الموت ومعاينة الملائكة ، فقيل له : ( آلاَن ) أي : الآَن تنوب وقد أضمت التوبة في وقتها ، وكنت من المفسدين بالدعاء إلى عبادة غير الله عز وجل ، والمخاطب له بهذا كان جبريل . وجاء في الحديث أن جبريل جعل يدس\* الطين في فم فرعون خشية أن يُنفّر له <sup>(١)</sup> . قال الضحاك ابن قيس : اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة ، إن يونس عليه السلام كان عبداً صالحاً ، وكان يذكر الله ، فلما وقع في بطن الحوت سأل الله ، فقال الله : ( فلولا أنه كان من المسيحين للبت في بطنه إلى يوم يبعثون ) [الصفات: ١٤٣] ، وإن فرعون كان عبداً طاغياً ناسياً لذكر الله تعالى ، فلما أدركه النرق قال : آمَنت ، فقال الله : ( آلاَن وقد عصيت قبل ) .

قوله تعالى : ( فاليوم ننجيك ) وقرأ يعقوب « تُنجيك » مخففة . قال اللخويون ، منهم يونس وأبو عبيدة : « نلقيك على نجوة من الأرض ، أي : ارتفاع ، ليصير علماً أنه قد غرق . وقرأ ابن السميع « ننجيك » بحاء . وفي سبب إخراجة من البحر بعد غرقه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن موسى وأصحابه لما خرجوا ، قال من بقي من المدائن من قوم فرعون : ما أغرق فرعون ، ولكنه هو وأصحابه يتصيدون في جزائر البحر ، فأوحى الله إلى البحر أن القظ فرعون عريانا ، فكانت نجاة عبدة ، وأوحى الله تعالى إلى

(١) « المسند » : ١٦/٤ ، وقوله ابن كثير في « التفسير » ٤٣٠/٢ من الطيالسي ، وقال : وقد رواه أبو عيسى الترمذي أيضاً ، وابن جرير أيضاً من غير وجه عن شعبة ، وقال الترمذي : حسن غريب صحيح . ورواه الحاكم في « المستدرک » ٣٤٠/٢ وقال : هذا صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجه ، إلا أن أكثر أصحاب شعبة أوقفوه على ابن عباس ، ووافقه الشعبي .



البحر : أن اللفظ مافيك ، فلفظهم البحر بالساحل ، ولم يكن يلفظ غريقاً ، فصار لا يقبل غريقاً إلى يوم القيامة ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : أن أصحاب موسى قالوا : إنا نخاف أن يكون فرعون ماغرق ، ولا تؤمن بهلاكه ، فدعا موسى ربه ، فأخرجه حتى أيقنوا بهلاكه ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وإلى نحوه ذهب قيس بن عباد ، وعبد الله بن شداد ، والسدي ، ومقاتل . وقال السدي : لما قال بنو إسرائيل : لم ينرق فرعون ، دعا موسى ، فخرج فرعون في ستمائة ألف وعشرين ألفاً عليهم الحديد ، فأخذته بنو إسرائيل يمشون به . وذكر غيره أنه إنما أخرج من البحر وحده دون أصحابه . وقال ابن جريج : كذب بعض بني إسرائيل بنرقه ، فرمى به البحر على ساحل البحر حتى رآه بنو إسرائيل مُصَيَّرًا أحمر كأنه تور . وقال أبو سليمان : عرفه بنو إسرائيل بدرع كان له من لؤلؤ لم يكن لأحد مثلاً . فأما وجهه فقد غيَّره سَخَطُ الله تعالى .  
والثالث : أنه كان يدَّعي أنه ربٌّ ، وكان يبدع قوم ، فبين الله تعالى أمره ، فأغرقه وأصحابه ، ثم أخرجه من بينهم ، قاله الزجاج . وفي قوله : ( يبدنك ) أربعة أقوال : أحدها : بجسدك من غير روح ، قاله مجاهد . وذكر البدين دليل على عدم الروح . والثاني : بدرعك ، قاله أبو صخر . وقد ذكرنا أنه كانت له درع من لؤلؤ ، وقيل : من ذهب ، فصرَّف بدرعه . والثالث : ثلقك عرياناً ، قاله الزجاج . والرابع : تنجيك وحدك ، قاله ابن قتيبة .

وفي قوله : ( لتكون لمن خلقت آية ) ثلاثة أقوال :

أحدها : لتكون لمن يمدك في النكال آية تثل يقولوا مثل مقاتلك ، فانك لو كنت إلهاً ماغرقت ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . قال أبو عبيدة : « خلقت » بمعنى يمدك ، والآية : الملامة .

والثاني : لتكون لبني إسرائيل آية ، قاله السدي .

والثالث : لمن تختلف من قومه ، لأنهم أنكروا غرقه على ما ذكرنا في أول الآية ، فخرج في معنى الآية قولان : أحدهما : عبرة للناس . والثاني : علامة تدل على غرقه . وقال الزجاج : الآية أنه كان يدّعي أنه رب ، فبان أمره ، وأخرج من بين أصحابه لما غرقوا . وقرأ ابن السميع ، وأبو التوكل ، وأبو الجوزاء ( لمن خلقتك ) بالثاقف .

﴿ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ . فَإِن كُنْتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ . وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ . إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد بَوَّأْنَا بني إسرائيل ) أي : أنزلناهم منزل صدق ، أي منزلاً كريماً . وفي المراد بني إسرائيل قولان : أحدهما : أصحاب موسى . والثاني : قريظة والنضير . وفي المراد بالمنزل الذي أنزلوه خمسة أقوال : أحدها : أنه الأردن ، وطلطين ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : الشام ، وبيت المقدس ، قاله الضحاك وقادة . والثالث : مصر ، روي عن الضحاك أيضاً . والرابع : بيت المقدس ، قاله مقاتل ، والخامس : ما بين المدينة والشام من أرض يثرب ، ذكره علي بن أحمد النيسابوري . والمراد بالطيبات : ما أحل لهم من الخيرات

الطبية . ( فا اختلفوا ) يعني بني اسرائيل . قال ابن عباس : ما اختلفوا في محمد ، لم يزالوا به مصدقين ، ( حتى جاءهم العلم ) يعني : القرآن ، وروي عنه : حتى جاءهم العلم ، يعني محمد . فلي هذا يكون العلم هاهنا : عبارة عن المعلوم . ويان هذا أنه لما جاءهم ، اختلفوا في تصديقه ، وكفروه أكثرهم نبياً وحسداً بعد أن كانوا مجتمعين على تصديقه قبل ظهوره .

قوله تعالى : ( فان كنت في شك ) في تأويل هذه الآية ثلاثة أقوال :  
أحدها : أن الخطاب للنبي ﷺ والمراد غيره من الشاكين ، بدليل قوله في آخر السورة : ( إن كنتم في شك من ديني ) [يونس : ١٠٥] ، ومثله قوله : ( يا أيها النبي ائتني الله ولا تطع الكافرين والمنافقين إن الله كان عليماً حكيماً ) [الأحزاب : ٢] ثم قال : ( بما تعملون خبيراً ) [الأحزاب : ٣] ولم يقل : بما تعمل ، وهذا قول الأكثرين .  
والثاني : أن الخطاب للنبي ﷺ ، وهو المراد به . ثم في المعنى قولان : أحدهما : أنه خاطب بذلك وإن لم يكن في شك ، لأنه من المستفيض في لغة العرب أن يقول الرجل لولده : إن كنت ابني فبرني ، ولبيده : إن كنت عبدي فأطمني ، وهذا اختيار الفراء . وقال ابن عباس : لم يكن رسول الله ﷺ في شك ، ولا سأل . والثاني : أن تكون « إن » بمعنى « ما » فالمعنى : ما كنت في شك ( فاسأل ) ، المعنى : لسانريد أن تأمرك أن تسأل لآنك شاك ، ولكن لتزداد بصيرة ، ذكره الزجاج .

والثالث : أن الخطاب للشاكين ، فالمعنى : إن كنت أيها الإنسان في شك مما أنزل إليك على لسان محمد ، فسل ، روي عن ابن قتيبة .  
وفي الذي أنزل إليه قولان : أحدهما : أنه أنزل إليه أنه رسول الله .  
والثاني : أنه مكتوب عندهم في التوراة والإنجيل .

قوله تعالى : ( فاسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ) وهم اليهود والنصارى .  
وفي الدين أمر يسؤلهم منهم قولان : أحدهما : من آمن ، كعبد الله بن سلام ،  
قاله ابن عباس ، وعجابه في آخرين . والثاني : أهل الصدق منهم ، قاله الضحاك ،  
وهو يرجع إلى الأول ، لأنه لا يصدق إلا من آمن .

قوله تعالى : ( لقد جاءك الحق من ربك ) هذا كلام مستأنف .

قوله تعالى : ( إن الدين حق ) أي : وجبت ( عليهم كلمة ربك ) أي :  
قوله . وبماذا حق الكلمة عليهم ، فيه أربعة أقوال :

أحدها : بالمنة . والثاني : بنزول المذاب . والثالث : بالسخط . والرابع : بالنقمة .

قوله تعالى : ( ولو جاءهم كل آية ) قال الأخفش : إنما أتت فعل « كل »  
لأنه أضافه إلى « آية » وهي مؤنثة .

﴿ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ  
لَمَّا آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ  
إِلَى حِينٍ ﴾

قوله تعالى : ( فلولا كانت قرية آمنت ) أي : أهل قرية . وفي « لولا »  
قولان : أحدهما : أنه بمعنى : لم تكن قرية آمنت ( فنفعها إيمانها ) أي : قبيل  
منها ( إلا قوم يونس ) ، قاله ابن عباس . وقال قتادة : لم يكن هذا لأمة آمنت عند  
نزل العذاب ، إلا لقوم يونس . والثاني : أنها بمعنى : فهلاً ، قاله أبو عبيدة ،  
وابن قتيبة ، والزجاج . قال الزجاج : والمعنى : فهلاً كانت قرية آمنت في وقت نفعها  
إيمانها ، إلا قوم يونس « و » إلا « ها هنا استثناء ليس من الأول ، كأنه قال :  
لكن قوم يونس . قال الفراء : نُصِبَ القوم على الانقطاع مما قبله ، ألا ترى أن

« ما » بعد « إلا » في الجحد يتبع ما قبلها ، تقول : ما قام أحد إلا أخوك ، فإذا قلت : ما فيها أحد إلا كلباً أو حماراً ، نصبت ، لا تقطاعهم من الجنس ، كذلك كان قوم يونس منقطعين من غيرهم من أمم الأنبياء ، ولو كان الاستثناء وقع على طائفة منهم لكان رفساً . وذكر ابن الأثير في قوله : « إلا » قولين آخرين : أحدهما : أنها بمعنى الواو ، والمعنى : وقوم يونس لما آمنوا فعلنا بهم كذا وكذا ، وهذا مروي عن أبي عبيدة ، والقراء ينكره . والثاني : أن الاستثناء من الآية التي قبل هذه ، تدبره : حتى يروا العذاب الأليم إلا قوم يونس ، فالاستثناء على هذا متصل غير منقطع .

قوله تعالى : ( كشفنا عنهم ) أي : صرفنا عنهم ( عذاب الخزي ) أي : عذاب الهوان والذل ( ومتناهم إلى حين ) أي : إلى حين آجالهم .

### ❦ الإشارة إلى شرح قصتهم ❦

ذكر أهل العلم بالسيرة والتفسير أن قوم يونس كانوا بـ « نينوى » من أرض الموصل ، فأرسل الله عز وجل إليهم يونس يدعوهم إلى الله ويأمرهم بترك الأصنام ، فأبوا ، فأخبرهم أن العذاب مصيبهم بعد ثلاث ، فلما تشأهم العذاب ، قال ابن عباس ، وأنس : لم يبق بين العذاب وبينهم إلا قدر ثلثي ميل ، وقال مقاتل : قدر ميل ، وقال أبو صالح عن ابن عباس : وجدوا حرّاً العذاب على أكتافهم ، وقال سعيد بن جبير : غشيم العذاب كما ينشئ التوبُّ القبر ، وقال بعضهم : غامت السماء غيماً أسود يُظهر دخاناً شديداً ، ففتش مدينتهم ، واسودَّت سطوحهم ، زاد السير ٤ م (٥)

فلما أيقنوا بالهلاك لبسوا المسوخ ، وحثوا على رؤوسهم الرماد ، وفرقوا بين كل والده وولدها من الناس والأنعام ، وعجزوا إلى الله بالتوبة الصادقة ، وقالوا : آمنا بما جاء به يونس ، فاستجاب الله منهم . قال ابن مسعود : بلغ من توبتهم أن ترادوا المظالم بينهم ، حتى أن كان الرجل ليأتي إلى الحجر قد وضع عليه أساس بنيانه فيقلعه ، فيرده . وقال أبو الجلود <sup>(١)</sup> : لما غشيب العذاب ، مشوا إلى شيخ من بقية علمائهم ، فقالوا : ما ترى ؟ قال : قولوا : يا حيُّ حين لا حيِّ ، يا حيُّ محيي الموتى ، يا حيُّ لا إله إلا أنت ، فقالوها ، فكُشف العذاب عنهم . قال مقاتل : عجزوا إلى الله أربعين ليلة ، فكُشف العذاب عنهم . وكانت التوبة عليهم في يوم عاشوراء يوم الجمعة . قال : وكان يونس قد خرج من بين أظهرهم ، فقيل له : ارجع إليهم ، فقال : كيف أرجع إليهم فيجدوني كاذبا ؟ وكان من يكذب بينهم ولا يئنه له يقتل ، فانصرف مفاصبا ، فالتقمه الحوت . وقال أبو صالح عن ابن عباس : أوحى الله إلى نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له : شعيا ، فقيل له : انت فلان الملك ، قتل له يبعث إلى بني إسرائيل نبيا فويا أمينا ، وكان في مملكته خمسة من الأنبياء ، فقال الملك ليونس : اذهب إليهم ، فقال : ابعت غيري ، فزرم عليه أن يذهب ، فأثى بحر الروم ، فركب سفينة ، فالتقمه الحوت ، فلما خرج من بطنها أمر أن ينطلق إلى قومه ، فانطلق نذبرا لهم ، فأبوا عليه ، فوعدهم بالعذاب ، وخرج ، فلما تابوا رُفع عنهم . والقول الأول أثبت عند العلماء ، وأنه إنما التقمه الحوت بعد إنذاره لهم وتوبتهم . وسيأتي شرح قصته في التقام الحوت إياه في مكانه إن شاء الله تعالى [الساكنات: ١٤٣] .

فان قيل : كيف كُشف العذاب عن قوم يونس بعد إيسائه إليهم ، ولم يُكشَف عن فرعون حين آمن ؟

(١) أبو الجلود ، يفتح الجيم ، وسكون اللام ، هو جيلان بن أبي فروة الأسدي .

فنه ثلاثة أجوبة . أحدها : أن ذلك كان خاصاً لهم كما ذكرنا في أول الآية .  
والثاني : أن فرعون باشره العذاب ، وهؤلاء دنا منهم ولم يباشرهم ، فكانوا كالمرضى  
يخاف الموت ويرجو العافية ، فأما الذي يماين ، فلا نوبة له ، ذكره الزجاج .  
والثالث : أن الله تعالى علم منهم صدق النيات ، بخلاف من تقدمهم من  
المالكين ، ذكره ابن الأنباري .

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَمَّنْتَ  
مُتَكَبِّرُهُ النَّاسَ حَتَّى يَسْكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولو شاء ربك لأمن من في الأرض ) قال ابن عباس : كان  
رسول الله ﷺ حربصاً على إيمان جميع الناس ، فأخبره الله تعالى أنه لا يؤمن إلا  
من سبقت له السعادة . قال الأخفش : جاء بقوله : « جميعاً » مع « كل » تأكيداً  
كقوله : ( وقال الله لا تتخذوا آلِهَيْنِ اثْنَيْنِ ) [الحل: ٥١] .

قوله تعالى : ( أفأنت متكبره الناس ) قال المفسرون ، منهم مقاتل : هذا  
منسوخ بآية السيف ، والصحيح أنه ليس هاهنا نسخ ، لأن الإكراه على الإيمان  
لا يصح ، لأنه عمل القلب .

﴿ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ  
عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله ) فيه ستة أقوال :  
أحدها : بقضاء الله وقدره . والثاني : بأمر الله ، روي عن ابن عباس .  
والثالث : بعيشة الله ، قاله عطاء . والرابع : إلا أن يأذن الله في ذلك ، قاله مقاتل .  
والخامس : بعلم الله . والسادس : بتوفيق الله ، ذكرهما الزجاج ، وابن الأنباري .

قوله تعالى : ( وَنَجْمُ الرَّجْسِ ) أي : ونجم الله الرجس . وروى أبو بكر عن ماصم « ونجم الرجس » بالنون . وفيه خمسة أقوال :

أحدها : أنه السخط ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : الإثم والمدوان ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثالث : أنه مالا خير فيه ، قاله مجاهد .

والرابع : المذاب ، قاله الحسن ، وأبو عبيدة ، والرجاج .

والخامس : المذاب والنضب ، قاله الفراء .

قوله تعالى : ( عَلَى الَّذِينَ لَا يَغْلِبُونَ ) أي : لا يغلبون عن الله أمره ونهيهِ .  
وقيل : لا يغلبون حججه ودلائل توحيده .

﴿ قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُنْفِي الْآيَاتِ  
وَالَّذِينَ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ( قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) قال المفسرون : قل للمشركين الذين يسألونك الآيات على توحيد الله انظروا بالتفكر والاعتبار ماذا في السموات والأرض من الآيات والمعبر التي تدل على وحدانيته وقضاء قدرته كالشمس ، والقمر ، والنجوم ، والجبال ، والشجر ، وكل هذا يقتضي خالقاً مدبراً . ( وما تُنْفِي الْآيَاتِ وَالَّذِينَ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ) في علم الله .

﴿ قَهْلٌ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ  
قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ . ثُمَّ تَنْجِي رُسُلَنَا  
وَالَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( قَهْلٌ يَنْتَظِرُونَ ) قال ابن عباس : يعني كفار قريش .



(إلا مثل أيام الذين خلّوْا من قبلهم ) قال ابن الأثير : أي : مثل وقائع الله بمن سلف قبلهم ، والعرب تكفي بالأيام عن الشرور والحروب ، وقد قصد بها أيام السرور والأفراح إذا قام دليل بذلك .

قوله تعالى : ( قل فانتظروا ) هلاكي ( إني معكم من المنتظرين ) لنزول العذاب بكم . ( ثم تُنْجِي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا ) من العذاب إذا نزل ، فلم يهلك قوم قط إلا نجّاهم والذين آمنوا معه .

قوله تعالى : ( كذلك حقاً علينا ننجي المؤمنين ) وقرأ يعقوب ، وحفص ، والكسائي في قراءته وروايته عن أبي بكر : « تنج المؤمنين » بالتخفيف . ثم في هذا الإنجاء قولان :

أحدهما : نجيم من العذاب إذا نزل بالمكذّبين ، قاله الزبيدي بن أنس .

والثاني : نجيم في الآخرة من النار ، قاله مقاتل .

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّيْكُمْ وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ . وَأَنْ أَقِيمَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( قل يا أيها الناس ) قال ابن عباس : يعني أهل مكة ( إن

كنتم في شك من ديني ) الإسلام ( فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله ) وهي الأصنام ( ولكن أعبد الله الذي ) يقدر أن يمينكم . وقال ابن جرير : معنى الآية : لا ينبغي لكم أن تشكوا في ديني ، لأنني أعبد الله الذي يميت وينفع ويضر ، ولا تستنكروا

عبادة مَنْ يَفْعَلُ هَذَا ، وَإِنَّمَا يَفْنِي لَكُمْ أَنْ تَشْكُوا وَتُكْرُوا مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ  
عبادة الأصنام التي لا تضر ولا تنفع .

فإن قيل : لم قال : ( الذي يتوفاكم ) ولم يقل : « الذي خلقكم » ؟  
فالجواب : أن هذا يتضمن تهديدهم ، لأن ميعاد عذابهم الوفاة .

قوله تعالى : ( وَأَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ ) المعنى : وأمرت أن أقم وجهك ، وفيه قولان :  
أحدهما : أخلص بملك . والثاني : استقم بأقبالك على ما أمرت به بوجهك .  
وفي المراد بالخريف ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه المتبع ، قاله مجاهد . والثاني : المخلص ، قاله عطاء . والثالث :  
المستقيم ، قاله القرطبي .

قوله تعالى : ( وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ ) إن دعوته ( ولا يضرك )  
إن تركت عبادته . و « الظالم » الذي يضع الشيء في غير موضعه .

﴿ وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ  
يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ  
وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ  
رَبِّكُمْ فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ  
عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ . وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ  
حَتَّىٰ يَخُصِمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ ) أي : بشدة وبلاء ( فلا كاشف )  
لذلك ( إلا هو ) دون ما يعبده المشركون من الأصنام . وإن يصيب بخير ، أي :  
برخاء ونعمة وعافية ، فلا يقدر أحد أن يمنعك إياه . ( يصيب به ) أي : بكل  
واحد من الضر والخير .

قوله تعالى : ( قد جاءكم الحق من ربكم ) فيه قولان :

أحدهما : أنه القرآن . والثاني : محمد ﷺ .

قوله تعالى : ( ومن ضلّ فاعما بَـضِيلٌ عليها ) أي : فاعما يكون وبال ضلاله

على نفسه .

قوله تعالى : ( وما أنا عليكم بوكيل ) أي : في منعكم من اعتقاد الباطل ، والمعنى : لست بحفيظ عليكم من الهلاك كما يحفظ الوكيل المتاع من الهلاك . قال ابن عباس : وهذه منسوخة بآية القتال ، والتي بعدها أيضاً ، وهي قوله : ( واصبر حتى يحكم الله ) لأن الله تعالى حكم بقتل المشركين ، والجزية على أهل الكتاب ، والصحيح : أنه ليس هاهنا نسخ . أما الآية الأولى ، فقد ذكرنا للكلام عليها في نظيرتها في ( الأنعام : ١٠٧ ) . وأما الثانية ، فقد ذكرنا نظيرتها في سورة ( البقرة : ١٠٩ ) قوله : ( فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ) .

## سورة هود

[ عليه السلام ]

﴿ فصل في نزولها ﴾

روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أنها مكّبة كلها ، وبه قال الحسن ، وعكرمة ، ومجاهد ، وجابر بن زيد ، وقتادة . وروي عن ابن عباس أنه قال : هي مكّبة ، إلا آية ، وهي قوله : ( أقم الصلاة طرفي النهار ) [ هود : ١١٤ ] ، وعن قتادة نحوه . وقال مقاتل : هي مكّبة كلها ، إلا قوله : ( فملك تارك بعض ما يوحى إليك ) [ هود : ١٢ ] وقوله : ( أولئك يؤمنون به ) [ هود : ١٧ ] وقوله : ( إن الحسنات يذهبن السيئات ) [ هود : ١١٤ ] .

وروى أبو بكر الصديق رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، عَجِّلَ إليك الشيب ، قال : « شَيْبَتِي هود وأخواتها : الحاقة ، والواقعة ، وعم يتساءلون ، وهل أتاك حديث الفاشية » <sup>(١)</sup> .

---

(١) جامع الترمذي : ٢١ / ٢٦٢ ، ولفظه : قال أبو بكر : يا رسول الله قد شئت ، قال : « شَيْبَتِي هود ، والواقعة ، والرسالات ، وعم يتساءلون ، وإذا الشمس كورت » ، وقال : هذا حديث حسن غريب لأمرقه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه ، قال الحافظ ابن حجر في « تخریج أحادیث الکتاب » : ٨٧ : وأصل الدارقطني في ذكر علله ، واختلاف أمرقه في أوائل كتاب الملل ، وانظر الكلام على هذا الحديث في « المقاصد الحسنة » ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ للحافظ السخاوي .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَلَمْ يَكُنْ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ﴾  
 خبير

فأما ( آلر ) فقد ذكرنا تفسيرها في سورة ( يونس ) .

قال الفراء : و ( كتاب ) مرفوع بالهجاء الذي قبله ، كأنك قلت : حروف الهجاء هذا القرآن ، وإن شئت رفعتها بضمير « هذا كتاب » ، والكتاب : القرآن . وفي قوله : ( أحكمت آياته ) أربعة أقوال :

أحدها : أحكمت فما تمسخ بكتاب كما نسخت الكتب والشرائع ، قاله ابن عباس ، واختاره ابن قتيبة .

والثاني : أحكمت بالأمر والنهي ، قاله الحسن ، وأبو العالية .

والثالث : أحكمت عن الباطل ، أي : منعت ، قاله قتادة ، ومقاتل .

والرابع : أحكمت بمعنى جمعت ، قاله ابن زيد .

فإن قيل : كيف عم الآيات هاهنا بالإحكام ، وخص بعضها في قوله : ( منه آيات محكمات ) [ آل عمران : ٨ ] ؟ فنه جوابان .

أحدهما : أن الإحكام الذي عم به هاهنا ، غير الذي خص به هناك .

وفي معنى الإحكام العام خمسة أقوال ، قد أسلفنا منها أربعة في قوله : ( أحكمت آياته ) .

والخامس : أنه إعجاز النظم والبلاغة وتضمين الحكيم المعجزة .

ومعنى الإحكام الخاص : زوال اللبس ، واستواء السامعين في معرفة معنى الآية .  
والجواب الثاني : أن الإحكام في الموضعين بمعنى واحد . والمراد بقوله :  
( أحكمت آياته ) : أحكم بعضها بالبيان الواضح ومنع الالتباس ، فأوقع العموم  
على معنى المخصوص ، كما تقول العرب : قد أكلت طعام زيد ، يعنون : بعض  
طعامه ، ويقولون : قتلنا ورب الكعبة ، يعنون : قتل بعضنا ، ذكر ذلك  
ابن الأباري :

وفي قوله : ( ثم فصلت ) ستة أقوال :

أحدها : فصلت بالحلل والحرام ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .  
والثاني : فصلت بالتأويل والمقاب ، رواه جسر بن فرقد عن الحسن .  
والثالث : فصلت بالوعد والوعيد ، رواه أبو بكر الهذلي عن الحسن أيضاً .  
والرابع : فصلت بمعنى فسرت ، قاله مجاهد .  
والخامس : أنزلت شيئاً بعد شيء ، ولم تنزل جملة ، ذكره ابن قتبية .  
والسادس : فصلت بجميع ما يحتاج إليه من الدلالة على التوحيد ، وتثبيت  
نبوة الأنبياء ، وإقامة الشرائع ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( من لدن حكيم ) أي : من عنده

﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي كُنْتُ مِنْكُمْ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ . وَإِنْ  
اسْتَنْفَرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ يُمْسِكْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ  
مُسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ  
عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ . إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

قوله تعالى : ( أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ) قال القراء . المعنى : فصَلَّتْ آيَاتُهُ بَأَن  
لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ( وَأَن اسْتَغْفِرُوا ) . و « أَن » في موضع النصب بالقائل الخافض .  
وقال الزجاج : المعنى : آمركم أَن لَا تَعْبُدُوا [ إِلَّا اللَّهَ ] وَأَن اسْتَغْفِرُوا .  
قال مقاتل : والمراد بهذه العبادة : التوحيد . والخطاب لكفار مكة .

قوله تعالى : ( وَأَن اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ ) فيه قولان :  
أحدهما : أَن الاستغفار والتوبة هاهنا من الشرك ، قاله مقاتل .  
والثاني : استغفروهم من الذنوب السالفة ، ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ من المسئاة متى  
وقعت . وُذَكَرَ عن القراء أَنه قال : « ثُمَّ » هاهنا بمعنى الواو .

قوله تعالى : ( يَتَمَتَّعُونَ مَتَاعًا حَسَنًا ) قال ابن عباس : يفضل عليكم بالرزق والسعة .  
وقال ابن قتبية : يُتَمَتَّرُكُمْ . وأصل الإمتاع : الإطالة ، يقال : أمتع الله بك ،  
ومتَّعَ الله بك ، إمتاعاً ومتاعاً ، والشئ الطويل : مائع ، يقال : جبل مائع ، وقد  
متع النهار : إذا تطاول .

وفي المراد بالأجل المسمى قولان :

أحدهما : أَنه الموت ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وقتادة .  
والثاني : أَنه يوم القيامة ، قاله سميد بن جبير .

قوله تعالى : ( وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ) في هاء الكناية قولان :  
أحدهما : أَنها ترجع إلى الله تعالى . ثُمَّ فِي مَعْنَى الْكَلَامِ قولان : أحدهما :  
ويؤت كل ذي فضل من حسنةٍ وخيرٍ فضله ، وهو الجنة . والثاني : يؤت به فضله  
من الهداية إلى العمل الصالح .

والثاني : أَنها ترجع إلى العبد ، فيكون المعنى : ويؤت كل من زاد في إحسانه

وطاعاته ثواب ذلك الفضل الذي زاده ، فيفضله في الدنيا بالمرتلة الرفيعة ، وفي الآخرة بالتواب الجزيل .

قوله تعالى : ( وَإِنْ تَوَلَّوْا ) أي : 'تمرضوا عما أمرتم به . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو مجاز ، وأبو رجاء : « وَإِنْ تَوَلَّوْا » بضم التاء . ( فإني أخاف عليكم ) فيه إضمار « قتل » . واليوم الكبير : يوم القيامة .

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونُ سُدُورَهُمْ لَيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَخْفُونَ نَبَاتُهُمْ يَنصَرُّمْ يُنْمِرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾

قوله تعالى : ( أَلَا إِنَّهُمْ يَمْتَنُونُ سُدُورَهُمْ ) في سبب نزولها خمسة أقوال :

أحدها : أنها نزلت في الأخنس بن شريق ، وكان يجالس رسول الله ﷺ ويخلف إته ليجسه ، ويضمر خلاف ما يظهر له ، فنزلت فيه هذه الآية <sup>(١)</sup> ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنها نزلت في ناس كانوا يستحيون أن يفضوا إلى السماء في اغتلاء وبجامة النساء ، فنزلت فيهم هذه الآية ، رواه محمد بن عباد عن ابن عباس <sup>(٢)</sup> .

والثالث : أنها نزلت في بعض المنافقين ، كان إذا مرَّ برسول الله ﷺ ، تنى صدره وظهره وطأ رأسه وغطى وجهه لئلا يراه رسول الله ، قاله عبد الله ابن شداد .

والرابع : أن طائفة من المشركين قالوا : إذا أغلقنا أبوابنا وأرخينا ستورنا

(١) « أسباب النزول » ، لخواحدي ١٥٣ ، عن الكلي .

(٢) « البخاري » ٢٦٤/٨ ، و « الطبري » ٢٣٦/١٥ وخرجه السيوطي في « الدر » ٣/٣٢٠

وزاد لنبته لابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ ، وابن مردويه .



واستغثينا نياينا وتينا صدورنا على عداوة محمد ﷺ ، كيف يعلم بنا ؟ فأخبر الله عما كنتموا ، ذكره الزجاج .

والخامس : أنها نزلت في قوم كانوا لشدة عداوتهم رسول الله ﷺ إذا سمعوا منه القرآن حنوا صدورهم ، ونكسوا رؤوسهم ، وتغشوا نيايهم ليبعد عنهم صوت رسول الله ﷺ ولا يدخل أسماعهم شيء من القرآن ، ذكره ابن الأباري .  
قوله تعالى : ( يتنون صدورهم ) يقال : تنيت الشيء : إذا عطفته وطوبته .  
وفي معنى الكلام خمسة أقوال :

أحدها : يكتنون ما فيها من المداوة لمحمد ﷺ ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : يتنون صدورهم على الكفر ، قاله مجاهد .

والثالث : يحنونها لئلا يسمعوا كتاب الله ، قاله قتادة .

والرابع : يتنونها إذا ناجى بعضهم بعضاً في أمر رسول الله ﷺ ، قاله ابن زيد .

والخامس : يتنونها حياة من الله تعالى ، وهو يخرج على ما حكينا عن ابن عباس . قال ابن الأباري : وكان ابن عباس يقرأها « ألا إنهم تنثنوني صدورهم » وفسرها أن ناساً كانوا يستحيون أن يُقبضوا إلى السياء في الخلاء وبجاعة النساء . فتَنَثَّنُونِي : تَغْمَرُونِي ، وهو فعل للصدر ، معناه : المبالغة في تنني الصدر ، كما تقول العرب : أحلولى الشيء ، يحلولى : إذا بالتوا في وصفه بالخلاوة ، قال عنترة :  
أَلَا قَاتِلَ اللَّهِ الطُّهُولَ الْبَوَالِيَا وَ قَاتِلَ ذِكْرَكَ السَّيْنَ الْحَوَالِيَا<sup>(١)</sup>

(١) ديوانه : ١٩٢ ، و « مختار الشعر الجاهلي » ٣٨٠/١ . وقوله : قاتل الله ، تعجب ، وذكرك : تذكرك . يقول : قاتل الله الطلول ما أجلبها للأحزان ، وأبشها للشوق . وأحلولى : حللي في منك وسررت به . يقول : وقاتل قولك تنني تحبه ولا تناله : ليت هذا النبي لي .

وَقَوْلُكَ لِلشَّيْءِ الَّذِي لَا تَنَالُهُ إِذَا مَا هُوَ احْتَلَوْا أَلَا لَيْتَ ذَا لِبَا  
فملى هذا القول ، هو في حق المؤمنين ، وعلى بقية الأقوال ، هو في حق المنافقين .  
وقد خُرج من هذه الأقوال في معنى ( يتنون صدورهم ) قولان : أحدهما : أنه  
حقيقة في الصدور ، والثاني : أنه كتمان ما فيها .

قوله تعالى : ( ليستخفوا منه ) في هاء « منه » قولان : أحدهما : أنها ترجع  
إلى الله تعالى . والثاني : إلى رسوله ﷺ .

قوله تعالى : ( أَلَا حِينَ يَنْتَفِشُونَ ثِيَابَهُمْ ) قال أبو عبيدة : العرب تدخل « أَلَا »  
توكيداً وإيجاباً وتقييهاً . قال ابن قتيبة : « يستنثون ثيابهم » أي : يتنثونها  
ويسترون بها . قال قتادة : أخفى ما يكون ابن آدم ، إذا حى ظهره ، واستنشى  
ثيابه ، وأضره في نفسه . قال ابن الأنباري : أعلم الله أنه يعلم سرائرهم كما  
يعلم مظهراتهم .

قوله تعالى : ( إِنَّهُ عَلِمَ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) وقد شرحناه في ( آل عمران : ١١٩ ) .  
﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ  
مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ . وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ  
أَيْسَرَكُمْ أَحْسَنُ مَحَلًّا وَآتَيْنَ قُلُوبَكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ  
لِيَقُولُوا الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾

قوله تعالى : ( وما من دابة في الأرض ) قال أبو عبيدة : « من » من حروف  
الزوائد ، والمعنى : وما دابة ، والدابة : اسم لكل حيوان يذب . وقوله : ( إلا على  
الله رزقها ) قال العلماء : فضلاً منه ، لا وجوباً عليه . و« على » هاهنا بمعنى « من » .  
وقد ذكرنا المستقر والمبتدوع في سورة ( الأنعام : ٦٧ ) .

قوله تعالى : ( كل في كتاب ) أي : ذلك عند الله في اللوح المحفوظ ، هذا قول المفسرين . وقال الزجاج : المعنى : ذلك ثابت في علم الله عز وجل .  
قوله تعالى : ( وكان عرشه على الماء ) قال ابن عباس : عرشه : سريره ، وكان الماء إذ كانت العرش عليه على الريح . قال قتادة : ذلك قبل أن يخلق السموات والأرض .

قوله تعالى : ( ليلوكم ) أي : ليختبركم الاختبار الذي يجازي عليه ، فيثيب المعثر بما يرى من آيات السموات والأرض ، وبما يقابل أهل العناد .

قوله تعالى : ( أياكم أحسن عملاً ) فيه أربعة أقوال : أحدها : أياكم أحسن عقلاً ، وأورع عن محارم الله عز وجل ، وأسرع في طاعة الله ، رواه ابن عمر عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> . والثاني : أياكم أحمل بطاعة الله ، قاله ابن عباس . والثالث : أياكم أتم عقلاً ، قاله قتادة . والرابع : أياكم أزهد في الدنيا ، قاله الحسن وسفيان .  
قوله تعالى : ( إن هذا إلا سحر مبين ) قال الزجاج : السحر باطل عندهم ، فكأنهم قالوا : إن هذا إلا باطل مبين ، فأعلمهم الله تعالى أن القدرة على خلق السموات والأرض تدل على بطلان ما دعوا به .

﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ إِلَّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾

(١) الطبري ٢٥٠/١٥ - ٢٥١ ، وهو حديث ضعيف مرة ، في سننه داود بن الحبر الطائفي ، صاحب كتاب « العقل » ، وهو صاحب مناكير ، وفيه أيضاً عبد الواحد بن زيد ، منكر الحديث ، ضعيف مرة . وذكره السيوطي في « الدر » ٣٢٢/٣ من رواية داود ابن الحبر في كتاب « العقل » ، وزاد نسبه لأن أبي حاتم ، والحاكم في « التاريخ » ، وابن مردويه .

فوله تعالى : ( وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ ) قال المفسرون : هؤلاء كفار مكة ، والمراد بالأمة المدودة : الأجل المعلوم ، والمعنى : إلى مجيء أمة واقتراس أخرى قبلها . ( ليقولن ما يحبسها ) وإنما قالوا ذلك تكديفاً واستهزاء .

فوله تعالى : ( أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ ) وقال : ( ليس مصروفاً عنهم ) . وقال بعضهم : لا يُصرف عنهم العذاب إذا أتاهم . وقال آخرون : إذا أخذتهم سيوف رسول الله ﷺ لم تُعمد عنهم حتى يباد أهل الكفر وتعلو كلمة الإخلاص .

فوله تعالى : ( وَحَاقَ بِهِمْ ) قال أبو عبيدة : نزل بهم وأصابهم .

وفي قوله : ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) قولان . أحدهما : أنه الرسول والكتاب ،

قاله أبو صالح عن ابن عباس ، فيكون المعنى : حاق بهم جزاء استهزائهم . والثاني : أنه العذاب ، كانوا يستهزئون بقولهم : ( ما يحبسها ) ، وهذا قول مقاتل . ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكْفُرُ ﴾

فوله تعالى : ( وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها نزلت في الوليد بن المغيرة ، قاله ابن عباس . والثاني : في

عبد الله بن أبي أمية المخزومي ، ذكره الواحدي . والثالث : أن الإنسان هاهنا اسم

جنس ، والمعنى : ولئن أذقنا الناس ، قاله الزجاج . والراد بالرحمة : النعمة ، من العافية ،

والمال ، والولد . واليؤوس : القنوط ، قال أبو عبيدة : هو فعول من يشت .

قال مقاتل : إنه ليؤوس عند الشدة من الخير ، كفور لله في نفسه في الرضا .

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَّهُ لَيَقُولُنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ ﴾

فوله تعالى : ( وَلَئِنْ أَذَقْنَا نِعْمَاءَ ) قال ابن عباس : صحة وسعة في الرزق .

( بعد ضراء مسته ) بعد مرض وقتل . ( ليقولن ذهب السيئات عني ) يريد الضر والفقر .  
( إنه لفرح ) أي : بطبر . ( فخور ) قال ابن عباس : يفاخر أوليائي بما  
أوسعت عليه .

فإن قيل : ماوجه عيب الإنسان في قوله : ( ذهب السيئات عني ) ، وماوجه  
ذمه على الفرح ، وقد وصف الله الشهداء فقال : ( فرحين ) ؟

فقد أجاب عنه ابن الأبياري ، فقال : إنما عابه بقوله : ( ذهب السيئات  
عني ) لأنه لم يسترف بنعمة الله ، ولم يحمد على ما صرف عنه . وإنما ذمه بهذا  
الفرح ، لأنه يرجع إلى معنى المرح والتكبر عن طاعة الله ، قال الشاعر :

ولا بُكْسِي الحَدَثَانُ عِرْضِي      ولا أَلْقِي من الفَرَحِ الإِزارا <sup>(١)</sup>  
يعني من المرح . وفرحُ الشهداء فرحٌ لا كِبْر فيه ولا خُبْلًا ، بل هو مقرون  
بالشكر فهو مستحسن .

﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ  
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾

قوله تعالى : ( إلا الذين صبروا ) قال الفراء : هذا الاستثناء من الإنسان ،  
لأنه في معنى الناس ، كقوله : ( إن الإنسان لفي خسر . إلا الذين آمنوا ) [ العصر : ٣٠ ، ٢ ] .  
وقال الزجاج : هذا استثناء ليس من الأول ، والمعنى : لكن الذين صبروا . قال  
ابن عباس : الوصف الأول للكافر ، والذين صبروا أصحاب محمد ﷺ .

(١) البيت لابن أحر في « مجاز القرآن » ١١١/٢ وغير منسوب في « الكامل » ٤٠ : ٦٧٣ وفيه : ولا أرخي من اللج الازلوا .

زاد المسير ٤ م (٦)

﴿ فَلَمَّا نَكَتَ تَارِكُ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَن يَقُولُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ كَثْرٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَائِكَةٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾

قوله تعالى : ( فَلَمَّا نَكَتَ تَارِكُ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ ) سبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبي ﷺ : ( انت بقرآن غير هذا أو بدله ) [يونس: ١٥] ، فهم النبي ﷺ أن لا يُسمهم عيب آلهتهم رجاء أن يتبعوه ، فزلت هذه الآية ، قاله مقاتل . وفي معنى الآية قولان : أحدهما : فلما نَكَتَ تَارِكُ تبليغ بعض ما يوحى إليك من أمر الآلهة ، وضائق بما كُلفته من ذلك صدرُكَ ، خشية أن يقولوا : لولا أنزل عليه كثر . والثاني : فلما لِعَظِيم ما يرد على قلبك من تحليطهم تنوهم أنهم يُزِيلونكَ عن بعض ما أنت عليه من أمر ربك . فأما الضائق ، فهو معنى الضيق . قال الزجاج : ومعنى ( أن يقولوا ) : كراهية أن يقولوا . وإنا عليك أن نذركم بما يوحى إليك ، وليس عليك أن تأتيهم باقتراحهم من الآيات .

قوله تعالى : ( وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ) فيه قولان : أحدهما : أنه الحافظ . والثاني : الشهيد ، وقد ذكرناه في ( آل عمران : ١٧٣ ) .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَاتَّبِعُوا سُورَ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَعْظَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فَإِنَّمَا يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ تِلْكَ لَمَّا أُنزِلَ بِهِمْ اللَّهُ وَأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ) « أَمْ » بمعنى « بل » ، و « افتراه » أتى به من قبيل نفسه . ( قُلْ فَاتَّبِعُوا ) أنتم في معاصرتي ( بشر سور مثله ) في البلاغة

( مقتريات ) بزعمكم ودعواكم ( وادعوا من استسلمتم من دون الله ) إلى المعاونة على المارضة ( إن كنتم صادقين ) في قولكم : « اقترء » .  
( فإن لم يستجيبوا لكم ) أي : يحییوكم إلى المارضة ، فقد قامت الحجة عليهم لكم .

فإن قيل : كيف وحّد القول في قوله : « قل فأتوا » ثم جمع في قوله : « فإن لم يستجيبوا لكم » ؟ فنه جوابان . أحدهما : أن الخطاب للنبي ﷺ وحده في الموضعين ، فيكون الخطاب له بقوله : « لكم » تعظيماً ، لأن خطاب الواحد بلفظ الجمع تعظيم ، هذا قول المفسرين . والثاني : أنه وحّد في الأول خطاب النبي ﷺ . وجمع في الثاني لخطابة النبي ﷺ وأصحابه ، قاله ابن الأنباري .

قوله تعالى : ( فاعلموا أننا أنزل بسم الله ) فيه قولان : أحدهما : أنزله وهو عالم بأنزله ، وعالم بأنه حق من عنده . والثاني : أنزله بما أخبر فيه من الغيب ، ودلّ على ماسيكون وما سلف ، ذكرهما الزجاج .

قوله تعالى : ( وأن لا إله إلا هو ) أي : واعلموا ذلك . ( قبل أنتم مسلمون ) استفهام بمعنى الأمر . وفيمن خوطب به قولان : أحدهما : أهل مكة ، ومضى إسلامهم : لإخلاصهم لله العبادة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أنهم أصحاب رسول الله ﷺ ، قاله مجاهد .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِرْ لَهُمْ فِي أَعْمَالِهِمْ فِيهَا وَمَنْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾  
قوله تعالى : ( مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ) اختلقوا فيمن نزلت على

أربعة أقوال . أحدها : أنها عامة في جميع الخلق ، وهو قول الأكثرين . والثاني : أنها في أهل القبلة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : أنها في اليهود والنصارى ، قاله أنس . والرابع : أنها في أهل الزنا ، قاله مجاهد . وروى عطاء عن ابن عباس : من كان يريد عاجل الدنيا ولا يؤمن بالبعث والجزاء . وقال غيره : إنما هي في الكافر ، لأن المؤمن يريد الدنيا والآخرة .

قوله تعالى : ( توفّ إليهم أعمالهم ) أي : أجور أعمالهم ( فيها ) . قال سعيد ابن جبير : أعطوا ثواب ما عملوا من خير في الدنيا . وقال مجاهد : مَنْ عمل مَعْلًا من صلة ، أو صدقة ، لا يريد به وجه الله ، أعطاه الله ثواب ذلك في الدنيا ، ويدراً به عنه في الدنيا .

قوله تعالى : ( وم فيها ) قال ابن عباس : أي في الدنيا . ( لا يُبْخَسون ) أي : لا يُنْقَصون من أعمالهم في الدنيا شيئاً . ( أولئك الذين عملوا لغير الله ) ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا ) أي : ما عملوا في الدنيا من حسنة ( وباطل ما كانوا ) لغير الله ( يعملون ) .

### ﴿ فصل ﴾

وذكر قوم من المفسرين ، منهم مقاتل ، أن هذه الآية اقتضت أن من أراد الدنيا بعمله ، أعطي فيها ثواب عمله من الرزق والخير ، ثم تُسْحَق ذلك بقوله : ( عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ) [الاسراء: ١٨] ، وهذا لا يصح ، لأنه لا يوفتي إلا لمن يريد .



﴿ أَقْنِ كَآنَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ . وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( أَقْنِ كَآنَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ ) في المراد بالبيت أربعة أقوال :

أحدها : أنها الدين ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أنها رسول الله ﷺ ، قاله الضحاك . والثالث : القرآن ، قاله ابن زيد . والرابع : البيان ، قاله مقاتل . وفي المشار إليه بـ « مَنْ » قولان :

أحدهما : أنه رسول الله ﷺ ، قاله ابن عباس والجمهور . والثاني : أنهم المسلمون ، وهو يخرج على قول الضحاك . وفي قوله : ( وَيَتْلُوهُ ) قولان :

أحدهما : يتيهه . والثاني : يقرؤه . وفي هاء « يَتْلُوهُ » قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى النبي ﷺ . والثاني : إلى القرآن ، وقد سبق ذكره في قوله : ( فَأَتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ) [ هود : ١٣ ] .

وفي المراد بالشاهد ثمانية أقوال :

أحدها : أنه جبريل ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وعكرمة ، وإبراهيم في آخرين .

والثاني : أنه لسان رسول الله ﷺ الذي كان يتلو القرآن ، قاله علي بن أبي طالب ، والحسن ، وقتادة في آخرين .

والثالث : أنه علي بن أبي طالب . و « يتلوه » بمعنى يتبعه ، رواه جماعة عن علي بن أبي طالب ، وبه قال محمد بن علي ، وزيد بن علي .  
والرابع : أنه رسول الله ﷺ هو شاهد من الله تعالى ، قاله الحسين بن علي عليه السلام .

والخامس : أنه ملك يحفظه ويسدده ، قاله مجاهد .  
والسادس : أنه الإنجيل يتلو القرآن بالتصديق ، وإن كان قد أزل قبله ، لأن النبي ﷺ بشرت به التوراة ، قاله القراء .  
والسابع : أنه القرآن ونظمه وإعجازه ، قاله الحسين بن الفضل .  
والثامن : أنه صورة رسول الله ﷺ ووجهه ومخايله ، لأن كل عاقل نظر إليه علم أنه رسول الله ﷺ .

وفي هاء « منه » ثلاثة أقوال : أحدها : أنها ترجع إلى الله تعالى . والثاني : إلى النبي ﷺ . والثالث : إلى البيئة .

قوله تعالى : ( ومن قبله ) في هذه الهاء ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها ترجع إلى النبي ﷺ ، قاله مجاهد . والثاني : إلى القرآن ، قاله ابن زيد . والثالث : إلى الإنجيل ، أي : ومن قبل الإنجيل ( كتاب موسى ) ينسج محمداً بالتصديق له ، ذكره ابن الأنباري . قال الزجاج : والمعنى : وكان من قبل هذا كتاب موسى دليلاً على أمر النبي ﷺ ، فيكون « كتاب موسى » عطفاً على قوله : ( ويتلوه شاهد منه ) أي : ويتلوه كتاب موسى ، لأن موسى وعيسى بشرًا بالنبي ﷺ في التوراة والإنجيل . ونصب « إماماً » على الحال .

فإن قيل : كيف تتلوه التوراة ، وهي قبله ؟

قيل : لما بشرت به ، كانت كأنها نالية له ، لأنها تبته بالتصديق له .  
 وقال ابن الأنباري : « كتاب موسى » مفعول في المضي ، لأن جبريل  
 نلاه على موسى ، فارتفع الكتاب ، وهو مفعول بمضمر بعده ، تأويله : ومن قبله  
 كتاب موسى كذلك ، أي : نلاه جبريل أيضاً ، كما تقول العرب : أكرمتم  
 أخاك وأبوك ، فبرفمون الأب ، وهو مبكرم على الاستثناء ، بمعنى : وأبوك مبكرم  
 أيضاً . قال : وذهب قوم إلى أن كتاب موسى فاعل ، لأنه تلا محمداً بالتصديق  
 كما نلاه الإنجيل .

### ﴿ فصل ﴾

فتلخيص الآية : أفن كان على ينة من ربه كن لم يكن ؟ قال الزجاج :  
 ترك المضاد له ، لأن في ما بعده دليلاً عليه ، وهو قوله : (مثل الفريقين كالأعمى  
 والأصم) [ هود : ٣٤ ] . وقال ابن قتيبة : لما ذكر قبل هذه الآية قوماً ركنوا  
 إلى الدنيا ، جاء بهذه الآية ، وتقدير الكلام : أفن كانت هذه حاله كمن يريد  
 الدنيا ؟ فاكتمى من الجواب بما تقدم ، إذ كان فيه دليل عليه . وقال ابن الأنباري :  
 إنما حُذف لانكشاف المعنى ، والمخوف المقدّر كثير في القرآن والشعر ، قال الشاعر :  
 فأقسم لو شيء أنا ناسر رسولهُ سيواك ، ولكن لم نجد لك مدفعاً<sup>(١)</sup>

(١) البيت لامرئ القيس ديوانه : ٢٤٢ ، و « العاري » ١٥ / ١٧٧ ، و « مشكل القرآن »  
 ١٦٦ ، و « الخزانة » ٢٢٧ / ٤ . قوله : لو شيء ، يريد : لو أحد ، وليس له لو ، هنا  
 جواب ، كما أمسك عن الجواب في قوله تعالى : (ولو أن قرأنا سيرت به الجبال) [ الرعد : ٣ ]  
 فنقول : لو أحد أناس رسولهُ لما أحبناه ، ولكننا لم ندفعك عن ذلك .

فان قلنا: إن المراد بمن كان على يثينة من ربه، رسول الله ﷺ، فمضى الآية :  
ويتبع هذا النبي شاهد، وهو جبريل عليه السلام. « منه » أي : من الله . وقيل :  
« شاهد » هو علي بن أبي طالب ، « منه » أي : من النبي ﷺ . وقيل :  
« يتلوه » يعني القرآن ، يتلوه جبريل ، وهو شاهد لحمد ﷺ أن الذي يتلوه جاء  
من عند الله تعالى . وقيل . ويتلو رسول الله ﷺ القرآن وهو شاهد من الله .  
وقيل : ويتلو لسان رسول الله ﷺ القرآن ، فلسانه شاهد منه . وقيل : ويتبع  
محمدًا شاهد له بالتصديق ، وهو الإنجيل من الله تعالى . وقيل : ويتبع هذا النبي  
شاهد من نفسه ، وهو سمعته وهديه الحال على صدقه . وإن قلنا : إن المراد بمن  
كان على يثينة من ربه المسمون ، فالمعنى : أنهم يتبعون رسول الله ﷺ وهو اليثينة ،  
ويتبع هذا النبي شاهد له بصدقه .

قوله تعالى : ( إماماً ورحمة ) إنما سماه إماماً ، لأنه كان يهتدى به ، « ورحمة »  
أي : وذا رحمة ، وأراد بذلك التوراة ، لأنها كانت إماماً وسبباً لرحمة من آمن بها .  
قوله تعالى : ( أولئك ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه إشارة إلى أصحاب موسى . والثاني : إلى أصحاب محمد ﷺ .  
والثالث : إلى أهل الحق من أمة موسى وعيسى ومحمد .

وفي هاء « به » ثلاثة أقوال : أحدها : أنها ترجع إلى التوراة . والثاني :  
إلى القرآن . والثالث : إلى محمد ﷺ .

وفي المراد بالأحزاب هاهنا أربعة أقوال : أحدها : جميع الملل ، قاله سعيد بن  
جبير . والثاني : اليهود والنصارى ، قاله قتادة . والثالث : قريش ، قاله السدي .  
والرابع : بنو أمية ، وبنو المغيرة بن عبد الله المخزومي ، وآل أبي طلحة بن عبد العزى ،  
قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( فالتار موعده ) أي : إليها مصيره ، قال حسان بن ثابت :  
 أَوْرَدَ نَمُوها حَيَاضَ الْمَوْتِ ضَاحِيَةً      فالتار مَوْعِدُها والموتُ لَاقِيها <sup>(١)</sup>  
 قوله تعالى : ( فلا تك في مربة منه ) قرأ الحسن ، وقناة : « مربة » بضم  
 الميم ابن وقع . وفي المكّي عنه قولان :

أحدهما : أنه الإخبار بمصير الكافر به ، فالمنى : فلا تك في شك أن موعده  
 المكذب به النار ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني : أنه القرآن ، فالمنى : فلا تك في شك من أن القرآن من الله  
 تعالى ، قاله مقاتل . قال ابن عباس : والمراد بالناس هاهنا : أهل مكة .

قوله تعالى : ( أولئك يُنصرون على ربهم ) قال الزجاج : ذكر عرضهم  
 توكيداً لحلمهم في الانتقام منهم ، وإن كان غيرم يرض أيضاً .

فأما « الأَشْهاد » ففهم خمسة أقوال : أحدها : أنهم الرسل ، قاله أبو صالح عن  
 ابن عباس . والثاني : الملائكة ، قاله مجاهد ، وقناة . والثالث : الخلائق ، روي عن  
 قناة أيضاً . وقال مقاتل : « الأَشْهاد » الناس ، كما يقال : على رؤوس الأَشْهاد ،  
 أي : على رؤوس الناس . والرابع : الملائكة والنبيون وأمة محمد ﷺ يشهدون  
 على الناس ، والجوارح تشهد على ابن آدم ، قاله ابن زيد . والخامس : الأنبياء  
 والمؤمنون ، قاله الزجاج . قال ابن الأباري : وفائدة إخبار الأَشْهاد بما يعلمه الله :  
 تعظيم بالأمر المشهود عليه ، ودفع المجادلة فيه .

﴿ الَّذِينَ يَصْدُوثُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَتَمَتَّعُوا بِعِوَجٍ وَهُمْ  
 بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾

(١) ديوانه : ٤٢٤ . والناحية من الابل والتمن : التي تشرب شحى ، وهي هنا على التل ،  
 وحياض الموت ترشيع .

قوله تعالى : ( الَّذِينَ يَصْدُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) قد تقدم تفسيرها في ( الأعراف : ٥٥ ) .

قوله تعالى : ( وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ) قال الزجاج : « ذكرت هـ » ثانية

من جهة التوكيد لشأنهم في الكفر .

﴿ أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ) قال ابن عباس : لم يُعْجِزُونِي أَنْ أَمْرَ الْأَرْضِ تُخْصَفَ بِهِمْ . ( وما كان لهم من دون الله من أولياء ) أي : لا ولي لهم ممن يبدون عنهم مني . وقال ابن الأباري : لما كانت عادة العرب جارية بقولهم : لا وِزَرَ لك مني ولا تَفَقَّ ، يعنون بالوزير : الجبل ، والنفق : المرب ، وكلاهما بلعاً إليه الخائف ، أعلم الله تعالى أن هؤلاء الكافرين لا يسبقونه هرباً ، ولا يجدون ما يحجز بينهم وبين عذابه من جميع ما يستتر من الأرض ويُلجأ إليه . قال : وقوله : « من أولياء » يقتضي محذوفاً ، تلخيصه : من أولياء ينعونهم من عذاب الله ، فحذف هذا لشهرته .

قوله تعالى : ( يَضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ ) يعني الرؤساء الصادقين عن سبيل الله ، وذلك لإملاهم أتباعهم واتقاء غيرهم بهم . وقال الزجاج : « لم يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ » أي : في دار الدنيا ، ولا لهم ولي يمنع من انتقام الله ، ثم استأنف ( يضاعف لهم العذاب ) لعظم كفرهم بنيه وبالبعث والنشور .

قوله تعالى : ( مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ ) فيمن عي بهذا قولان :

أحدهما : أنهم الكفار . ثم في معناه ثلاثة أقوال : أحدها : أنهم لم يقدروا

على استماع الخير ، وإبصار الحق ، وفعل الطاعة ، لأن الله تعالى حال بينهم وبين ذلك ، هذا معنى قول ابن عباس ، ومقاتل . والثاني : أن المعنى : يضاعف لهم العذاب بما كانوا يستطيعون السمع ولا يسمعون ، وبما كانوا يصرون حُجج الله ولا يبتغون بها ، فحذف الباء ، كما تقول العرب : لأجزيتك ماعلت ، وبما عملت ، ذكره الفراء ، وأنشد ابن الأنباري في الاحتجاج له :

تُتَالِي اللَّحْمَ لِلْأَصْيَافِ نَيْشًا      وَبِذُّلِهِ إِذَا نَضِجَ الْقُدُورُ<sup>(١)</sup>

أراد : تنالي باللحم . والثالث : أنهم من شدة كفرهم وعداوتهم للنبي ﷺ ما كانوا يستطيعون أن يفهموا مايقول ، قاله الزجاج .

والقول الثاني : أنهم الأصنام ، فالمعنى : ماكان للآلهة سمع ولا بصر ، فلم تستطع لذلك السمع ، ولم تكن تبصر . فقل هذا ، يرجع قوله : « ماكانوا » إلى أوليائهم ، وهي الأصنام ، وهذا المعنى منقول عن ابن عباس أيضاً .

﴿ لَاجِرِمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ مُمَّ الْآخَسَرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآخَبْتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( لاجرم ) قال ابن عباس : يريد : حقاً لأنهم الآخسرون . وقال الفراء : « لاجرم » كلمة كانت في الأصل بمنزلة لايد ولا محالة ، فجرت على ذلك ، وكثر استعمالهم إياها حتى صارت بمنزلة « حقاً » ، ألا ترى أن العرب تقول : لاجرم لآيتك ، لاجرم لقد أحسنت ، وأصلها من جرمت ، أي : كسبت الذنب . قال الزجاج : ومعنى « لاجرم » : « لا » نفي لما ظنوا أنه ينفعهم ،

كأن المعنى : لا ينفعهم ذلك جرم أنهم في الآخرة هم الأخسرون ، أي : كسب لهم ذلك القتلُ المحسران . وذكر ابن الأثير أن « لا » رد على أهل الكفر فيما قدروا من اندفاع الشر عنهم في الآخرة ، والمعنى : لا يندفع عنهم عذابي ، ولا يجدون ولياً يصرف عنهم نعمتي ، ثم ابتدأ مستأنفاً « جرم » ، قال : وفيها قولان :

أحدهما : أنها بمعنى : كسب كفرهم وما قدروا من الباطل وقوع المذاب بهم . فـ « جرم » قتل ماض ، منناه : كسب ، وفاعله مضمّر فيه من ذكر الكفر وتقرير الباطل .

والثاني : أن معنى جرم : أحقّ وصحّح ، وهو قتل ماض ، وفاعله مضمّر فيه ، والمعنى : أحقّ كفرهم وقوع المذاب والمحسران بهم ، قال الشاعر <sup>(١)</sup> :

ولقد طعنت أبا عبيدة طعنةً جرمت فزارة بعدها أن يَنْضَبُوا <sup>(٢)</sup>

أراد : حقت الطعنة فزارة بالنضب . ومن العرب من يغير لفظ « جرم » مع « لا » خاصة ، فيقول بعضهم : « لا جرّم » ، ويقول آخرون : « لا جرّ » بإسقاط الميم ، ويقال : « لا ذا جرم » و « لا ذا جر » بغير ميم ، و « لا إن ذا جرم » و « لا عن ذا جرم » ، ومعنى اللغات كلها : حقاً .

قوله تعالى : ( وأخيتوا إلى ربهم ) فيه سبعة أقوال :

أحدها : خافوا ربهم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثاني : أنابوا إلى ربهم ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثالث : تابوا إلى ربهم ، قاله قتادة .

(١) لسه البليوسي في اد الاقتضاب ، لأبي أسماء بن الضرية ، وقيل : بل هو لسطة ابن عفيف .

(٢) « مجاز القرآن » ١/١٤٧ ، و « الاقتضاب » ٣١٣ ، و « سيوه » ١/٤١٨ ، و « معاني القرآن » ٨٠ ، و « القرطبي » ٦/٤٥ ، و « اللسان » و « التاج » : جرم ، و « الغرزة » ٤/٣١٠ ، واد شواهد الكشاف ٣٣ .



والرابع : اطمأنوا ، قاله مجاهد . والخامس : أخلصوا ، قاله مقاتل . والسادس : تحشعوا لربهم ، قاله الفراء . والسابع : تواضعوا لربهم ، قاله ابن قتبية .  
فإن قيل : لم أوثرت « إلى » على اللام في قوله : « وأخبتوا إلى ربهم » ،  
والعادة جارية بأن يقال : أخبتوا لربهم ؟

فالجواب : أن المعنى : وجَّهوا خوفهم وخشوعهم وإخلاصهم إلى ربهم ،  
واطمأنوا إلى ربهم . قال الفراء : وربما جمعت العرب « إلى » في موضع اللام ،  
كقوله : ( بأن ربك أوحى لها ) [ الزلزال : ٥ ] ، وقوله : ( الذي هدانا لهذا )  
[ الاعراف : ٤٣ ] . وقد يجوز في الحرية : فلان يحببت إلى الله ، يريد : يفعل ذلك  
موجهة إلى الله . قال بعض المفسرين : هذه الآية نازلة في أصحاب رسول الله ﷺ ،  
وما قبلها نازل في المشركين . ثم ضرب للفريقين مثلاً ، فقال : ( مثل الفريقين  
كالأعمى والأصم ) قال مجاهد : الفريقان : المؤمن والكافر . فأما الأعمى والأصم  
فهو الكافر ، وأما البصير والسميع فهو المؤمن . قال قتادة : الكافر عمي عن الحق  
وصم عنه ، والمؤمن أبصر الحق وسمعته ثم انتفع به . وقال أبو عبيدة : في الكلام  
ضهير ، تقديره : مثل الفريقين كمثل الأعمى . وقال الزجاج : مثل الفريقين المسلمين  
كالبصير والسميع ، ومثل فريق الكافرين كالأعمى والأصم ، لأنهم في عداوتهم  
وتركهم للفهم بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر .

قوله تعالى : ( هل يستويان مثلاً ) أي : هل يستويان في المشابهة ؟

والمعنى : كما لا يستويان عندكم ، كذلك لا يستوي المؤمن والكافر عند الله .  
وقال أبو عبيدة : « هل » هاهنا بمعنى الإيجاب ، لا بمعنى الاستفهام ، والمعنى :  
لا يستويان . قال الفراء : وإنما لم يقل : « يستون » لأن الأعمى والأصم من

صفة واحد ، والسميع والبصير من صفة واحد ، كقول القائل : مررت بالعاقل واللييب ، وهو يعني واحداً ، قال الشاعر :

وما أذري إذا عمت أرضاً .. أريدُ الخيرَ أيُّها يلبي (١)

فقال : أيُّها . وإنما ذكر الخير وحده ، لأن المعنى يُعرف ، إذ المبتغي للخير متقرب للشر . وقال ابن الأنباري : الأعمى والأصم صفتان لكافر ، والسميع والبصير صفتان لمؤمن ، فرُدَّ القملُ إلى الموصوفين بالأوصاف الأربعة ، كما تقول : العاقل والعالم ، والظالم والجاهل ، حضرا مجلي ، فتشبي الخير بعد ذكرك أربعة ، لأن الموصوف بالعلم هو الموصوف بالعقل ، وكذلك النموت بالجهل هو المنعوت بالظلم ، فلما كان النموتان اثنين ، رجع الخير إليهما ، ولم يلتفت إلى تفريق الأوصاف ، ألا ترى أنه يسوغ أن تقول : الأديب واللييب والكريم والجيل قصدي ، فتوحد الفعل بعد أوصاف لمة أن الموصوف بهن واحد ، ولا يتنع عطف النموت على النموت بحروف العطف ، والموصوف واحد ، فقد قال تعالى : (التائبون العابدون) [التوبة: ١١٢] ثم قال : (الآمرين بالمعروف والناهون عن المنكر) فلم يقتض دخول الواو وقوع خلاف بين الأمرين والناهين ، وقد قيل : الأمر بالمعروف ناهٍ عن المنكر في حال أمره ، وكان دخول الواو دلالة على الأمر بالمعروف ، لأن الأمر بالمعروف لا يتفرد دون النهي عن المنكر ، كما يتفرد الحامدون بالحد دون السامحين ، والسامحون بالسباحة دون الحامدين ، ويدل أيضاً على أن العرب تنسق النعت على النعت والنموت واحد ، كقول الشاعر يخاطب سعيد بن عمرو بن عثمان بن عفان :

(١) الليث تقدم ١٨٣/١ و ٤٤٣ .

يَظُنُّ سَعِيدٌ وَابْنُ عَمْرٍو بِأَنِّي إِذَا سَمَعَنِي ذَلَا أَكُونُ بِهِ أَرْضِي

ففسق ابن عمرو على سعيد ، وهو سعيد .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتْيَ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ . أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ . إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيَوْمِ . فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ أَنْتَ بِمَكٍّ إِلَّا النَّذِيرَ . ثُمَّ أَرَادْنَا بِآدِي الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ . قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَّبِعِ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُصِيَتْ عَلَيْكُمْ أَنْ تُنْزِلُكُمْ مِنْهَا وَتَنْتَهِمُ لَهَا كَارِهُونَ . وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرِيتُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنِّي ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي « أَنِّي » بفتح الالف ، والتقدير : أرسلناه بأني ، وكأن الوجه بأنه لهم نذير ، ولكنه على الرجوع من الإخبار عن النائب إلى خطاب نوح قومه . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزرة « إِنِّي » بكسر الالف ، فحملوه على القول المضمر ، والتقدير : فقال لهم : إِنِّي لكم نذير .

قوله تعالى : ( مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ) أي : إنساناً مثلاً ، لا فضل لك علينا . فأما الأراذل ، فقال ابن عباس : هم السفلة . وقال ابن قتيبة : هم جمع « أراذل » ، يقال : رجل رَذُلٌ ، وقد رَذُلَ رذالة ورُدُوْلَة . ومعنى الأراذل : الشرار .

قوله تعالى : ( بَادِي الرَّأْيِ ) قرأ الأكترون « بَادِي » بغير همز . وقرأ

أبو عمرو بالهمز بعد الهمزة . وكلهم همز « الرأي » غير أبي عمرو . وللعلماء في معنى « بادي » إذا لم يهمز ثلاثة أقوال :

أحدها : أن المعنى : ما يرى أتباعك إلا سفلتنا وأردالتنا في بادي الرأي لكل ناظر ، ينون أن ما وصفناهم به من النقص لا يمتنع على أحد فيخالفنا ، هذا مذهب مقاتل في آخرين .

والثاني : أن المعنى أن هؤلاء القوم اتبعوك في ظاهر ما يرى منهم ، وطويبتهم على خلافك .

والثالث : أن المعنى : اتبعوك في ظاهر رأيهم ، ولم يندبروا ما قلت ، ولو رجعوا إلى التفكير لم يتبعوك ، ذكر هذين القولين الزجاج . قال ابن الأنباري : وهذه الثلاثة الأقوال على قراءة من لم يهمز ، لأنه من بدا ، يبدو : إذا ظهر . فأما من همز « بادي » فمناه : ابتداء الرأي ، أي : اتبعوك أول ما ابتدؤوا ينظرون ، ولو فكروا لم يعدلوا عن موافقتنا في تكذيبك .

قوله تعالى : ( وما نرى لكم علينا من فضل ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : من فضل في الخلق ، قاله ابن عباس . والثاني : في الملك والمال ونحو ذلك ، قاله مقاتل . والثالث : ما قضيتكم باتباعكم نوحاً ، وغالفتكم لنا بفضيلة تبعكم طلباً لها ، ذكره أبو سليمان التميمي .

قوله تعالى : ( بل نظنكم كاذبين ) فيه قولان :

أحدهما : نيقنكم ، قاله الكلبي . والثاني : نحسبكم ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( أرايتم إن كنت على بينة من ربي ) أي : على يقين وبصيرة .

قال ابن الأنباري : وقوله : « إن كنت » شرط لا يوجب شكاً بإحققه ، لكن

الشك يلحق المخاطبين من أهل الرِّيح ، فتقديره : إن كنتُ على بينة من ربي عندي .  
( وآتاني رحمة من عنده ) فيها قولان :

أحدهما : أنها النبوة ، قاله ابن عباس . والثاني : الهداية ، قاله مقاتل .

فوله تعالى : ( فَعُصِّيتْ عَلَيْكُمْ ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ،  
وأبو بكر عن عاصم : « فَعُصِّيتْ » بتخفيف الميم وفتح العين . قال ابن قتيبة :  
والمنى : عصيت عنها ، يقال : عصي عليّ هذا الأمر : إذا لم أفهمه ، وعصيت عنه  
بمعنى . قال القرطبي : وهذا مما حوَّلت العرب الفعل إليه ، وهو في الأصل لغيره ،  
كقولهم : دخل الخاتم في يدي ، وانخف في رجلي ، وإنما الإصبع تدخل في الخاتم ،  
والرجل في الخف ، واستجازوا ذلك إذ كان المنى مرفوعاً . وقرأ حمزة ، والكسائي ،  
وحفص عن عاصم : « فَعُصِّيتْ » بضم العين وتشديد الميم . قال ابن الأنباري :  
ومعنى ذلك : فعصاها الله عليكم إذ كنتم ممن حُكم عليه بالشقاء . وكذلك قرأ  
أبي بن كعب ، والأعمش : « فَعَصَاها عليكم » .

وفي المشار إليها قولان : أحدهما : البينة . والثاني : الرحمة .

فوله تعالى : ( أَنَاذِرْهُمْ ) أي : أُنذِرْكُمْ قبولها ، وهذا استفهام منه  
الإنكار ، يقول : لا أقدر أن أنذركم من ذات أغصنا . قال قتادة : والله لو استطاع  
نبي الله ﷺ أن يذركم قومه ، ولكن لم يملك ذلك . وقيل : كانت مراد نوح  
عليه السلام ردُّ قولهم : ( وما نرى لكم علينا من فضل ) فيستن فضله وفضل من  
آمن به بأنه على بينة من ربه ، وقد آتاه رحمةً من عنده ، وسلب المكذِّبون ذلك .

فوله تعالى : ( لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ) أي : على نصحي ودعائي إياكم ( مَالاً )  
فتهموني . وقال ابن الأنباري : لما كانت الرحمة بمعنى الهدى والإيمان ، جاز تذكرها .

زاد المبر ٤ م (٧)

قوله تعالى : ( وما أنا بطارد الذين آمنوا ) قال ابن جريج : سألوهم طردهم أفعه منهم ، فقال : لا يجوز لي طردهم ، إذ كانوا يلقون الله فيجزئهم بإيمانهم ، ويأخذ لهم من ظلمهم وصغر شؤونهم .

وفي قوله : ( ولكي أراكم قوماً تجهلون ) قولان :

أحدهما : تجهلون أن هذا الأمر من الله تعالى ، قاله ابن عباس .

والثاني : تجهلون لأمركم إياي بطرد المؤمنين ، قاله أبو سليمان .

﴿ وَيَأْقُومُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكُ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا أَفْضَلَ مِنْهُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَبِسَ الظَّالِمِينَ . قَالُوا يَأْذُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَكُنتَ جِدَالِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ لِمَا يَأْتِيَكُم بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ . وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ويأقوم من ينصرني ) أي : من ينغي من عذاب الله إن طردهم .

قوله تعالى : ( ولا أقول لكم عندي خزائن الله ) قال ابن الأثيري : أراد

بالخزائن : علم الغيب المطوي عن الخلق ، لأنهم قالوا له : إنا اتبعك هؤلاء في الظاهر وليسوا معك ، فقال لهم : ليس عندي خزائن غيوب الله فأعلم ما تطوي عليه الضائر . وإنا قيل للغيوب : خزائن ، لغموضها عن الناس واستتارها عنهم . قال سفيان بن عيينة : إنا آيات القرآن خزائن ، فإذا دخلت خزائنه فاجتهد أن لا تخرج منها حتى تعرف ما فيها .

قوله تعالى : ( ولا أعلم التيب ) قيل : إنا قل لهم هذا ، لأن أرضهم أجديت ، فسألوه : متى يجي المطر ؟ وقيل : بل سألوه : متى يجي العذاب ؟ فقال : ولا أعلم التيب . وقوله : ( ولا أقول إني ملك ) جواب لقولهم : ( ما نراك إلا بشراً مثلاً ) [ هود : ٢٧ ] . ( ولا أقول للذين زردري أعينكم ) أي : تحقر وتستصغر المؤمنين . قال الزجاج : « زردري » تستقل وتستخس ، يقال : زريت على الرجل : إذا عبت عليه وخسست فعله ، وأزريت به : إذا قصرت به . وأصل زردري : تزري ، إلا أن هذه التاء تبدل بعد الزاي دالاً ، لأن التاء من حروف الهس ، وحروف الهس خفية ، فالتاء بعد الزاي تخفى ، فأبدلت منها الدال لجهرها .

قوله تعالى : ( لن يؤتيهم الله خيراً ) قال ابن عباس : إيماناً . ومعنى الكلام : ليس لي أن أطليح على ما في قوسهم فأقطع عليهم شيء ، وليس لاحتقاركم إياهم يبطل أجركم . ( إني إذا لمن الظالمين ) إن قلت هذا الذي تقدم ذكره ، وقيل : إن طردتهم .

قوله تعالى : ( قد جادلنا ) قال الزجاج : الجدل : هو المبالغة في الخصومة والمناظرة ، وهو مأخوذ من الجدل ، وهو شدة القتال ، ويقال للصقر : أجدل ، لأنه من أشد الطير . ويقرأ ( فأكثرنا جندنا ) .

قوله تعالى : ( فآتينا بما تمدنا ) قال ابن عباس : ينون العذاب . ( إن كنت من الصادقين ) أنه يأتينا .

قوله تعالى : ( إن أردت أن أنصح لكم ) أي : أنصحكم . وفي هذه الآية شرطان ، فجواب الأول النصح ، وجواب الثاني النفع .

قوله تعالى : ( إن كان الله يريد أن يُنويكم ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : يُضْلِكُمْ ، قاله ابن عباس . والثاني : يُهْلِكُمْ ، حكاه ابن الأنباري .  
وقال : هو قول مرغوب عنه . والثالث : يضلكم ويهلككم ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( هو ربكم ) أي : هو أولى بكم ، يتصرف في ملكه كما يشاء  
( وإليه ترجعون ) بعد الموت .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا  
بِرِّي ۚ مِمَّا تُجْرِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( أَمْ يَقُولُونَ ) قال الزجاج : المعنى : يقولون : ( اقترأ ) ، قال  
ابن قتيبة : الاقترأ : الاختلاق . ( فلي إجرامي ) أي : جرم ذلك الاختلاق  
إن كنت فعلت . ( وأنا بري مما تجرمون ) في التكذيب . وقرأ أبو المنوكل ،  
وابن السيف : « فلي إجرامي » بفتح الهمزة .

﴿ وَأَوْحِيَ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ  
قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئَسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن )  
قال المفسرون : لما أوحى إليه هذا ، استجاز الدعاء عليهم ، فقال : ( لا تذرني على  
الأرض من الكافرين ديئاراً ) [ نوح : ٢٦ ] .

قوله تعالى : ( فلا تبئس ) قال ابن عباس ، وجهاد : لا تحزن . وقال الفراء ،  
والزجاج : لا تستكن ولا تحزن . قال أبو صالح عن ابن عباس : فلا تحزن إذا  
نزل بهم النرق ( بما كانوا يفعلون ) .

﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيُنَا وَلَا تَخَاطِئْهُ فِي الذُّمِّ  
ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَقُونَ ۚ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ وَكَلَّمَا مَرْءٌ عَلَيْهِ مَلَأٌ



مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ  
كَمَا تَسْخَرُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ( واصنع الفلك ) أي : وامل السفينة .

وفي قوله : ( بأعيننا ) ثلاثة أقوال :

أحدها : برأى منا ، قاله ابن عباس . والثاني : بحفظنا ، قاله الربيع .  
والثالث : بملنا ، قاله مقاتل . قال ابن الأنباري : إنا جمع على مذهب العرب  
في إبقاعها الجمع على الواحد ، تقول : خرجنا إلى البصرة في السفن ، وإنا جمع ،  
لأن من عادة الملك أن يقول : أمرنا ونهينا .

وفي قوله : ( ووحينا ) قولان :

أحدهما : وأمرنا لك أن تصنعها . والثاني : وبتملينا إياك كيف تصنعها .

قوله تعالى : ( ولا تخاطبني في الذين ظلموا ) فيه قولان :

أحدهما : لانسائي الصفح عنهم . والثاني : لا تخاطبني في إهمالهم . وإنا نهى  
عن الخطاب في ذلك صيانة له من سؤال لا يجاب فيه .

❦ الإشارة إلى كيفية عمل السفينة ❦

روى الضحاك عن ابن عباس قال : كان نوح يضرب ثم يُلَفُّ في لبَدٍ فيُلْقَى  
في يته ، يُرَوَّنُ أنه قدمات ، ثم يخرج فيدعوم . حتى إذا يس من إيمان قومه ،  
جاءه رجل ومعه ابنه وهو يتوكأ على عصا ، فقال : يا بني ، انظر هذا الشيخ  
لا يغررك ، قال : يا أبت أمكنني من العصا ، فأخذها ففضربه ضربة شجّه

مَوْصِيحَةً<sup>(١)</sup>، وسالت السماء على وجهه، فقال : رب قد ترى ما بفعل بني عبادك، فان يكن لك فيهم حاجة فاهدم ، وإلا فصبرني إلى أن تحكم ، فأوحى الله إليه ( أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ) إلى قوله : ( واصنع الفلك ) ، قال : يارب ، وما للفلك ؟ قال : يبت من خشب يجري على وجه الماء أنجيت فيه أهل طاشي ، وأغرقت أهل معصيتي ، قال : يارب ، وأين الماء ؟ قال : إني على ما أشاء قدير ، قال : يارب ، وأين الخشب ؟ قال : أغرس الشجر ، ففرس الساج<sup>(٢)</sup> عشرين سنة ، وكف عن دعائهم ، وكفوا عنه ، إلا أنهم يستهزئون به ، فلما أدرك الشجر ، أمره ربه ، فقطعه وجففه ولققه ، فقال : يارب ، كيف أتخذ هذا البيت ؟ قال : أبعثه على ثلاث صور ، رأسه كراس الطاووس ، وجوزؤه كجوزؤ الطائر ، وذنبه كذنب الديك ، واجعلها مطبقة ، وبث الله إليه جبريل يعلمه ، وأوحى الله إليه أن عجل عمل السفينة فقد اشتد غضبي على سن عصافي ، فاستأجر تجارين يعملون معه ، وسام ، وحام ، وبافت ، معه ينحتون السفينة ، فجعل طولها ستمائة ذراع ، وعرضها ثلاثمائة وثلاثين ذراعاً ، وعلوها ثلاثاً وثلاثين ، وفجر الله له عين القار تنلي غلياً حتى تلاها . وعن ابن عباس قال : جعل لها ثلاث بطون ، فحمل في البطن الأول الوحوش والسباع والبهائم ، وفي الأوسط الثواب والأنعام ، وركب هو ومن معه البطن الأعلى . وروي عن الحسن أنه قال : كانت سفينة نوح طولها ألف ذراع ، ومائتا ذراع ، وعرضها ستمائة ذراع . وقال قتادة : كانت

(١) الموصحة : الشجرة التي بلغت العظم ، فأوحشت عنه . ولاقصاص في شيء من الشجراج إلا في الموصحة ، وفي غيرها القية .

(٢) الساج : شجر ينظم جداً ، ويذهب طولاً وعرضاً ، وله ورق أمثال التراس الدبلية ، ينظلي الرجل بورقة منه ، فثكنة من اللطر ، وله رائحة طيبة تشابه رائحة ورق الجوز مع رقة ونسمة .

فما دُكر لنا طولها ثلاثمائة ذراع ، وعرضها خمسمائة ذراع ، وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً . وقال ابن جريج : كان طولها ثلاثمائة ذراع ، وعرضها خمسين ومائة ذراع ، وطولها في السماء ثلاثون ذراعاً ، وكانت في أعلاها الطير ، وفي وسطها الناس ، وفي أسفلها السباع . وزعم مقاتل أنه عمل السفينة في أربع مائة سنة .

قوله تعالى : ( وكلّما مر عليه ملاقاً من قومه سخروا منه ) فيه قولان :

أحدهما : أنهم رأوه بيني للسفينة وما رأوا سفينة قط ، فكانوا يسخرون ويقولون : صرت بعد التوبة نجاراً ؟ وهذا قول ابن إسحاق .

والثاني : أنهم قالوا له : ما تصنع ؟ فقال : أبيع بيتاً يمشي على الماء ، فسخروا من قوله ، وهذا قول مقاتل .

وفي قوله : ( إن تسخروا منا فانا نسخر منكم ) خمسة أقوال :

أحدها : إن تسخروا من قولنا فانا نسخر من غفلتكم .

والثاني : إن تسخروا من فعلنا عند بناء السفينة ، فانا نسخر منكم عند الفرق ، ذكره المفسرون .

والثالث : إن تسخروا منا في الدنيا ، فانا نسخر منكم في الآخرة ، قاله ابن جرير . والرابع : إن تستجهلونا ، فانا نستجهلكم ، قاله الزجاج .

والخامس : إن تسخروا منا ، فانا نستعصر الله عليكم ، فسمى هذا سخرية ، ليقف اللفظان كما بينا في قوله : ( الله يستهزئ بهم ) [ البقرة : ١٥ ] ، هذا قول ابن الأثير . قال ابن عباس : لم يكن في الأرض قبل الطوفان نهر ولا بحر ، فلذلك سخروا منه ، وإنا مياه البحار بقية الطوفان .

﴿ فَسَوْفَ نَلْتَمِذُونَ مِنْ بَأْسِهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( فسوف تعلمون ) هذا وعيد ، ومعناه : فسوف تعلمون من هو أحق بالسخرية ، ومن هو أجد عاقبة .

قوله تعالى : ( من يأتيه عذاب يخزيه ) أي : يُذِلُّه ، وهو الترق . ( ويحل عليه ) أي : ويجب عليه ( عذاب مقيم ) في الآخرة .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾

قوله تعالى : ( حتى إذا جاء أمرنا ) فيه قولان :

أحدهما : جاء أمرنا بعذابهم وإهلاكهم . والثاني : جاء عذابنا وهو الماء ، ابتداءً بجنات الأرض فدار حولها كالإكليل ، وجعل المطر ينزل من السماء كأفواه القرب ، فجعلت الوحوش يطلبن وسط الأرض هرباً من الماء حتى اجتمعن عند السفينة ، فحينئذ حل فيها من كل زوجين اثنين .

قوله تعالى : ( وفار التنُّور ) القور : الغليان ؛ والقوارة : ما يغور من القدر ، قاله ابن فارس .

قال المصنف : وقرأت على شيخنا أبي منصور الأنطوي عن ابن دريد قال : التنور : اسم فارسي معرب لا تعرف له العرب اسماً غير هذا ، فلذلك جاء في التنزيل ، لأنهم خوطبوا بما عرفوا . وروي عن ابن عباس أنه قال : التنور ، بكل لسان عربي وعجمي .

وفي المراد بهذا التنور ستة أقوال :

أحدها : أنه اسم لوجه الأرض ، رواه عكرمة عن علي عليه السلام . وروى الضحاك عن ابن عباس : التنور : وجه الأرض ، قال : قيل له : إذا رأيت الماء قد علا وجه الأرض ، فاركب أنت وأصحابك ، وهذا قول عكرمة ، والزهري .  
والثاني : أنه تنوير الصبح ، رواه أبو جحيفة عن علي رضي الله عنه . وقال ابن قتبية : التنور عند الصلاة .

والثالث : أنه طلوع الفجر ، روي عن علي أيضاً ، قال : « وفاز التنور » : طلع الفجر .  
والرابع : أنه طلوع الشمس ، وهو منقول عن علي أيضاً .  
والخامس : أنه تنور أهله ، روى العوفي عن ابن عباس قال : إذا رأيت تنور أهلك يخرج منه الماء ، فإنه هلاك قومك . وروى أبو صالح عن ابن عباس : أنه تنور آدم عليه السلام ، وهبه الله لنوح ، وقيل له : إذا فار الماء منه ، فاعمل ما أمرت به . وقال الحسن : كانت تنوراً من حجارة ، وهذا قول مجاهد ، والفراء ، ومقاتل .

والسادس : أنه أعلى الأرض وأشرفها <sup>(١)</sup> .

قال ابن الأباري : شُبِّهَتْ أعالي الأرض وأماكنها المرتفعة لعلوها ، بالتناير . واختلقوا في المكان الذي فار منه التنور على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه فار من مسجد الكوفة ، رواه حبة الرني عن علي عليه السلام . وقال زُرَّ بن حُبَيْش : فار التنور من زاوية مسجد الكوفة اليمنى . وقال مجاهد : نبع الماء من التنور ، فعلمت به امرأته فأخبرته ، وكان ذلك بناحية الكوفة . وكان الشعبي يحلف بالله ما كان للتنور إلا بناحية الكوفة .

(١) قال ابن كثير ٤٤٥/٢ بد أن ساق أكثر هذه الأقوال : وهذه أقوال غريبة .

والثاني : أنه فار بالمند ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثالث : أنه كان في أقصى دار نوح ، وكانت بالشام في مكان يقال له : عين وردة ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( فلنا حمل فيها ) أي : في السفينة ( من كل زوجين اثنين ) .  
وروى حفص عن عاصم : « من كُئِلَ » بالتون . قال ابو علي : والمعنى : من كل شيء ، ومن كل زوج زوجين ، فحذف المضاف . وانتصاب « اثنين » على أنها صفة لزوجين ، وقد علم أن الزوجين اثنان ، ولكنه تأكيد . قال مجاهد : من كل صنف ، ذكر وأُنثى . وقال ابن قتيبة : الزوج يكون واحداً ، ويكون اثنين ، وهو هاهنا واحد ، ومعنى الآية : حمل من كل ذكر وأُنثى اثنين . وقال الزجاج : المعنى : حمل زوجين اثنين من كل شيء ، والزوج في كلام العرب يجوز أن يكون معه واحد ، والاثنان يقال لهما : زوجان ، يقال : عندي زوجان من الطير ، إنما يريد ذكر وأُنثى فقط . وقال ابن الأنباري : إنما قال « اثنين » فشئ الزوج ، لأنه قصد الذكر والاُنثى من الحيوان ، وتقديره : من كل ذكر وأُنثى .

قوله تعالى : ( وأهلك ) أي : واحمل أهلك . قال المفسرون : أراد بأهلك : عياله وولده . ( إلا من سبق عليه القول ) أي : سبق عليه القول من الله بالإهلاك . قال الضحاك : وهم امرأته وابنته كنعان .

قوله تعالى : ( ومن آمن ) معناه : واحمل من آمن . ( وما آمن معه إلا قليل ) وفي عددهم ثمانية أقوال :

أحدها : أنهم كانوا ثمانين رجلاً معهم أهلهم ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثاني : أن نوحاً حمل معه ثمانين إنساناً ، وبقيته الثلاثة ، وثلاث نسوة لبنيه ، وامرأة نوح ، رواه يوسف بن مهران عن ابن عباس .

والثالث : كانوا ثمانين إنساناً ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . وقال مقاتل كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة .

والرابع : كانوا أربعين ، ذكره ابن جريج عن ابن عباس .

والخامس : كانوا ثلاثين رجلاً ، رواه أبو نهيك عن ابن عباس .

والسادس : كانوا ثمانية ، قال الحكم بن عتيبة : كان نوح وثلاثة بنيه وأربع كئناته . قال قتادة : ذكر لنا أنه لم ينج في السفينة إلا نوح وامرأته وثلاثة بنين له ، ونساؤهم ، فجمعهم ثمانية ، وهذا قول القرظي ، وابن جريج .

والسابع : كانوا سبعة ، نوح ، وثلاث كئنات له وثلاثة بنين ، قاله الأعمش .

والثامن : كانوا عشرة سوى ناسم ، قاله ابن إسحاق . وروي عنه أنه قال : الذين نجوا مع نوح بنوه الثلاثة ، ونساؤهم ثلاث ، وستة من آمن به <sup>(١)</sup> .

﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَحْرُهَا وَمُرْسِيهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( وقال ) يعني نوحاً للذين أمر بحملهم ( اركبوا ) السفينة . قال ابن عباس : ركبوا فيها لعشر مضين من رجب ، وخرجوا منها يوم عاشوراء . وقال ابن جريج : رفعت من عين وردة يوم الجمعة لعشر مضين من رجب ، فأنت

(١) قال أبو جعفر الطبري : والسواب من القول في ذلك أن يقال كما قال الله : ( وما آمن معه إلا قليل ) يصفهم بأنهم كانوا قليلاً ، ولم يجد عددهم بمقدار ، ولا خبر عن رسول الله ﷺ صحيح ، فلا ينبغي أن يتجاوز في ذلك حد الله ، إذ لم يكن يبلغ عدد ذلك حد من كتاب الله ، أو أثر عن رسول الله ﷺ .

موضع اليت فطافت به أسبوعاً ، وكان اليت قد رُفِعَ في ذلك الوقت ، ورست  
 بيا قردي<sup>(١)</sup> على الجودي يوم عاشوراء . قال ابن عباس : قرض الفأرجال السفينة ،  
 فشكا نوح ذلك ، فأوحى الله تعالى إليه ، فسح ذنب الأسد ، فخرج سئوران<sup>(٢)</sup> ،  
 وكان في السفينة عذرة ، فشكا ذلك إلى ربه ، فأوحى الله تعالى إليه ، فسح ذنب  
 الفيل ، فخرج خنزيران فأكلا ذلك<sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : ( بسم الله مجراها ومرساها ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ،  
 وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « مجراها » بضم الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي ،  
 وحفص عن عاصم : « مجراها » بفتح الميم ، وكسر الراء . وكلهم قرؤوا بضم  
 الميم من « مرساها » ، إلا أن ابن كثير ، وأبا عمرو ، وابن عامر ، وحفصاً عن  
 عاصم ، كانوا يفتحون السين . ونافع ، وأبو بكر عن عاصم ، كانا يقرأنها بين  
 الكسر والتفخيم . وكان حمزة ، والكسائي ، وخلف ، يعيّلونها . وليس في هؤلاء  
 أحد جعلها نعتاً لله ، وإنما جعل الوصفين نعتاً لله تعالى ، الحسن ، وقناعة ، ومحمد  
 الأخرج ، وإسماعيل بن مجاهد عن عاصم ، قرؤوا « مجريها ومرسيها » بضم الميم ،  
 وياءين صحيحتين ، مثل منديها ومنشئها . وقرأ ابن مسعود : « مجراها » بفتح  
 الميم ، وإمالة الراء بعدها ألف ، « ومرساها » برفع الميم ، وإمالة السين بعدها  
 ألف . وقرأ أبو رزين ، وأبو المتوكل : « مجراها » بفتح الميم . والراء ، وبألف بعدها ،  
 ومرساها ، برفع الميم وفتح السين ، وبألف بعدها . وقرأ أبو الجوزاء ، وابن يصر :  
 « مجراها ومرساها » بفتح الميم فيها جميعاً ، وفتح الراء والسين ، وبألف بعدها .

(١) ضبطه ياقوت بكسر القاف وفتح الدال ، وهو موضع الجزيرة بالقرب من جبل الجودي .

(٢) انظر ذكره الطبري : ٣٤٢/١٥ عن ابن عباس وفيه علي بن زيد بن جعدان وهو

ضعيف ، وأورده ابن كثير عن ابن جرير واستثريه ، وليس يشك عاقل أن هذا الخبر من  
 بقية أخبار بني إسرائيل ، ولا يبلغ أن يكون شيئاً .



وقرأ يحيى بن وثاب بفتح الميمين ، إلا أنه أمال الراء والسين فيها . وقرأ أبو عمران الجوني ، وابن جبير ، برفع الميم فيها ، وفتح الراء والسين ، وبألف بدها جميعاً . فمن قرأ بضم الميمين ، جعله من أجرى وأرسي . ومن فتحها ، جعله مصدرأ من جرى الشيء بجري بحري ، ودرسي رسي مرسى . قال الزجاج : قوله : ( بسم الله ) أي : بالله ، والمعنى : أنه أمرهم أن يسموا في وقت جريها ووقت استقرارها .

ومن قرأ بضم الميمين ، فالمعنى : بالله إجراؤها ، وبالله إرساها . ومن فتحها ، فالمعنى : بالله يكون جريها ، وبالله يقع إرساؤها ، أي : إقرارها . وصحمت شيخنا أبان منصور اللنوي يقول : من ضم الميم في « مجراها » أراد : أجراها الله بجري ، ومن فتحها ، أراد : جرت بحري . وقال الضحاك : كان إذا أراد أن تجري ، قال : بسم الله ، فجرت . وإذا أراد أن ترسي ، قال : بسم الله ، فرست .

﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَقَرٍّ يَابُتَّى اذْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ . قَالَ سَأُولِي إِلَى جَبَلٍ يَنْصِبُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَعَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مِنْ رَحِمٍ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾  
قوله تعالى : ( وهي تجري بهم في موج كالجبال ) شبهه بالجبال في عظمته وارتفاعه ، ويقال : إن الماء ارتفع على أطول جبل في الأرض أربعين ذراعاً ، وروى خنس عشرة ذراعاً . وذكر بعض المفسرين أنه ارتفع نحو السماء سبعين فرسخاً من الأرض .

قوله تعالى : ( ونادى نوح ابنه ) لا يختلقون أنه كان كافراً . وفي اسمه قولان : أحدهما : كتمان ، وهو قول الأكثرين . والثاني : اسمه يام ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال عبيد بن عمير ، وابن إسحاق .

قوله تعالى : ( وكان في مَعْرَلٍ ) المنزل : المكان للقطع . ومعنى المنزل : التنجية .

وفي معنى الكلام وجهان ذكرهما الزجاج .

أحدهما : في منزل من السفينة . والثاني : في منزل من دين أبيه .

قوله تعالى : ( يا بني اركب معنا ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر ، ونخزة ، والكسائي « يا بني اركب » مضافة ، بكسر الياء . وروى أبو بكر عن عاصم « يا بني » مفتوحة الياء هاهنا ، وباقي القرآن مكسورة . وروى حفص عنه بالفتح في كل القرآن « يا بني » إذا كان واحداً . قال النحويون : الأصل في « بُني » ثلاث ياءات ، ياء التصغير ، وياه بعدها هي لام الفعل ، وياه بعد لام الفعل هي ياء الإضافة . فن قرأ « يا بُني » أراد : يا بُني ، فحذف ياء الإضافة ، وترك الكسرة ندل عليها ، كما يقال : يا غلام أقبل . ومن فتح الياء ، أبدل من كسرة لام الفعل فتحة ، استقلالاً لاجتماع الياءات مع الكسرة ، فانقلبت ياء الإضافة ألفاً ، ثم حذفت الألف كما تحذف الياء ، فبقيت الفتحة على حالها . وقيل : إن المعنى : يا بني آمن واركب معنا .

قوله تعالى : ( سأوي ) أي : سأصير وأرجع ( إلى جبل يعصمي ) أي : يعني

( من الماء ) أي : من تبريق الماء .

( قال لعاصم اليوم ) فيه قولان :

أحدهما : لأمانيع اليوم من أمر الله ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : لامعصوم ، ومثله : ماء دافق ، أي : مدفوق ، وسرّ كنهم ، وليل

نائم ، قاله ابن قتبية .

قوله تعالى : ( إلا من رحم ) قال الزجاج : هذا استثناء ليس من الأول ،

والمعنى : لكن من رحم الله فإنه معصوم . قال مقاتل : إلا من رحم فركب السفينة .

قوله تعالى : ( وحال بينها الموج ) في المكّي عنها قولان .

أحدهما : أنهما ابن نوح والجبل الذي زعم أنه يعضه ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد . والثاني : نوح وابنه ، قاله مقاتل .

﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءُ وَوُضِعَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ . وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ . قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلِمْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ . قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَتَغَفَّرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وقيل يا أرض ابلعي ماءك ) وقف قوم على ظاهر الآية ، وقالوا :

إنما ابتلعت مابيع منها ، ولم تتلع ماء السماء ، فصار ذلك بحاراً وأنهاراً ، وهو معنى قول ابن عباس . وذهب آخرون إلى أن المراد : ابلعي ماءك الذي عليك ، وهو مابيع من الأرض ونزل من السماء ، وذلك بعد أن غرق ما على وجه الأرض .

قوله تعالى : ( ويأسما أقلمي ) أي : أمسكي عن إزال الماء . قال ابن الأنباري :

لما تقدم ذكر الماء ، علم أن المعنى : أقلمي عن إزال الماء .

قوله تعالى : ( وغيض الماء ) أي : قصص . قال الزجاج : يقال : غاض الماء ينض : إذا غاب في الأرض . ويجوز إسماع الضم في التين .

قوله تعالى : ( وقضي الأمر ) قال ابن عباس : غرق من غرق ، ونجا من نجا . وقال مجاهد : قضي الأمر : هلاك قوم نوح . وقال ابن قتبية : « وقضي

الأمر « أي : فرغ منه . قال ابن الأنباري : والمعنى : أحكمت هلكة قوم نوح ، فلما دلت القصة على ما يبين هلكتهم ، أغنى عن نعت الأمر .

قوله تعالى : ( واستوت ) يعني السفينة ( على الجودي ) وهو اسم جبل .  
 وقرأ الأعمش ، وابن أبي عبة : « على الجودي » بكون الياء . قال ابن الأنباري :  
 وتشديد الياء في « الجودي » لأنها ياء النسبة ، فهي كالياء في علوي ، وهاشمي .  
 وقد خففها بعض القراء . ومن العرب من يخفف ياء النسبة ، فيسكنها في الرفع ،  
 والمخفض ، ويختصها في النصب ، فيقول : قام زيد العلوي ، ورأيت زيدا العلوي .  
 قال ابن عباس : دارت السفينة بالبيت أربعين يوماً ، ثم وجهها الله إلى الجودي  
 فاستقرت عليه .

واختلفوا أين هذا الجبل على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه بالموصل ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك .  
 والثاني : بالجزيرة ، قاله مجاهد ، وقتادة . وقال مقاتل : هو بالجزيرة قريب  
 من الموصل .

والثالث : أنه بناية آمد ، قاله الزجاج .

وفي علة استوائها عليه قولان :

أحدهما : أنه لم يفرق ، لأن الجبال تشاغت يومئذ وتطاوأت ، وتواضع هو  
 فلم يفرق ، فأرست عليه ، قاله مجاهد .

والثاني : أنه لما قل الماء أرست عليه ، فكان استوائها عليه دلالة على قلة الماء .

قوله تعالى : ( وقيل يُعَذَّبُ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ) قال ابن عباس : يُعَذَّبُ من رحمة  
 الله للقوم الكافرين .

فان قيل : ما ذنب من أغرق من البهائم والأطفال ؟

فالجواب : أن آجالهم حضرت ، فأُميتوا بالفرق ، قاله الضحاك ، وابن جريج .  
قوله تعالى : ( رب إن ابني من أهلي ) إنما قال نوح هذا ، لأن الله تعالى وعده نجاة أهله ، فقال : ( وإن وعدك الحق وأنت أحكم الحاكمين ) قال ابن عباس : أعدل العادلين . وقال ابن زيد : فأنت أحكم الحاكمين بالحق .  
واختلفوا في هذا الذي سأل فيه نوح على قولين :

أحدهما : أنه ابن نوح لسلبه ، قاله ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، والضحاك ، والجمهور .

والثاني : أنه ولد على فراشه لتغير ريشة<sup>(١)</sup> ولم يكن ابنه . روى ابن الأنباري بإسناده عن الحسن أنه قال : لم يكن ابنه ، إن امرأته فجرت . وعن الشعبي قال : لم يكن ابنه ، إن امرأته خاتته ، وعن مجاهد نحو ذلك<sup>(٢)</sup> . وقال ابن جريج : ناداه نوح وهو يحسب أنه ابنه ، وكانت<sup>(٣)</sup> ولد على فراشه . فعلى القول الأول ، يكون في معنى قوله : ( إنه ليس من أهلك ) قولان :  
أحدهما : ليس من أهل دينك .

والثاني : ليس من أهلك الدين وعدتك نجاتهم . قال ابن عباس : ما بنت امرأة نبي قط<sup>(٤)</sup> ، وإنما المعنى : ليس من أهلك الدين وعدتك نجاتهم . وعلى القول

(١) يقال : ولد لتغير ريشة ، أي : لتغير شكل صحيح .

(٢) قال ابن كثير ٤٤٨/٢ وقد نص غير واحد من الأئمة على تحطئة من ذهب في تفسير هذا إلى أنه ليس بابنه ، وإنما كان ابن زنية ، ويحكي القول بأنه ليس بابنه وإنما كان ابن امرأته عن مجاهد ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، وأبي جعفر الباقر ، وابن جريج .

(٣) قال ابن كثير ٤٤٨/٢ وكذا روي عن مجاهد أيضاً ، وعكرمة ، والضحاك ، وسعيد بن مهران ، وثابت بن الحجاج ، وهو اختيار أبي جعفر ابن جرير الطبري ، وهو الصواب الذي لا شك فيه .

زاد المير ٤ م (٨)

الآخر : الكلام على ظاهره ، والأول أصح ، لمواقفته ظاهر القرآن ، ولا اجتماع الأكثرين عليه ، وهو أول من رمى زوجة نبي بفاحشة .

قوله تعالى : ( إنه عملٌ غيرٌ صالح ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة : « إنه عملٌ » رفع منون « غيرٌ صالح » رفع الراء ، وفيه قولان : أحدهما : أنه يرجع إلى السؤال فيه ، فالمنى : سؤلك إياي فيه عمل غير صالح ، قاله ابن عباس ، وقسادة ، وهذا ظاهر ، لأنه قد تقدم السؤال فيه في قوله : « رب إن ابني من أهلي » ، فترجمت الكناية إليه .

والثاني : أنه يرجع إلى السؤال فيه .

وفي هذا المنى قولان : أحدهما : أنه لنير ريشة ، قاله الحسن . والثاني : أن المنى : إنه ذو عمل غير صالح ، قاله الزجاج . قال ابن الأنباري : من قال : هو لنير ريشة ، قال : المنى : إن أصل ابنك الذي نطق أنه ابنك عملٌ غير صالح . ومن قال : إنه ذو عمل غير صالح ، قال : حذف المضاف ، وأقام العمل مقامه ، كما تقول العرب : عبد الله إقبال وإدبار ، أي : صاحب إقبال وإدبار . وقرأ الكسائي : « عَمِلَ » بكسر الميم وفتح اللام « غيرٌ صالح » بفتح الراء ، يشير إلى أنه مشرك .

قوله تعالى : ( فلا تسألن ما ليس لك به علم ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وابن عامر : « فلا تسألن » بفتح اللام ، وتشديد النون ، غير أن نافعا ، وابن عامر ، كسرا النون ، وفتحها ابن كثير ، وحذفوا الياء في الوصل والوقف . وقرأ عاصم ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي ، بسكون اللام وتخفيف النون ، غير أن أبا عمرو ،

وأبا جعفر ، أثبتا الياء في الوصل ، وحذفاهما في الوقف ، ووقف عليها بمقوَّب بالياء ،  
 والباقون يحذفونها في الحالين . قال أبو علي : من كسر النون ، فقد عدَّى السؤال  
 إلى مفعولين ، أحدهما : اسم التكلم ، والآخر : الاسم الموصول ، وحذفت النون المتصلة  
 ياء التكلم لاجتماع التونات . وأما إثبات الياء في الوصل فهو الأصل ، وحذفها أخف ،  
 والكسرة تدل عليها ، وتُعلمُ أن المفعول مراد في المعنى .

ثم في معنى الكلام ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه نسبته إليه ، وليس منه .

والثاني : في إدخاله إياه في جملة أهله الذين وعده نجاتهم .

والثالث : سؤاله في إنجاء كافر من المذاب .

قوله تعالى : ( إني أعظك أن تكون من الجاهلين ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن تكون من الجاهلين في سؤالك مَنْ ليس مِنْ حَزْبِكَ .

والثاني : من الجاهلين بوعدي ، لأنني وعدت بإنجاء المؤمنين .

والثالث : من الجاهلين بنسبك ، لأنه ليس من أهلك .

﴿ قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ  
 أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأَمَّا سُجْنُونُ فَإِنَّهُمْ مِمَّا هُمْ شَرُّ الْبَرِّ ﴾  
 قوله تعالى : ( يا نوح اهبط ) قال ابن عباس : يريد : من السفينة إلى الأرض .  
 ( بسلام منا ) أي : بسلامة .

قوله تعالى : ( وبركات عليك ) قال المفسرون : البركات عليه : أنه صار أباً  
 للبشر جميعاً ، لأن جميع الخلق من نسله . ( وعلى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ ) قال ابن عباس :  
 يريد : من ولدك . قال ابن الأنباري : المعنى : من ذراري من معك ، والمراد :

المؤمنون من ذريته . ثم ذكر الكفار ، فقال : ( وأمم ) أي : من الذرية أيضاً ، والمعنى : وفيمن تصيف لك أُمم ، وفيمن نقص عليك أمره أُمم . ( سنستعهم ) أي : في الدنيا ( ثم يحسم منا عذاب أليم ) في الآخرة . قال محمد بن كعب القرظي : لم يبق مؤمن ولا مؤمنة في أصلاب الرجال وأرحام النساء يومئذ إلى أن تقوم الساعة إلا وقد دخل في ذلك السلام والبركات ، ولم يبق كافر إلا دخل في ذلك المصاع والمذاب .

﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ مُوحَّيَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ . وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ . يَا قَوْمِ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ . وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَكَّلُوا مُجْرِمِينَ . قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ قوله تعالى : ( تلك من أنباء الغيب ) في المشار إليه به « تلك » قولان :

أحدهما : قصة نوح . والثاني : آيات القرآن ، والمعنى : تلك من أخبار ما غاب عنك وعن قومك .

فإن قيل : كيف قال هاهنا : « تلك » ، وفي مكان آخر « ذلك » ؟ فقد أجاب عنه ابن الأباري ، فقال : « تلك » إشارة إلى آيات القرآن ، و « ذلك » إشارة إلى الخبر والحديث ، وكلاهما معروف في اللغة الفصيحة ، يقول



الرجل : قد قدم فلان ، فيقول سامعٌ قوله : قد فرحت به ، وقد سررت بها ،  
فاذا ذكر ، عنى القدوم ، وإذا أنث ، ذهب إلى القَدَمَة .

قوله تعالى : ( من قبل هذا ) يعني القرآن . ( فاصبر ) كما صبر نوح على  
أذى قومه ( إن العاقبة ) أي : آخر الأمر بالظفر والتمكين ( للعتيقين ) أي : لك  
ولقومك كما كان لمؤمني قوم نوح .

قوله تعالى : ( إن أنتم إلا مفترون ) أي : ما أنتم إلا كاذبون في إشراككم  
مع الله الأوثان . وما بعد هذا قد سبق تفسيره [يونس : ٧٢] إلى قوله : ( يرسل  
السماء عليكم مدراراً ) وهذا أيضاً قد سبق تفسيره في سورة ( الأنعام : ٦١ ) .  
والسبب في قوله لهم ذلك ، أن الله تعالى حبس المطر عنهم ثلاث سنين ، وأعقم  
أرحام نساءهم ، فوعدهم إحياء بلادهم وبسط الرزق لهم إن آمنوا .

قوله تعالى : ( ويزدكم قوةً إلى قوتكم ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الولد وولد الولد ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : يزدكم شدة إلى شدتكم ، قاله مجاهد ، وابن زيد .

والثالث : خصباً إلى خصبكم ، قاله الضحاك .

قوله تعالى : ( ولا تولوا مجرمين ) قال مقاتل : لا تُعرضوا عن التوحيد مشركين .

قوله تعالى : ( ما جئنا بيئةً ) أي : بحجة واضحة . ( وما نحن بتاركي آلِهتنا )

يعنون الأصنام . ( عن قولك ) أي : بقولك ، و«الباء» و«عن» بتعاقبان .

﴿ إِن تَقُولُ إِلَّا اعْثِرْكَ بِمَعْنَى آلِهَتِنَا بِسُوِّهِ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ

اللَّهِ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ . مِّنْ دُونِهِ فَكِيدُونِي جَمِيعًا

مُنْهُمْ لَا تُنْظِرُونِ . إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِن دَابَّةٍ

إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾

قوله تعالى : ( إن قول ) أي : ما نقول في سبب مخالفتك إيانا إلا أن بعض  
 آلهتنا أصابك بجنون لسببك إياها ، فالتّي تظهر من عيها لما لحق عقلك من  
 التنبير . قال ابن قتيبة : يقال : عراني كذا ، واعتراي : إذا ألمّ بي . ومنه قيل  
 لمن أتاك يطلب نائلك : عار ، ومنه قول النابغة :

أَتَيْتُكَ عَارِبًا خَلَقًا نِيَابِي عَلَى خَوْفٍ مُنْظَنٍ بِي الظُّنُونُ<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( إني أشهد الله ... ) إلى آخر الآية . حرك ياء « إني » نافع .  
 ومعنى الآية : إن كنتم تقولون : إن الآلهة عاقبتني لعنني عليها ، فإني على يقين من  
 عيها والبراءة منها ، وها أنا ذا أزيد في الطعن عليها ، ( فكيدوني جميعا ) أي :  
 احتالوا أنتم وأوثانكم في ضرتي ، ثم لاعهلون . قال الزجاج : وهذا من أعظم آيات  
 الرسل ، أن يكون الرسول وحده وأمثه متعاونة عليه ، فيقول لهم : كيدوني ،  
 فلا يستطيع أحد منهم ضره ، وكذلك قال نوح لقومه : ( فأجئوا أمركم وشراكم )  
 [يونس : ٧١] . وقال محمد ﷺ : ( فإن كان لكم كيد فكيدوني ) [الرسلات : ٣٩] .

قوله تعالى : ( إلا هو آخذٌ بناصيتها ) قال أبو عبيدة : المنى : أنها في قبضته  
 ومملكه وسلطانها .

فإن قيل : لم خص الناصية ؟

فالجواب : أن الناصية هي شعر مقدم الرأس ، فإذا أخذت بها من شخص ،  
 فقد ملكت سائر بدنه وذلك لك .

قوله تعالى : ( إن ربي على صراط مستقيم ) قال مجاهد : على الحق . وقال غيره :  
 في الكلام إضمار ، تقديره : إن ربي يدل على صراط مستقيم .

(١) ديوانه : ٩٤ جرح ابن السكيت ، و « غريب القرآن » ، ٢٠٥ ، و « اللسان » : مري .

فان قيل : ماوجه المناسبة بين قوله : ( إلا هو آخذ بناصيتها ) وبين كونه على صراط مستقيم ؟ فتمه جوابان .

أحدهما : أنه لما أخبر أنه آخذ بنواصي الخلق ، كان معناه : أنهم لا يخرجون عن قبضته ، فأخبر أنه على طريق لا يمدل عنه هارب ، ولا يحقى عليه مستر .  
والثاني : أن المعنى : أنه وإن كان قادراً عليهم ، فهو لا يظلمهم ، ولا يريد إلا العدل <sup>(١)</sup> ، ذكرهما ابن الأنباري .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ﴾

قوله تعالى : ( فان تولوا ) فيه قولان :

أحدهما : أنه فعل ماض ، معناه : فان أعرضوا . فلي هذا ، في الآية إضمار ، تلخيصه : فان أعرضوا فقل لهم : قد أبلغتكم ، هذا مذهب مقاتل في آخرين .

والثاني : أنه خطاب للحاضرين ، وتقديره : فان تولوا ، فاستقلوا الجمع بين تاءين متحركتين ، فاقصر على إحداهما ، وأسقطت الأخرى ، كما قال النابغة :  
المرء يهوى أن يعمى ش وطول عيش قد يضره <sup>(٢)</sup>

(١) قال ابن كثير ٤٥٠/٢ : وقد تضمن هذا المقام حجة بالغة ، ودلالة قاطعة على صدق ما جاء به ، وبطلان ما عليه من عبادة الأصنام التي لا تنفع ولا تضر ، بل هي جماد لا تسمع ولا تبصر ، ولا توالي ولا تعادي ، وإغا يستحق إخلاص العبادة ، الله وحده لا شريك له ، الذي بيده الملك والتصرف ، وما من شيء إلا تحت ملكه وقهره وسلطانه ، فلا إله إلا هو ، ولا رب سواه .

(٢) الأبيات في د آمالي القالي ٩/٢ ، و د الوحشيات ١٥٥ ، و د آمالي المرتضى ، ٣٦٦/١ ، و د حاسة البحري ١٣٦ ، و د الخزائن ٥١٤/١ .

تَفْتَنِي بِشَاشَتِهِ وَيَبْدُ قَمِي بَعْدَ حُلُوِّ الْمَيْشْرِ مَرَّةً  
وَتَصْرِفُ الْآيَامُ حَتَّى مَا يَرَى شَيْئاً يَسُرُّهُ

أراد : وتصرف الأيام ، فأسقط إحدى التائين ، ذكره ابن الأثيري .

قوله تعالى : ( وَاسْتَخْلَفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ ) فيه وعيد لهم بالهلاك . ( إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ ) فيه قولان :

أحدهما : حفيظ على أعمال العباد حتى يجازيهم بها . والثاني : أن « على » بمعنى اللام ، فالمعنى : لكل شيء حافظ ، فهو يحفظني من أن تنالوني بسوء .

﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾

قوله تعالى : ( وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا ) فيه قولان :

أحدهما : جاء عذابنا ، قاله ابن عباس . والثاني : جاء أمرنا بهلاكهم .

قوله تعالى : ( نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا ) فيه قولان :

أحدهما : نجَّيْنَاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ بِنِعْمَتِنَا . والثاني : نجَّيْنَاهُمْ بِأَنْ هَدَيْنَاهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ وَعَصَمْنَاهُمْ مِنَ الْكُفْرِ ، ذوي القولان عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ) أي : شديد ، وهو ما استحققه قوم هود من عذاب الدنيا والآخرة .

﴿ وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾

قوله تعالى : ( وَتِلْكَ عَادٌ ) يعني القبيلة . ( وَعَصَوْا رُسُلَهُ ) لقاتل أن يقول :

إِنَّمَا أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ هُودٌ وَخَدَعَهُ ، فكيف ذكر بلفظ الجمع ؟

فالجواب من ثلاثة أوجه .

أحدها : أنه قد يذكر لفظ الجمع ويراد به الواحد ، كقوله : ( أم يحسدون الناس ) [ النساء : ٥٤ ] والمراد به النبي ﷺ وحده .

والثاني : أن من كذب رسولا واحداً فقد كذب الكل .

والثالث : أن كل مرة ينذرهم فيها رسالة مجددة وهو بها رسول .

قوله تعالى : ( واتَّبِعُوا ) أي : واتبع الاتباع أمر الرؤساء .

والجبار : الذي طال وفات اليد .

وللعلماء في الجبار أربعة أقوال :

أحدها : أنه الذي يقتل على الغضب ويماقب على الغضب ، قاله الكلبي .

والثاني : أنه الذي يجبر الناس على ما يريد ، قاله الزجاج .

والثالث : أنه المسلط .

والرابع : أنه العظيم في نفسه ، المتكبر على العباد ، ذكرهما ابن الأنباري .

والذي ذكرناه يجمع هذه الأقوال ، وقد زدنا هذا شرحاً في ( المائدة : ٢٢ ) .

وأما العنيد : فهو الذي لا يقبل الحق . قال ابن قتيبة : المنود ، والمنيد ،

والعائد : المارض لك بالغلاف عليك .

﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لِمَنَّةٍ وَيَوْمَ الْآخِرَةِ لَإِنَّ إِتَّعَادَ كُفْرُوا رَبَّهُمْ أَلَّا يُعَادَ لِعَادِ قَوْمِ هُودٍ . وَإِلَى نَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ . قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا

أَتَيْنَا أَنْ تَعْبُدَ مَا يَمْتَعِدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ . قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَّبِعِي مِنْهُ رَحْمَةً قَدْ يَشْكُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ قَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ . وَيَا قَوْمِ هَٰذَا نَافَةٌ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ . فَمَقَرُّوهَا فَقَالَ أَمْتَمُوا فِي دَارِكُمْ فَلَمَّا أَتَاهُمْ ذَٰلِكَ وَعَدُّ غَيْرُ مُكَذِّبٍ . فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَمِنْ خِزْيِ يَوْمِئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ . وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَانِبِينَ . كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا آلَ إِبْرَاهِيمَ كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِّئِمُّودَ . وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَىٰ قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَا لَيْتَ أَن جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿

قوله تعالى : ( وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَنَّةً ) أي : أَلْحَقُوا لَنَّةً تَنْصَرَفُ مَعَهُمْ . ( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ) أي : فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَمِنُوا أَيْضًا . ( أَلَا إِنْ غَادَا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ) أي : بِرَبِّهِمْ ، فَحَذَفَ الْيَاءَ ، وَأَنْشَدُوا :

أَمَرْتُكَ الْخَيْرَ فَأَقْتَمِلْ مَا أَمَرْتُ بِهِ

[ فَقَدَّرَ كُنْتُكَ كَأَمَالٍ وَدَنَا نَشَبٌ ]<sup>(١)</sup>

قَالَ الرَّجَاجُ : قَوْلُهُ : « أَلَا » ابْتِدَاءٌ وَتَبْيِيهُ ، وَ« بُعْدًا » مَنْصُوبٌ عَلَىٰ مَعْنَى : أَبْهَمَ اللَّهُ فَبَعْدُوا بِعْدًا ، وَالْمَعْنَى : أَبْهَمَ مِنْ رَحْمَتِهِ .

(١) الْبَيْتُ لِمُرُو بْنِ سَعْدٍ يَكْرُبُ الزُّوَيْدِي فِي « الْكِتَابِ » ١٧/١ .

قوله تعالى : ( هو أنشأكم من الأرض ) فيه قولان :

أحدهما : خلقكم من آدم ، وآدم خلق من الأرض . والثاني : أنشأكم في الأرض .

وفي قوله : ( واستسركم فيها ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أعمركم فيها ، أي : جعلكم ساكنين مدة أعماركم ، ومنه العمري <sup>(١)</sup> ،

وهذا قول مجاهد .

والثاني : أطال أعماركم ، وكانت أعمارهم من ألف سنة إلى ثلاثمائة ، قاله الضحاك .

والثالث : جعلكم عسائرها ، قاله أبو عبيدة .

قوله تعالى : ( قد كنت فينا مرجوًا قبل هذا ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنهم كانوا يرجونه للملكة بعد ملكهم ، لأنه كان ذا حسب وثروة ،

قاله كعب .

والثاني : أنه كان ينفذ أسنامهم ويمدل عن دينهم ، وكانوا يرجون رجوعه

إلى دينهم ، فلما أظهر إنذارهم ، انقطع رجائهم منه ، وإلى نحو هذا ذهب مقاتل .

والثالث : أنهم كانوا يرجون خيره ، فلما أنذرهم ، زعموا أن رجاءهم لخيره

قد انقطع ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( وإنا أني شك ) إن قال قائل : لم قال هاهنا : « وإنا » وقال

في ( إبراهيم ) : « وإنا » ؟

(١) « عمري » بضم فسكون ، مصدر مثل فرجسي ، وأعمره الفار : جعله يسكنها مدة

عمره ، فإذا مات عادت إلى صاحبها ، وكان ذلك من فعل الجاهلية ، فأبطل الله بالإسلام ،

فقال رسول الله ﷺ : « أيها رجل أشير عمري له ولقبه ، فلما الذي أعطيا ، لا ترجع

إلى الذي أعطاهما ، لأنه أعطى عطاءً وقت فيه للوارث » رواء مسلم في « صحيحه » :

فالجواب : أنها لثنتان من ثلثات قريش السبع التي نزل القرآن عليها . قال  
الفراء : من قال : « إنا » أخرج الحرف على أصله ، لأن كناية المتكلمين « نا »  
فاجتمعت ثلاث نونات ، نونا « إن » والنون المضمومة إلى الألف ؛ ومن قال :  
« إنا » استقل الجمع بين ثلاث نونات ، وأسقط الثالثة ، وأبقى الأولتين ؛ وكذلك  
يقال : إني وإنتي ، ولعلتي ولعلتي ، وليتي وليتي ، قال الله في اللغة العليا : ( لعلتي  
أبلغ الأسباب ) [ غافر : ٣٦ ] ، وقال الشاعر في اللغة الأخرى :

أرني جواداً مات هزلاً لعلتي أرى مائريّن أو بخيلاً غلداً<sup>(١)</sup>

وقال الله تعالى : ( يا ليتني كنتُ معهم ) [ النساء : ٧٣ ] ، وقال الشاعر :

كسيف جابر إذ قال ليتي أصادفه وأتلفُ بعضَ مالي<sup>(٢)</sup>

فأما المريب ، فهو الموقع الرية والهمة . والرحمة يراد بها هاهنا : النبوة .

قوله تعالى : ( فا تزيّدوني غير تخسير ) التفسير : نقصان .

وفي معنى الكلام قولان :

أحدهما : فا تزيّدوني غير بصّارة في خسارتكم ، قاله ابن عباس . وقال

الفراء : المعنى : فا تزيّدوني غير تخسير لكم ، أي : كلما اعتذرتُم عندي بهذر فهو

يزيدكم تخسيراً . وقال ابن الأعرابي : غير تخسير لكم ، لا لي . وقال بعضهم :

المعنى : فا تزيّدوني بما ألقتم إلانسي ليكم إلى الخسارة .

(١) البيت لحطاط بن يعضز ، أخي الأسود بن يعفر ، وما أخوان من بني نهدل بن دارم ،  
جاهليان ، ويروي لحاتم الطائي ، ولحن بن أوس ، وهو في الشعر والشعراء ، ٢٠٢ . و د مجاز  
القرآن ، ٥٥ ، و د الحاسة ، ٢٥٤/٤ ، و د عيون الأخبار ، ١٨١/٣ ، و د أمالي القاضي ، ٩٢/٢ ،  
و د القرطبي ، ١٣٧/٢ ، و د اللسان ، ، و د التاج ، : أنن ، و د الخزائن ، ١٩٥/١ .

(٢) البيت يزيد النخيل ، وهو في الكتاب ، ٣٨٦/١ ، و د اللسان ، : ليت ، و د الخزائن ،



والقول الثاني : فا تزيدي غير الخسران إن رجعتُ إلى دينكم ، وهذا معنى قول مقاتل .

فان قيل : فظاهر هذا أنه كان خاسراً ، فزادوه خساراً ، فقد أسلفنا الجواب في قوله : ( لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خيلاً ) [ التوبة : ٤٧ ] .  
قوله تعالى : ( هذه ناقةُ الله لكم آيةٌ ) قد شرحناها في سورة ( الأعراف : ٧٣ )  
قوله تعالى : ( نتموا في داركم ) أي : استمتعوا بحياتكم ، وعبر عن الحياة بالتمتع ، لأن الحيَّ يكون متمتعاً بالحواسِّ .

قوله تعالى : ( ثلاثة أيام ) قال المفسرون : لما عُمرت الناقة صعدَ فصيلُها إلى الجبل ، ورغا ثلاث مرات ، فقال صالح : لكل رغبة أجل يوم ، ألا إن اليوم الأول نصبح وجوهكم مُصْفَرَّةً ، واليوم الثاني مُحْمَرَّةً ، واليوم الثالث مُسَوَّدَةً ؛ فلما أصبحوا في اليوم الأول ، إذا وجوههم مصفرة ، فصاحوا وضجوا ، وبكوا ، وعرفوا أنه العذاب ، فلما أصبحوا في اليوم الثاني ، إذا وجوههم حمرة ، فضجوا ، وبكوا ، فلما أصبحوا في اليوم الثالث ، إذا وجوههم مسودة كأنما طليت بالقار ، فصاحوا جميعاً : ألا قد حضركم العذاب ؛ فتكفئوا وألقوا أنفسهم بالأرض ، لا يدرون من أين يأتيهم العذاب ، فلما أصبحوا في اليوم الرابع ، أنهم صيحة من السماء فيها صوت كلِّ صاعقة ، فتقطعت قلوبهم في صدورهم . وقال مقاتل : خفروا لأنفسهم قبوراً ، فلما ارتفعت الشمس من اليوم الرابع ، ولم يأتيهم العذاب ، ظنوا أن الله قد رحمهم ، فخرجوا من قبورهم يدعو بعضهم بعضاً ، إذ نزل جبريل ، فقام فوق المدينة فسدَّ ضوء الشمس ، فلما عاينوه ، دخلوا قبورهم ، فصاح بهم صيحة : موتوا ، عليكم لعنة الله ، فخرجت أرواحهم ، ونزلت يوتهم فوقعت على قبورهم .  
قوله تعالى : ( ذلك وعدٌ ) أي : العذاب ( غير مكذوب ) أي : غير كذب .

قوله تعالى : ( ومن خزّي يومئذ ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر « يومئذ » بكسر الميم . وقرأ الكسائي بفتحها مع الإضافة . قال مكّي : من كسر الميم ، أعرب وخفض ، لإضافة الخزّي إلى اليوم ، ولم يثنه ؛ ومن فتح ، بى اليوم على الفتح ، لإضافته إلى غير متمكّن ، وهو « إذ » . وقرأ ابن مسعود « ومن خزّي » بالتثنية ، « يومئذ » بفتح الميم . قال ابن الأنباري : هذه الواو في قوله : « ومن خزّي » معطوفة على محذوف ، تقديره : نحييناهم من العذاب ومن خزّي يومئذ . قال : ويحوز أن تكون دخلت لفعل مضمر ، تأويله : نحيينا صالحاً والذين آمنوا معه برحمة منا ، ونحييناهم من خزّي يومئذ . قال : وإنا قال : « وأخذ » لأن الصيحة محمولة على الصباح .

قوله تعالى : ( ألا بدأ ثمود ) اختلفوا في صرف « ثمود » وترك إجرائه في خمسة مواضع : في ( هود : ٦٩ ) ( ألا إن ثموداً كفروا ربهم ألا بدأ ثمود ) ، وفي ( الفرقان : ٣٨ ) ( وعاداً وثموداً وأصحاب الرس ) ، وفي ( العنكبوت : ٣٨ ) ( وعاداً وثموداً وقد تبين لكم ) ، وفي ( النجم : ٥١ ) ( وثموداً فما أبقي ) . قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، وابن عامر بالتثنية في أربعة مواضع منها ، وتركوا ( ألا بدأ ثمود ) فلم يصرفوه . وقرأ حمزة بترك صرف هذه الحصة الأحرف ، وصرفهن الكسائي . واختلف عن عاصم ، فروى حسين الجعفي عن أبي بكر عنه أنه أجرى الأربعة الأحرف مثل أبي عمرو ؛ وروى يحيى بن آدم أنه أجرى ثلاثة ، في ( هود : ٦٩ ) ( ألا إن ثموداً ) ، وفي ( الفرقان : ٣٨ ) و ( العنكبوت : ٣٨ ) . وروى حفص عنه أنه لم يجر شيئاً منها مثل حمزة .

واعلم أن ثموداً يراد به القبيلة تارة ، ويراد به الحي تارة . فإذا أريد به القبيلة ،

لم يصرف ، وإذا أريد به الحي ، صرف . وما أدخلنا به ، فقد سبق تفسيره [ الأعراف : ٧٣ ، والتوبة : ٧٠ ] إلى قوله : ( ولقد جأت رسلاً لإبراهيم ) .

والرسل هاهنا : الملائكة . وفي عديم ستة أقوال :

أحدها : أنهم كانوا ثلاثة ، جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل ، قاله ابن عباس ، وسعيد بن جبير . وقال مقاتل : جبريل ، وميكائيل ، وملك الموت . والثاني : أنهم كانوا اثني عشر ، روي عن ابن عباس أيضاً . والثالث : ثمانية ، قاله محمد بن كعب . والرابع : تسعة ، قاله الضحاك . والخامس : أحد عشر ، قاله السدي . والسادس : أربعة ، حكاه الماوردي .

وفي هذه البشري أربعة أقوال :

أحدها : أنها البشري بالولد ، قاله الحسن ، ومقاتل . والثاني : بهلاك قوم لوط ، قاله قتادة . والثالث : بنبوته ، قاله عكرمة . والرابع : بأن محمداً يخرج من صلبه ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( قالوا سلاماً ) قال ابن الأنباري : انتصب بالقول ، لأنه حرف مقول ، والسلام الثاني مرفوع باضمار « عليكم » . وقال الفراء : فيه وجهان .

أحدهما : أنه أضمر « عليكم » كما قال الشاعر :

فَقُلْنَا السَّلَامُ فَاتَّقَتْ مِنْ أَمِيرِهَا فَكَانَ إِلَّا وَمَوْهَا بِالْحَوَاجِبِ <sup>(١)</sup>  
والرب تقول : التقينا قتلنا : سلام سلام .

والثاني : أن القوم سلموا ، فقال حين أنكرهم هو : سلام ، فن أتم ؛ لأنكاره لإياهم . وقرأ حزة ، والكسائي : « قال سلِّم » ، وهو بمعنى سلام ، كما

(١) د الحسن : وما .

قالوا : حِلّ وحلال ، وحريم وحرام ؛ فعلى هذا ، يكون معنى « سِلْم » : سلام عليكم . قال أبو علي : فيكون معنى القراءتين واحداً وإن اختلف اللفظان . وقال الزجاج : من قرأ « سِلْم » فاللعنى : أمْرُؤٌ سِلْمٌ ، أي : لا بأس علينا .

قوله تعالى : ( فَا لَيْتَ ) أي : ما أقام حتى جاء بسجل حنيد ، لأنه ظنهم أضيافاً ، وكانت الملائكة قد جاءته في سورة الغلمان الرضاء .  
وفي الحنيد ستة أقوال :

أحدها : أنه النضيج ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة .  
والثاني : أنه الذي يقطر مائده ودسّمه . وقد شوي ، قاله شمر بن عطية .  
والثالث : أنه ما حفرت الأرض ثم غمّته ، وهو من فعل أهل البادية ، معروف ، وأصله : عنود ، فقليل : حنيد ، كما قيل : طبيخ المطبوخ ، وقيل للمقتول .  
هذا قول القراء .

والرابع : أنه المشوي ، قاله أبو عبيدة .  
والخامس : المشوي بالحجارة المحاة ، قاله مقاتل ، وابن قتية .  
والسادس : السميّط ، ذكره الزجاج ، وقال : يقال : إنه المشوي فقط ، ويقال : المشوي الذي يقطر ، ويقال : المشوي بالحجارة .

﴿ فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَنْخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّوْطَرٍ ﴾

قوله تعالى : ( فَلَمَّا رَأَوْا أَيْدِيَهُمْ ) يعني الملائكة ( لَا تَصِلُ إِلَيْهِ ) يعني العجل ( نَكِرَهُمْ ) أي : أنكرهم . قال أبو عبيدة : نَكِرَهُمْ وَأَنْكَرَهُمْ واستنكرهم ، سواء ، قال الأعشى :

فَأَنْكَرَتْنِي وَمَا كَانَ الَّذِي نَكِرْتُ

مِنْ الْحَوَادِثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلْعَا<sup>(١)</sup>

قوله تعالى : ( وأوجس منهم خيفةً ) أي : أضمر في نفسه خوفاً . قال الفراء : وكانت سنةً في زمانهم إذا ورد عليهم للقوم فأتوم بالطعام فلم يمضوه ، ظنوا أنهم عدوٌّ أو لُصوصٌ ، فهناك أوجس في نفسه خيفة ، فأروا ذلك في وجهه ، فقالوا : ( لا تخف ) .

قوله تعالى : ( إنا أرسلنا إلى قوم لوط ) قال الزجاج : أي : أرسلنا بالعذاب إليهم . قال ابن الأنباري : وإنما أضمر ذلك هاهنا ، لقيام الدليل عليه بذكر الله تعالى له في سورة أخرى .

﴿ وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَقَ بِمُتَّوْبَ . قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴾

قوله تعالى : ( وامرأته قائمةٌ واسمها سارة . واختلقوا ابنٌ كانت قائمةٌ على ثلاثة أقوال :

أحدها : وراء السر تسمع كلامهم ، قاله وهب .

والثاني : كانت قائمةٌ تخدمهم ، قاله مجاهد ، والسدي .

والثالث : كانت قائمةٌ تصلي ، قاله محمد بن إسحاق .

(١) قاله الأعشى الكبير ميمون بن قيس من قصيدة يمدح بها هوفة بن علي الحنفي ديوانه :

١٠١ و « الطبري » ٣٨٨/١٥ ، و « مجاز القرآن » ٢٩٣/١ ، و « القرطبي » ٦٧/٩ ، و « شواهد الكشاف » ١٦٩ . و « الصحاح » ، و « اللسان » ، و « التاج » : نكر .

زاد المسير ٤ م (٩)

وفي قوله : ( فضحكك ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الضحك هاهنا بمعنى التعجب ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .  
والثاني : أن معنى « ضحكك » : حاضت ، قاله مجاهد ، وعكرمة . قال  
ابن قتبية : وهذا من قولهم : ضحكت الأرب : إذا حاضت . فعلى هذا ،  
يكون حيضها حينئذ تأكيداً للبشارة بالولد ، لأن من لا تحيض لا تحمل . وقال  
الفراء : لم نسمع من ثقة أن معنى « ضحكك » حاضت . قال ابن الأبياري :  
أنكر الفراء ، وأبو عبيدة ، وأبو عبيد ، أن يكون « ضحكك » بمعنى حاضت ،  
وعرفه غيرهم . قال الشاعر :

تَضْحَكُ الضَّيِّعُ لِقَتْلَى هَذَا بَلِّدٍ      وَتَرَى الدَّائِبَ لَهَا يَسْتَهْلِكُ<sup>(١)</sup>

قال بعض أهل اللغة : معناه : تحيض .

والثالث : أنه الضحك المعروف ، وهو قول الأكثرين .

وفي سبب ضحكها ستة أقوال :

أحدها : أنها ضحكك من شدة خوف إبراهيم من أضيافه ، وقالت : من ماذا  
يخاف إبراهيم ، وإنا هم ثلاثة ، وهو في أهله وغلماؤه ؛ ! رواه الضحاك عن ابن  
عباس ، وبه قال مقاتل .

والثاني : أنها ضحكك من بشارة الملائكة لإبراهيم بالولد ، وهذا مروى عن  
ابن عباس أيضاً ، ووهب بن منبه ؛ فعلى هذا ، إنا ضحكك سروراً بالبشارة ،  
وبكون في الآية تقديم وتأخير ، المعنى : وامرأته قائمة فبشرناها فضحكك ، وهو  
اختيار ابن قتبية .

والثالث : ضحكت من غفلة قوم لوط وغرب المذاب منهم ، قاله قتادة .  
والرابع : ضحكت من إمساك الأضياف عن الأكل ، وقالت : عجيباً  
لأضيافنا ، نخدمهم بأنفسنا ، وهم لا يأكلون طعامنا ! قاله السدي .  
والخامس : ضحكت سروراً بالأمن ، لأنها خافت كخوف إبراهيم ،  
قاله الفراء .

والسادس : أنها كانت قالت لإبراهيم : انضم إليك ابن أخيك لوطاً ، فانه  
سينزل المذاب بقومه ، فلما جاءت الملائكة بمذابهم ، ضحكت سروراً بموافقتها  
للصواب ، ذكره ابن الأنباري .

قال المفسرون : قال جبريل لسارة : أبشري أيها الضاحكة بولد اسمه  
إسحاق ، ومن وراء إسحاق يعقوب ، فبشروها أنها تلد إسحاق ، وأنها تعيش  
إلى أن ترى ولد الولد .

وفي معنى الورا قولان :

أحدهما : أنه بمعنى « بعد » ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، واختاره  
مقاتل ، وابن قتبية .

والثاني : أن الورا : ولد الولد ، روي عن ابن عباس أيضاً ، وبه قال  
الشعبي ، واختاره أبو عبيدة .

فإن قيل : كيف يكون يعقوب وراء إسحاق وهو ولده لصلبه ، وإنما  
الورا : ولد الولد ؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري ، فقال : المعنى : ومن وراء  
المنسوب إلى إسحاق يعقوب ، لأنه قد كان الورا لإبراهيم من جهة إسحاق ،  
فلو قال : ومن الورا يعقوب ، لم يُعلم أهذا الورا منسوب إلى إسحاق ، أم إلى

إسماعيل ؛ فأضيف إلى إسحاق لينكشف المعنى ويزول اللبس . قال : ويجوز أن ينسب ولد إبراهيم من غير إسحاق إلى سارة على جهة المجاز ، فكان تأويل الآية : من الوراء المنسوب إلى سارة ، وإلى إبراهيم من جهة إسحاق ، يعقوب . ومن حمل الورداء على « بعد » لزم ظاهر المعية .

واختلف القراء في « يعقوب » ، فقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « يعقوب » بالرفع . وقرأ ابن عامر ، وحمة ، وحفص عن عاصم : « يعقوب » بالنصب .

قال الزجاج : وفي رفع « يعقوب » وجهان .

أحدهما : على الابتداء المؤخر ، معناه التقديم ؛ والمعنى : ويعقوب يُخَدِّثُ لها من وراء إسحاق .

والثاني : وثبت لها من وراء إسحاق يعقوب .

ومن نصبه ، حمله على المعنى ، والمعنى : وهبنا لها إسحاق ، وهبنا لها يعقوب . قوله تعالى : ( يا أيها آل الله وأنا عجوز ) هذه الكلمة تقال عند الإيذان بمرور الأمر العظيم . ولم تُرد بها الدعاء على نفسها ، وإنما هي كلمة تخفُّف على ألسنة النساء عند الأمر العجيب . وقولها : ( آل الله ) استفهام تعجب . قال الزجاج : و ( شيخنا ) منصوب على الحال . قال ابن الأنباري : وإنما أشارت بقولها هذا لتنبه على شيخوخته . واختلفوا في سن إبراهيم وسارة يومئذ على أربعة أقوال :

أحدها : أنه كان إبراهيم ابن تسع وتسعين سنة ، وسارة بنت ثمان وتسعين سنة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنه كان إبراهيم ابن مائة سنة ، وسارة بنت تسع وتسعين ، قاله مجاهد .



والثالث : كان إبراهيم ابن تسمين ، وسارة مثله ، قاله قتادة .

والرابع : كان إبراهيم ابن مائة وعشرين سنة ، وسارة بنت تسمين ، قاله عبيد بن عمير ، وابن إسحاق .

﴿ قَالُوا أَنْعَجِبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾

قوله تعالى : ( قالوا أنعجبين من أمر الله ) أي : من فضائه وقدرته ، وهو إيجاد ولد من بين كبيرين . قال السدي : قالت سارة لجبرئيل : ما آية ذلك ، فأخذ يده عوداً يابساً فلوله بين أصابعه فاهتز أخضر ، فقالت : هو إذن لله ذبيح .

قوله تعالى : ( رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت ) فيه وجهان . أحدهما : أنه من دعاء الملائكة لهم .

والثاني : أنه إخبار عن نبوت ذلك لهم .

ومن تلك البركات وجود أكثر الأنبياء والأسباط من إبراهيم وسارة . والحديد بمعنى المحمود . فأما المجيد ، فقال ابن قتبية : بمعنى الماجد ، وهو الشريف . وقال أبو سليمان الخطابي : هو الواسع الكرم . وأصل المجد في كلامهم : السعة ، يقال : رجل ماجد : إذا كان سخياً واسع العطاء . وفي بعض الأمثال : في كل شجر نار ، واستجد المرشح والمفقر<sup>(١)</sup> ، أي : استكثر منها<sup>(٢)</sup> .

(١) الرخ والعفار : شجرتان فيها نار ليس في غيرها من الشجر ، ويسوى من أنفسهما الزناد فيقتدح بها .

(٢) أي : من النار ، كأنها أخذت من النار ما هو حسبها فصلحاً للاقتداح بها ، فشبها بمن يكثر من العطاء طلباً للمجد .

﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ . إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ . يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴾  
قوله تعالى : ( فلما ذهب عن إبراهيم الروع ) يعني الفزع الذي أصابه حين امتنعوا من الأكل . ( يجادلنا ) فيه إضمار أخذ وأقبل يجادلنا ، والمراد يجادل رسلنا .

قال المفسرون : لما قالوا له : ( إنا مهلكوا أهل هذه القرية ) [ التنبؤ : ٣١ ] ، قال : أتهلكون قرية فيها مائة مؤمن ؟ قالوا : لا . قال : أتهلكون قرية فيها خمسون مؤمناً ؟ قالوا : لا . قال : أربعون ؟ قالوا : لا . فما زال ينقص حتى قال : فواحد ؟ قالوا : لا . فقال حينئذ : ( إن فيها لوطاً ، قالوا نحن أعلم بمن فيها ) [ التنبؤ : ٣١ ] ، هذا قول ابن إسحاق . وقال غيره : قيل له : إن كانت فيهم خمسة لم نعدّ بهم ، فما كان فيهم سوى لوط وابنتيه . وقال سعيد بن جبير : قال لهم : أتهلكون قرية فيها أربعة عشر مؤمناً ؟ قالوا : لا ؛ وكان إبراهيم يمدّهم أربعة عشر مع امرأة لوط ، فسكت وأطأأت نفسه ؛ وإنما كانوا ثلاثة عشر فأهلكوا .

قوله تعالى : ( إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ ) قد فسرناه في ( برائة : ١١٤ ) . فعند ذلك قالت الرسل لإبراهيم : ( يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا ) يعنون الجدال . ( إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ ) بتأنيدهم . وقيل : قد جاء عذاب ربك ، فليس مردود ، لأن الله قد قضى به .

﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ . وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا

يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَاقَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ فِي زِينَتِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ .  
 قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ .  
 قَالَ كُوْنُوا لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ . قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ إِنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ الْبَيْلِ  
 وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا امْرَأَتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ  
 مَوْعِدَهُمُ الصَّبْحُ أَلَيْسَ الصَّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴿

قوله تعالى : ( ولما جاءت رسلنا لوطاً ) قال المفسرون : خرجت الملائكة من عند إبراهيم نحو قرية لوط ، فأثووها عشاء . وقال السدي عن أشياخه : أثووها نصف النهار ، فلما بلغوا نهر سدوم ، لقوا بنت لوط تستقي الماء لاهلها ، فقالوا لها : يا جارية ، هل من منزل ؟ قالت : نعم ، مكانكم لاندخلوا حتى آتيكم فرقا عليهم من قومها ؛ فأثت أهاها ، فقالت : يا ابتاه ، أدرك فتيانا على باب المدينة مارأيت وجوه قوم هي أحسن منهم ، لا يأخذهم قومك فيفضحهم ؛ وقد كان قومه نسوة أن يضيف رجلا ؛ فجاء بهم ، ولم يعلم بهم أحد إلا أهل بيت لوط ؛ فخرجت امرأته فأخبرت قومها ، فجاءوا يهترعون إليه .

قوله تعالى : ( سي بهم ) فيه قولان :

أحدهما : ساء ظنه بقومه ، قاله ابن عباس .

والثاني : ساء عجيء الرسل ، لأنه لم يعرفهم ، وأشفق عليهم من قومه ،

قاله ابن جرير .

قال الزجاج : وأصل « سي » بهم « سوي » بهم ، من السوء ، إلا أن

الواو أسكنت ونقلت كسرناها إلى السين .

قوله تعالى : ( وضاق بهم ذرعاً ) قال ابن عباس : ضاق ذرعاً بأضيافه . قال  
الفراء : الأصل فيه : وضاق ذرعه بهم ، فتقل الفعل عن الذرع إلى ضمير لوط ،  
ونصب الذرع بتحول الفعل عنه ، كما قال : ( واشتعل الرأس شيباً ) [ مريم : ٤ ]  
ومناه : اشتعل شيب الرأس .

قال الزجاج : يقال : ضاق فلان بأمره ذرعاً : إذا لم يجد من المكروه في  
ذلك الأمر مخلصاً . وذكر ابن الأثير في ثلاثة أقوال .

أحدها : أن مناه : وقع به مكروه عظيم لا يصل إلى دفعه عن نفسه ؛  
فالذرع كناية عن هذا المعنى .

والثاني : أن مناه : ضاق صبره وعظم المكروه عليه ؛ وأصله من ذرع فلاناً  
القي ؛ إذا غلبه وسبقه .

والثالث : أن المعنى : ضاق بهم وضيقهم ، فتاب الذرع والذراع عن الوسع ،  
لأن الذراع من اليد ، والعرب تقول : ليس هذا في يدي ، يعنون : ليس هذا  
في وضوعي ؛ ويدل على صحة هذا أنهم يحملون الذراع في موضع الذرع ، فيقولون :  
صفت بهذا الأمر ذراعاً ، قال الشاعر :

إِلَيْكَ إِلَيْكَ ضَاقَ بِهِمْ ذِرَاعًا

فأما المصيب ، فقال أبو عبيدة : المصيب : الشديدي الذي يمصب الناس  
بالشر ، وأنشد :

يَوْمَ عَصِيبٍ يَعْصِبُ الْإِبْطَالَ عَصَبَ الْقَوِي السَّلَمَ الطَّوَالَا (١)  
وقال أبو عبيد : يقال : يوم عصيب ، ويوم عصبب : إذا كان شديداً .

(١) البيت غير منسوب في « مجاز القرآن » ، ٢٩٤/١ ، و « الطبري » ، ٤٩٠/١٥ .

قوله تعالى : ( يهرعون إليه ) قال ابن عباس ، ومجاهد : « يهرعون » يسرعون . وقال القراء ، والكسائي : لا يكون الإهرع إلا إسراعاً مع رعدة . قال ابن تيبة : الإهرع شبه بالردة ، يقال : أهرع الرجل : إذا أسرع ، على لفظ ما لم يسم فاعله ، كما يقال : أُرعد . قال ابن الأثيري : الإهرع فعل واقع بالقوم وهو لهم في المعنى ، كما قالت العرب : قد أولع الرجل بالأمر ، فجعلوه مفعولاً ، وهو صاحب الفعل ، ومثله : أُرعد زيد ، وسُهي عمرو من السهو ، كل واحد من هذه الأفعال خرج الاسم معه مقدراً تقدير المفعول ، وهو صاحب الفعل لا يُعرف له فاعل غيره . قال : وقال بمض التحوين : لا يجوز للفعل أن يُجمل فاعله مفعولاً ، وهذه الأفعال المذكورة فاعلوها عذوفون ، وتأويل « أولع زيد » : أولعه طبعه وجبيلته ، و « أُرعد الرجل » : أُرعد غضبه ، و « سهي عمرو » جعله ساهياً ماله أو جبله ، و « أهرع » مناه : أهرعه خوفه ورعبه ؛ فلهذه اللة خرج هؤلاء الأسماء مخرج المفعول به . قال : وقال بمض اللغوئين : لا يكون الإهرع إلا إسراع المذعور الخائف ؛ لا يقال لكل مسرع : مهرع حتى ينضم إلى إسرعه جزع وذعر . قال المفسرون : سبب إهراعهم ، أن امرأة لوط أخبرتهم بالضياف . ( ومن قبل ) أي : ومن قبل يجيئهم إلى لوط ( كانوا يملون السيئات ) يعني قطعهم المنكر .

وفي قوله : ( هؤلاء بناتي ) قولان :

أحدهما : أنهن بناته لصلبه ، قاله ابن عباس .

فإن قيل : كيف جمع ، وقد كن اثنتين ؟

فالجواب : أنه قد يقع الجمع على اثنين ، كقوله : ( وكنا لحكمهم شاهدين )

والثاني : أنه عني نساء أمته ، لأن كل نبي أبو أمته ، والمعنى : أنه عرض عليهم التزويج ، أو أمرهم أن يكتفوا بنسائهم ، وهذا مذهب مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وابن جريج .

فإن قيل : كيف عرض تزويج المؤمنين على الكافرين ؟ فمعه جوابان . أحدهما : أنه قد كان يجوز ذلك في شريعته ، وكان جائزاً في صدر الإسلام حتى نسخ ، قاله الحسن .

والثاني : أنه عرض ذلك عليهم بشرط إسلامهم ، قاله الزجاج ، وبؤكده أن عرضهن عليهم موقوف على عقد النكاح ، فجاز أن يقف على شرط آخر . قوله تعالى : ( هن أطهر لكم ) قال مقاتل : هن أحل من إثيان الرجال . قوله تعالى : ( فاتقوا الله ) فيه قولان :

أحدهما : اتقوا عقوبته . والثاني : اتقوا معصيته .

قوله تعالى : ( ولا تخزون في ضيفي ) حرك باه « ضيفي » أبو عمرو ، ونافع . وفي معنى هذا الخزي ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه التضيعة ، قاله ابن عباس . والثاني : الاستحياء ، والمعنى : لا تقبلوا بأضيافي فملاً يلزمني الاستحياء منه ، لأن المضيف يلزمه الاستحياء من كل فعل يصل إلى ضيفه . والعرب تقول : قد خزي الرجل يخزي خيزاية : إذا استحيى ، قال الشاعر :

مِنَ الْبَيْضِ لَا تُخْزِي إِذَا الرِّيحُ أَصْفَتْ

بِهَا مِرْطَبًا أَوْ زَائِلَ الْحُلِيِّ بَيْدَهَا

والثالث : أنه بمعنى الهلاك ، لأن المرة التي تقع بالمضيف في هذه الحال تُلْزِمُهُ هلكة ، ذكرها ابن الأثيري .

قال ابن قتبية : والضيف هاهنا : بمعنى الأضياف ، والواحد يدل على الجميع ، كما تقول : هؤلاء رسولي ووكيلي .

قوله تعالى : ( أليس منكم رجل رشيد ) في المراد بالرشيد قولان : أحدهما : المؤمن . والثاني : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، رواه ابن عباس .

قال ابن الأنباري : يجوز أن يكون الرشيد بمعنى المرشد ، فيكون المعنى : أليس منكم مرشد يعظكم ويصرفكم قبيح مائثون ؟ فيكون الرشيد من صفة الفاعل ، كالعليم ، والشهيد . ويجوز أن يكون الرشيد بمعنى المرشد ، فيكون المعنى : أليس منكم رجل قد أسعده الله بما منحه من الرشاد بصرفكم عن إتيان هذه المرأة ؟ فيجري رشيد مجرى مفعول ، كالكتاب الحكيم بمعنى الحكم .

قوله تعالى : ( مائثا في بناتك من حق ) فيه قولان : أحدهما : مائثا فيهن حاجة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : لسن لنا بأزواج فنستحقن ، قاله ابن إسحاق ، وابن قتبية . قوله تعالى : ( وإنك لتعلم ما تريد ) قال عطاء : وإنك لتعلم أنا نريد الرجال ، لا النساء .

قوله تعالى : ( لو أن لي بكم قوة ) أي : جماعة أقوى بهم عليكم . وقيل : أراد بالقوة البطش . ( أو آوي إلى ركن شديد ) أي : أنضم إلى عشيرة وشيعة تمنني . وجواب « لو » محذوف على تقدير : « لحلت بينكم وبين المعصية » . قال أبو عبيدة : قوله : « آوي » من قولهم : أويت إليك ، فأنا آوي أوتياً ،

والمنى : صرت إليك وانضمت . وبجاز الركن هاهنا : العشيرة العزيزة الكثيرة المتينة ، وأنشد :

يأوي إلى رُكنٍ من الأَرُكنِ في عددٍ طيسٍ ومجدٍ باني<sup>(١)</sup>

والطيس : الكثير ، يقال : أتناا لبن طيس ، وشراب طيس ، أي : كثير .

واختلفوا أي وقت قال هذا لوط ؛ فروي عن ابن عباس أن لوطاً كان قد أغلق بابه والملائكة معه في الدار ، وهو يناظرهم ويناشدهم وراء الباب ، وهم بما جئون الباب ويرومون سور الجدار ؛ فلما رأت الملائكة ما يلقى من الكرب ، قالوا : يا لوط إنا رسل ربك ، فافتح الباب ودعنا وإياهم ؛ ففتح الباب ، فدخلوا ، واستأذن جبريل ربه في عقوبتهم ، فأذن له ، فضرب بيمينه وجوههم فأصمهم ، فانصرفوا يقولون : النجاء النجاء ، فإن في بيت لوط أسحر قوم في الأرض ؛ وجعلوا يقولون : يا لوط ، كما أنت حتى تصبح ، بوعدونه ؛ فقال لهم لوط : متى موعد هلاكهم ؛ قالوا : الصبح ، قال : لو أهلككنهم الآن ، فقالوا : أليس الصبح بقريب ؛ وقال أبو صالح عن ابن عباس : إنهم لما تواعدوه ، قال في نفسه : ينطلق هؤلاء القوم غداً من عندي ، وأبقى مع هؤلاء فيهلكوني ، فقال : لو أن لي بكم قوة .

قلت : وإنا يتوجه هذا إذا قلنا : إنه كان قبل علمه أنهم ملائكة . وقال قوم : إنه إنا قال هذا لما كسروا بابه وهجنوا عليه . وقال آخرون : لما نهاهم عن أضيافه فأبوا قال هذا .

وفي الجملة ، ما أراد بالركن نصر الله وعونه ، لأنه لم يخل من ذلك ، وإنا ذهب إلى العشيرة والأسرة .

وروى أبو هريرة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « رحم الله لوطاً ، لقد

(١) البيت غير منسوب في « الطبري » ، ٤٢٢/١٥ وفي « مجاز القرآن » ، ٢٩٤/١ .



كان يأوي إلى ركن شديد ، وما بث الله نبياً بعده إلا في ثروة من قومه «<sup>(١)</sup> .  
قوله تعالى : ( لن يصلوا إليك ) قال مقاتل : فيه إضمار ، تقديره : لن  
يصلوا إليك بسوء ، وذلك أنهم قالوا للوط : إنا نرى معك رجالاً سحروا أبصارنا ،  
فنسلم غداً ما نلقى أنت وأهلك ؛ فقال له جبريل : ( إنا رسل ربك لن  
يصلوا إليك ) .

قوله تعالى : ( فأسر بأهلك ) قرأ عاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ،  
والكسائي « فأسر » بابتاء الهمز في اللفظ من أسريت . وقرأ ابن كثير ، ونافع  
« فأسر بأهلك » بغير همز من أسريت ، وهما لسان . قال الزجاج : يقال : أسريت ،  
وأسريت : إذا سرت ليلاً ، قال الشاعر :

أسريت بهم حتى نكل مطيئهم      وحتى الجياد ما يثقدن بأرسان  
وقال النابغة :

أُسْرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجُوْزَاءِ سَارِيَةٌ

مُزْجِي الشَّمَالِ عَلَيْهِ جَامِدَ الْبَرْدِ<sup>(٢)</sup>

وقد روه : سرت . فأما أهله ، فقال مقاتل : هم امرأته وابنته ، واسم  
ابنته : رُبْنَا وَزَعْرْنَا . وقال السدي : اسم الكبرى : ريثة ، واسم الصغرى : عروبة ،

(١) « الطبري » ٤١٩/١٥ - ٤٢٠ ، ورواه الترمذي ١٣٩/٢ وقال : حديث حسن ،  
والحاكم ٥٦١/٢ وقال : حديث صحيح على شرط مسلم ، ورواه البخاري ٣٩٧/٦ دون قوله :  
« وما بث الله نبياً بعده إلا في ثروة من قومه » .

(٢) ديوانه : ٤ بشرح ابن السكيت ، و « مجاز القرآن » ٢٩٥/١ ، و « مختار الشعر  
الجاهلي » ١٥٠/١ ، و « القرطبي » ٧٩/٩ ، و « اللسان » ، و « التاج » : سرت . وأسرت :  
إذا أمطرت ليلاً ، وقوله : « من الجوزاء سارية » كقولك : سقينا بنو كذا ، أي : أسابه  
المطر ليلاً ، ورجي : تسوق وتدفع على الثور جامد البرد .

والمراد بأهله : ابتناه . فأما القِطْع ، فهو بمعنى القطعة ؛ يقال : مضى قِطْع من الليل ، أي : قطعة . قال ابن عباس : يريد به : آخر الليل . وقال ابن قتيبة : « بقِطْع » أي : ببقية تبقى من آخره . وقال ابن الأنباري : ذكر القِطْع بمعنى القطعة مختص بالليل ، ولا يقال : عندي قِطْع من الثوب ، بمعنى : عندي قطعة . قوله تعالى : ( ولا يلتفت منكم أحد ) فيه قولان :

أحدهما : أنه بمعنى : لا يتخلف منكم أحد ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، والثاني : أنه الالتفات المعروف ، قاله مجاهد ، ومقاتل .

قوله تعالى : ( إلا امرأتك ) قرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزرة ، والكسائي بنصب التاء . وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن جحّاز عن أبي جعفر برفع التاء . قال الزجاج : من قرأ بالنصب ، فالمعنى : فأمر بأهلك إلا امرأتك . ومن قرأ بالرفع ، حمل على « ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك » . وإنما أمروا بترك الالتفات لثلاث يروا عظيم ما ينزل بهم من العذاب . قال ابن الأنباري : وعلى قراءة الرفع ، يكون الاستثناء منقطعاً ، معناه : لكن امرأتك ، فإنها تنفقت فيصيبها ما أصابهم ؛ فإذا كان استثناء منقطعاً ، كانت التفاتها معصية لربها ، لأنه ندب إلى ترك الالتفات . قال قتادة : ذكر لنا أنها كانت مع لوط حين خرج من القرية ، فلما سمعت هدة العذاب ، انفقت فقالت : واقوماه ، فأصابها حجر فأهلكها ، وهو قوله : ( إنه مصيبتها ما أصابهم إن موعدم ) للعذاب ( الصبح ) . قوله تعالى : ( أليس الصبح بقريب ) قال المفسرون : قالت الملائكة : « إن موعدم الصبح » فقال : أريد أعدل من ذلك ، فقالوا له : « أليس الصبح بقريب » ؟

﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا  
حِجَابًا مِّنْ سَجَيلٍ مُّتَنَوِّدٍ . مُّسَوِّمَةً عِندَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ  
الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾

قوله تعالى : ( فلما جاء أمرنا ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أمرُ الله الملائكةَ بذيابهم . والثاني : أن الأمر بمعنى العذاب . والثالث :  
أنه بمعنى القضاء بذيابهم .

قوله تعالى : ( جعلنا عاليها سافلها ) الكتابة تعود إلى المؤنثات ، وهي قرى  
قوم لوط ، وقد ذكرناها في ( برامة : ٧٠ ) ، ونحن نشير إلى قصة هلاكهم هاهنا .  
قال ابن عباس : أمر جبريل لوطاً بالخروج ، وقال : أخرج وأخرج غنمك وبقرك ،  
فقال : كيف لي بذلك وقد أغلقت أبواب المدينة ؟ فبسط جناحه ، فحملة وبنيه  
ومالهم من شيء ، فأخرجهم من المدينة ، وسأل جبريل ربّه ، فقال : يارب ولّني  
هلاك هؤلاء القوم ، فأوحى الله إليه أن نولّ هلاكهم ؛ فلما أن بدا الصبح ،  
غدا عليهم جبريل فاحتملها على جناحه ، ثم صعد بها حتى خرج الطير في الهواء  
لابدري أين يذهب ، ثم كفأها عليهم ، ومحموا وجبةً <sup>(١)</sup> شديدة ، فالتفت  
امرأة لوط ، فرماها جبريل بحجر فقتلها ، ثم صعد حتى أشرف على الأرض ،  
فجعل يُنذِرُهُمْ مُّسَافِرَهُمْ وَرُعَاتِهِمْ وَمَنْ تَحَوَّلَ عَنْ الْقَرْيَةِ ، فرماهم بالحجارة  
حتى قتلهم . وقال السدي : اقتلع جبريل الأرض من سبع أَرْضِينَ ، فاحتملها حتى  
بلغ بها إلى أهل السماء الدنيا ، حتى سمع أهل السماء نباح كلابهم ، ثم قلبها . وقال  
غيره : كانت خمس قرى ، أعظمها سدوم ، وكان القوم أربعة آلاف ألف . وقيل :  
كان في كل قرية مائة ألف مقاتل ، فلما رفعها إلى السماء ، لم ينكسر لهم إناء ولم

(١) الوجبة : صوت النية يسقط فيسمع له كالفدنة .

يسقط حتى قلبها عليهم . وقيل : نجا من الخس واحدة لم تكن تعمل مثل عملهم .  
وانفرد سعيد بن جبير ، فقال : إن جبريل وميكائيل توليا قلبها .

فوله تعالى : ( وأمطرنا عليها ) في هاء الكناية قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى القرى . والثاني : إلى الأمة .

وفي السجّل سبعة أقوال :

أحدها : أنها بالقارية سنك وكل ، السنك : الحجر ، والكل : الطين ،  
هذا قول ابن عباس ، وعكرمة ، وسعيد بن جبير . وقال مجاهد : أولها حجر ،  
وآخرها طين . وقال الضحاك : يعني الآجر . قال ابن قتيبة : من ذهب إلى هذا  
القول ، اعتبره بقوله : ( حجارة من طين ) [ القدرت : ٣٣ ] يعني الآجر . وحكى  
الفراء أنه طين قد طيخ حتى صار بمنزلة الآراء .

والثاني : أنه بحر مملئ في الهواء بين السماء والأرض ، ومنه نزلت الحجارة ،  
قاله عكرمة .

والثالث : أن السجّل : اسم السماء الدنيا ، فالمنى : حجارة من السماء الدنيا ،  
قاله ابن زيد .

والرابع : أنه الشديد من الحجارة الصلب ، قاله أبو عبيدة ، وأنشد لابن مقبل :

[ وَرَجُلَةٌ يَضْرِبُونَ الْبَيْضَ عَنْ عُرْضٍ ]

ضرباً توأمت به الأبطال سجّينا<sup>(١)</sup>

(١) ديوانه : ٣٣٣ ، ود عجاز القرآن : ٢٩٦ ، ود الطبري : ٤٣٤/١٥ ، ود جبر : ١٠٠

أشعار العرب : ١٦٢ ، ود مشي الطلب : ٤٤ ، ود المعاني الكبير : ٩٩١ ،  
ود اللسان : سجن .

وردّ هذا القول ابن قتيبة ، فقال : هذا بالنون ، وذاك باللام ، وإنا هو في هذا البيت فعيل من سجنّت ، أي : حبست ، كأنه ثبت صاحبه .

والخامس : أن قوله : « من سجيل » كقولك : من سِجِلّ ، أي : مما كُتِبَ لهم أن يعدّوا به ، وهذا اختيار الزجاج .

والسادس : أنه من أسجلته ، أي : أرسلته ، فكأنها مرسلّة عليهم .

والسابع : أنه من أسجلت : إذا أعطيت ، حكى القولين الزجاج .

وفي قوله : (منضود) ثلاثة أقوال :

أحدها : ينبع بعضه بعضاً ، قاله ابن عباس . والثاني : مصفوف ، قاله عكرمة ، وقتادة . والثالث : نضد بعضه على بعض ، لأنه طينٌ مُجمع فجعل حجارة ، قاله الريح بن أنس .

قوله تعالى : ( مسومةً ) قال الزجاج : أي مطسمة ، أخذ من السومة ، وهي العلامة .

وفي علامتها ستة أقوال :

أحدها : يياض في حمرة ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال الحسن . والثاني : أنها كانت عتومة ، فالحجر أبيض وفيه نقطة سوداء ، أو أسود وفيه نقطة يضاء ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أنها المخططة بالسواد والحمرة ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والرابع : عليها نضج من حمرة فيها خطوط حمرة على هيئة الجيزع ، قاله عكرمة ، وقتادة .

والخامس : أنها كانت مملّمة بعلامه يُعرف بها أنها ليست من حجارة الدنيا ،  
 قاله ابن جريج .  
 والسادس : أنه كان على كل حجر منها اسم صاحبه ، قاله الربيع . وحكي  
 عن بعض من رأى تلك الحجارة أنه قال : كانت مثل رأس الإبل ، ومثل مبارك  
 الإبل ، ومثل قبضة الرجل .

وفي قوله : ( عند ربك ) أربعة أقوال :  
 أحدها : أن المعنى : جاءت من عند ربك ، قاله ابن عباس ، ومقاتل .  
 والثاني : عند ربك معذرة ، قاله أبو بكر الهزلي .  
 والثالث : أن المعنى : هذا التسويم لزم هذه الحجارة عند الله إيداناً بنفاذ  
 قدرته وشدة عذابه ، قاله ابن الأثيري .  
 والرابع : أن معنى قوله : « عند ربك » : في خزائنه التي لا يُتصوّف في  
 شيء منها إلا بأذنه .  
 قوله تعالى : ( وما هي من الظالمين يبيد ) في المراد بالظالمين هاهنا  
 ثلاثة أقوال :

أحدها : أن المراد بالظالمين هاهنا : كفار قريش ، خوفاً منهم الله بها ، قاله الأكثرون .  
 والثاني : أنه عام في كل ظالم ؛ قال قتادة : والله ما أجاز الله منها ظالماً بعد  
 قوم لوط ، فاتقوا الله وكونوا منه على حذر .  
 والثالث : أنهم قوم لوط ، فالمعنى : وما هي من الظالمين ، أي : من قوم  
 لوط يبيد ، والمعنى : لم تكن لتخطئهم ، قاله الفراء .

وإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ  
إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَتَّبِعُوا الْمَكِيلَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أُرِيكُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنْ  
أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ . وَيَا قَوْمِ أَوْفُوا الْمِكْيَالَ  
وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي  
الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٨٥﴾

قوله تعالى : ( وإلى مدین ) قد ذكرناه في ( الأعراف : ٨٥ ) .

قوله تعالى : ( ولا تتقصوا المكيال والميزان ) أي : لا تظفروا ؛ وكانوا  
يظفون مع كفرهم .

قوله تعالى : ( إني أراكم بخير ) فيه قولان :

أحدهما : أنه رُخص الأسمار ، قاله ابن عباس ، والحسن ، ومجاهد .  
والثاني : سعة المال ، وهو مروي عن ابن عباس أيضا ، وبه قال قتادة ،  
وابن زيد . وقال الفراء : أموالكم كثيرة ، وأسمارك رخيصة ، فأني حاجة بكم إلى  
سوء الوزن والكيل ؛ !

قوله تعالى : ( وإني أخاف عليكم عذاب يوم محيط ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه غلاء السعر ، قاله ابن عباس . وقال مجاهد : التمحط والجذب والتلا .  
والثاني : العذاب في الدنيا ، وهو الذي أصابهم ، قاله مقاتل .  
والثالث : عذاب النار في الآخرة ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( أوفوا المكيال والميزان بالقسط ) أي : أتموا ذلك بالعدل .  
والإيفاء : الإتمام . ( ولا تعثوا في الأرض مفسدين ) بنقص المكيال والميزان .

﴿بَقِيتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ . قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلُكَ أَكْثَرُ أَنْ تَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ . قَالَ يَاقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَى مَا أَنْهَيْكُمْ عَنْهُ إِن أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ . وَيَاقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمُ نُوحٍ أَوْ قَوْمُ هُودٍ أَوْ قَوْمُ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لَوْ طِرَ مِنْكُمْ بِمَعِيَدٍ . وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ . قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفْقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا دَهْمُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ . قَالَ يَاقَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِي إِنِّي رَأَيْتُ بِمَا تَمْسَلُونَ مُعِيطٌ . وَيَاقَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَارْتَقِبُوا إِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ . وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَانِمِينَ . كَانُوا لَمْ يَنْتَوُوا فِيهَا إِلَّا بَعْدًا لِلَّذِينَ كَمَا بَعْدَتْ نَمُودُ ﴾

قوله تعالى : ( بَقِيتُ اللَّهُ خَيْرٌ لَّكُمْ ) فيه ثمانية أقوال :

أحدها : ما بقى الله لكم من الحلال بعد إيقاع الكيل والوزن ، خير من البخس ، قاله ابن عباس .



والثاني : رزق الله خير لكم ، روي عن ابن عباس أيضاً ، وبه قال سفيان .

والثالث : طاعة الله خير لكم ، قاله مجاهد ، والرجاج .

والرابع : حفظكم من الله خير لكم ، قاله قتادة .

والخامس : رحمة الله خير لكم ، قاله ابن زيد .

والسادس : وصية الله خير لكم ، قاله الربيع .

والسابع : ثواب الله في الآخرة خير لكم ، قاله مقاتل .

والثامن : مراقبة الله خير لكم ، ذكره الفراء .

وقرأ الحسن البصري : « تقية الله خير لكم » بالثاء .

قوله تعالى : ( إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) شرطَ الإيمان في كونه خيراً لهم ، لأنهم

إِنْ كانوا مؤمنين بالله عز وجل ، عرفوا صحة مايقول .

وفي قوله : ( وما أنا عليكم بحفيظ ) ثلاثة أقوال :

أحدها : ما أُمِرْتُ بقتالكم وإكراهكم على الإيمان .

والثاني : ما أُمِرْتُ بمرافبتكم عند كيحكم لثلاث تهنسوا .

والثالث : ما أحفظكم من عذاب الله إِنْ نالكم .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ تَأْمُرُكَ ) وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف ، وحفص :

« أُولَئِكَ » على التوحيد .

وفي المراد بصلواته ثلاثة أقوال : أحدها : دينه ، قاله عطية . والثاني :

قراءته ، قاله الأعمش . والثالث : أنها الصلوات المروفة . وكان شبيب كثير الصلاة .

قوله تعالى : ( أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَأْنَسًا ) قال الفراء : معنى الآية :

أُولَئِكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَايَعْبُدُ آبَاؤُنَا ، أَوْ أَنْ تَتْرَكَ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَأْنَسًا ؛

وفي معنى الكلام على قراءة من قرأ بالتون قولان .

أحدهما : أن قلهم في أموالهم هو البخل والتطفيف ، قاله ابن عباس ؛ فالعنى :  
قد راضينا فيما بيننا بذلك .

والثاني : أنهم كانوا يقطعون الدراهم والدنانير ، فبهم عن ذلك ، قاله ابن  
زيد . وقال القرطبي : عُدَّ بوا في قطعهم الدراهم . قال ابن الأنباري : وقرأ  
الضحك بن قيس الفهري « مانشاء » بالثاء ، ونسق « أن تقل » على « أن  
ترك » ، واستثنى عن الإضمار . قال سفيان الثوري : في معنى هذه القراءة أنه  
أمرهم بالزكاة فامتنعوا . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، والضحك ، وابن أبي عمير :  
« أو أن تقل في أموالنا مانشاء » بالثاء فيها ؛ ومعنى هذه القراءة كمنى قراءة الفهري .  
وفي قوله : ( إنك لأنك الحليم الرشيد ) أربعة أقوال :

أحدها : أنهم قالوه استهزاء به ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال  
تاجدة ، والفراء .

والثاني : أنهم قالوا له : إنك لأنك السفية الجاهل ، فكفى بهذا من ذلك ،  
ذكره الزجاج .

والثالث : أنهم سبَّوه بأنه ليس بحليم ولا رشيد ، فأثنى الله عز وجل عليه  
فقال : بل إنك لأنك الحليم الرشيد ، لا كما قال لك الكافرون ، حكاه أبو سليمان  
الدمشقي عن أبي الحسن المصيصي .

والرابع : أنهم اعترفوا له بالحلم والرشد حقيقة ، وقالوا : أنت حليم رشيد ،  
فلم تنهانا أن نقتل في أموالنا مانشاء ؛ حكاه الموردي ، وذهب إلى نحوه ابن كيسان .  
قوله تعالى : ( إن كنت على بينة من ربي ) قد تقدم تفسيره [هود : ٢٨ و ٦٣] .

وفي قوله : ( ورزقني منه رزقاً حسناً ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الخلال ؛ قال ابن عباس : وكان شعيب كثير المال .

والثاني : النبوة . والثالث : العلم والمعرفة .

قال الزجاج : وجواب الشرط هاهنا متروك ، والمعنى : إن كنت على بينة من ربي ، أتبع الضلال ؛ فترك الجواب ، لعلم المخاطبين بالمعنى ، وقد مرّ مثل هذا . قوله تعالى : ( وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه ) قال قتادة : لم أكن لأنهاكم عن أمر ثم أرتكبه . وقال الزجاج : ما أقصد بخلافكم القصد إلى ارتكابه . قوله تعالى : ( إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت ) أي : ما أريد بما أمركم به إلا إصلاح أموركم بقدر طاقتي . وقدر طاقتي : إبلاغكم لا إجباركم .

قوله تعالى : ( وما توفيتي إلا بالله ) فتح ناه « توفيتي » أهل المدينة ، وابن حامر . ومعنى الكلام : ما أصابي الحق في محاولة صلاحكم إلا بالله . ( عليه توكلت ) أي : فوضت أمري ، وذلك أنهم تواعدوه بقولهم : ( لنخرجنك يا شعيب ) [الأعراف : ٨٨] . ( وإليه أنيب ) أي : أرجع .

قوله تعالى : ( لا يجرمكم شِقَاقِي ) حرك هذه الياء ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع . قال الزجاج : لانكسبتم عدوانكم إياي أن تعدّوا .

قوله تعالى : ( وما قوم لوط منكم يبيد ) فيه قولان :

أحدهما : أنهم كانوا قريباً من مساكنهم .

والثاني : أنهم كانوا حديثي عهد بهذاب قوم لوط . قال الزجاج : كان لإهلاك قوم لوط أقرب الإهلاكات التي عرفوها . قال ابن الأباري : إنما وحّد بيده ، لأنه أزاله عن صفة القوم ، وجمله فتناً مكان محذوف ، تقديره : وما قوم لوط منكم بكان يبيد .

قوله تعالى : ( إِنْ رِئِي رَحِيمَ وَدُودٍ ) قد سبق معنى الرحيم .

فَأَمَّا الْوُودُودُ : فقال ابن الأنباري : معناه : المحب لعباده ، من قولهم : وَدِدْتُ الرجل أَوْدُهُ وَدّاً وَوُدّاً وَوُدّاً ، ويقال : وَدِدْتُ الرجل وَدَاداً وَوَدَادَةً وَوَدَادَةً . وقال الخطابي : هو اسم مأخوذ من الْوُدِّ ؛ وفيه وجهان :

أحدهما : أَنْ يَكُونَ فِعْلاً فِي محل مفعول ، كما قيل : رجل هَيُوبٌ ، بمعنى مهيب ، وفرس رَكُوبٌ ، بمعنى مَرْكُوبٌ ، قاله سبحانه مودود في قلوب أوليائه لما يَتَرَفُّونَهُ من إحسانه إليهم .

والوجه الآخر : أَنْ يَكُونَ مَعْنَى الْوَادِّ ، أي : أنه يُوَدِّ عِبَادَهُ الصَّالِحِينَ ، بمعنى أنه يَرْضَى عنهم بِتَقَبُّلِ أَعْمَالِهِمْ ؛ وَيَكُونُ مَعْنَاهُ : أَنْ يُوَدِّعَهُمْ إِلَى خَلْقِهِ ، كقوله : ( سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدّاً ) [ مريم : ٩٦ ] .

قوله تعالى : ( مَا نَفَقَهُ كَثِيراً ) مما تقول ، قال ابن الأنباري : معناه : ما نفقه صحة كثير مما تقول ، لأنهم كانوا يَتَدَيَّنُونَ بشيئه ، ويجوز أن يكونوا لاستقلالهم ذلك كأنهم لا يفقهونه .

قوله تعالى : ( وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِتْنَةً ضِعِيفًا ) فيه أربعة أقوال :

أحدها : ضريباً ؛ قال ابن عباس ، وابن جبير ، وقسادة : كان أعمى . قال الزجاج : ويقال : إِنْ حَمِيرٌ تَسْمِي الْمَكْفُوفِ : ضِعِيفًا .

والثاني : ذليلاً ، قاله الحسن ، وأبو روق ، ومقاتل .

وزعم أبو روق أن الله لم يمت نبياً أعمى ، ولا نبياً به زمانة .

والثالث : ضِعِيفُ الْبَصَرِ ، قاله سفيان .

والرابع : عاجزاً عن التصرف في المكاسب ، ذكره ابن الأنباري .

قوله تعالى : ( ولولا رهطك لرجمناك ) قال الزجاج : لولا عشيرتك لقتلتك بالرجم ، والرجم من سيء القتلات ، وكان رهطه من أهل ملتهم ، فلذلك أظهروا الميل إليهم والإكرام لهم . وذكر بعضهم أن الرجم هاهنا بمعنى الشتم والأذى .  
قوله تعالى : ( وما أنت علينا بعزيز ) فيه قولان :

أحدهما : بكريم . والثاني : بمتنع أن تقتلك .

قوله تعالى : ( أرهطي أمراً عليكم من الله ) وأسكن ياء « رهطي » أهل الكوفة ، وبعقوب ، والمنى : آراعون رهطي في ، ولا تراعون الله في ،  
قوله تعالى : ( واتخذتموه وراءكم ) في هاء الكناية قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى الله تعالى ، قاله الجمهور . قال الفراء : المنى : رميت بأمر الله وراء ظهوركم . قال الزجاج : والعرب تقول لكل من لا يعبأ بأمر : قد جعل فلان هذا الأمر بظهر ، قال الشاعر :

نسيم بن قيس لا تكونن حاجتي بظهر فلا يعنيا عليّ جوابها<sup>(١)</sup>

والثاني : أنها كناية عما جاء به شيعب ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : ( إن ربي بما تعملون محيط ) أي : عالم بأعمالكم ، فهو يجازيكم بها . وما بعد هذا قد سبق تفسيره إلى قوله : ( سوف تعلمون ) [ الأنعام : ١٣٥ ] .  
فإن قال قائل : كيف قال هاهنا « سوف » وفي سورة أخرى « فسوف » ؟  
[ الأنعام : ١٣٥ ]

فالجواب : أن كلا الأمرين حسن عند العرب ، إن أدخلوا الفاء ، دلّوا على اتصال ما بعد الكلام بما قبله ، وإن أسقطوها ، بشّروا الكلام الأول على أنه قد تم ،

(١) البيت تقدم ٥٢١/١ وهو أيضاً في « الكلل » ٤٣٠ ، و « ذيل الأمالي » ٧٨ ،

و « أنشد ابن الأثير » ٢٥٦ .

وما بعده مستأنف ، كقوله : ( إِنْ لَّهِ بِأَمْرِكُمْ أَنْ تَذْجَبُوا بِقَرَّةٍ قَالُوا أَتُتَّخَذُنَا هُزُوًا ) [البقرة : ٦٧] ، والمعنى : ألقاؤنا : أُنْتَحَذُنَا ، بالفاء ، فحذفت الفاء لتمام ما قبلها .  
قال امرؤ القيس :

فَقَالَتْ يَمِينَ اللَّهِ مَا لَكَ حِيلَةً وَمَا إِنْ أَرَى صَنْتَكَ الْغَوَايَةَ تَنْجِلِي<sup>(١)</sup>  
خَرَجْتُ بِهَا أَمْشِي تَجْبُرَ وَرَأَانَا عَلَى إِثْرِنَا أَذْيَالَ مِرْطٍ مُرْحَلٍ  
قال ابن الأنباري : أراد : فخرجت ، فأسقط الفاء لتمام ما قبلها . وروى :  
فقممت بها أَمْشِي .

قوله تعالى : ( وَارْتَقِبُوا إِلَيَّ مَعَكُمْ رَقِيبٌ ) قال ابن عباس : ارتقبوا العذاب ،  
فإني أرتقب الثواب .

قوله تعالى : ( وَأَخَذْتُ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ ) قال المفسرون : صاح بهم جبريل  
فماتوا في أمكنتهم . قال محمد بن كعب : عَذَّبَ أَهْلَ مَدِينٍ بِثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ مِنَ  
الْعَذَابِ ، أَخَذْتَهُمْ رَجْفَةً فِي دِيَارِهِمْ ، حَتَّى خَافُوا أَنْ تَسْقُطَ عَلَيْهِمْ ، فَخَرَجُوا مِنْهَا  
فَأَصَابَهُمْ حَرٌّ شَدِيدٌ ، فَبِثَّ اللَّهُ الظُّلَّةَ ، فَتَنَادَوْا : هَلُمَّ إِلَى الظِّلِّ ؛ فَدَخَلُوا جَمِيعًا  
فِي الظُّلَّةِ ، فَصَبَّحَ بِهِمْ صَبْحَةٌ وَاحِدَةٌ فَمَاتُوا كُلُّهُمْ . قال ابن عباس : لم تعذب  
أمتان قط بعذاب واحد ، إلا قوم شعيب وصالح ، فأما قوم صالح ، فأخذتهم الصيحة  
من تحتهم ، وأما قوم شعيب ، فأخذتهم من فوقهم ، نشأت لهم سحابة كهيئة  
الظلَّةِ فيها ريح بعد أن امتلئت الريح عنهم ، فَأَتَوْهَا يَسْتَظِلُّونَ تَحْتَهَا فَأَحْرَقَهُمْ .  
قوله تعالى : ( كَمَا بَعِدْتَ ثَمُودَ ) أي : كما هلكت ثمود .

(١) ديوانه : ١٤ ، والمرط : إزار خزله علم ، وإثنا حجر مرطها ليخفي أثره وأثرها فلا يستدل  
عليها ، والرحل : الموشى ، وهو ضرب من البرود .

قال ابن قتيبة: يقال: بَعِدَ يَبْعُدُ: إذا كان بَعْدَهُ هلكة؛ وَبَعْدَ يَبْعُدُ: إذا نَأَى.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ، إِلَى فِرْعَوْنَ وَآلِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ﴾

قوله تعالى: ( ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ) قال الزجاج: بعلاماتنا التي ندل على صحة نبوته. ( وسُلْطَانٍ مُبِينٍ ) أي: حجة بيّنة.

قوله تعالى: ( فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ ) وهو ما أمرهم به من عبادته واتخاذها إلهًا. ( وما أمر فرعون برشيد ) أي: مرشد إلى خير.

﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ﴾

قوله تعالى: ( يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ) قال الزجاج: يقال: قَدَمْتُ القوم أقدّمهم، قَدَمًا وقُدُومًا: إذا تقدمتهم؛ والمعنى: يقدمهم إلى النار؛ ويدل عليه قوله: ( فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ) قال ابن عباس: أوردهم بمعنى أدخلهم. وقال قتادة: يمضي بين أيديهم حتى يهجم بهم على النار.

قوله تعالى: ( وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ ) قال المفسرون: الورد: الموضع الذي ترده. وقال ابن الأثير: الورد: مصدر معناه: الورد، تجعله العرب بمعنى الموضع المورود؛ فتلخيص الحرف: وبئس المدخل المدخول النار.

﴿وَأَنْبِئُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّقْدُ الْمَرْقُودُ﴾

قوله تعالى: ( وَأَنْبِئُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ )

في هذه اللعنة قولان:

أحدهما : أنها في الدنيا الغرق ، وفي الآخرة عذاب النار ، هذا قول الكلبي ، ومقاتل .

والثاني : أنها اللعنة في الدنيا من المؤمنين ، وفي الآخرة من الملائكة ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( بس الرعد المرفود ) قال ابن قتيبة : الرعد : العطية ؛ يقول : اللعنة بس العطية ؛ يقال : رقدته أرفده : إذا أعطيته وأعتته . والمرفود : المعطى .

﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقِصُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ﴾  
قوله تعالى : ( ذلك من أنباء القرى ) يعني ما تقدم من الخبر عن القرى المهلكة . ( نقصه عليك ) أي : تخبرك به . ( منها قائم وحصيد ) قال قتادة : القائم : ما يرى مكانه ، والحصيد : لا يرى أثره . وقال ابن قتيبة : القائم : الظاهر العين ، والحصيد : الذي قد أيد وحصد . وقال الزجاج : القائم : ما بقيت حيطانه ، والحصيد : الذي خُسِفَ به وما قد امحى أثره .

﴿ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْلِيحٌ ﴾

قوله تعالى : ( وما ظلمناهم ) أي : بالعذاب والإهلاك . ( ولكن ظلموا أنفسهم ) بالكفر والمعاصي . ( فما أغنت عنهم آلهتهم ) أي : فما نعمتهم ولا دفعت عنهم شيئا ( لما جاء أمر ربك ) بالهلاك . ( وما زادهم ) يعني الآلهة ( غير تتيب ) وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه التخسير ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ،



وقنادة ، واختاره ابن قتبية ، والزجاج . والثاني : أنه الشر ، قاله ابن زيد .  
والثالث : التدمير والإهلاك ، قاله أبو عبيدة .

فإن قيل : الآلهة جماد ، فكيف قال : « زادوم » ؟ فنه جوابان :  
أحدهما : وما زادتهم عبادتها .

والثاني : أنها في القيامة تكون عوناً عليهم فتزیدهم شراً .

﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ  
الْيَوْمَ شَدِيدٌ ﴾

قوله تعالى : ( وكذلك أخذ ربك ) أي : وكما ذكر من إهلاك الأمم  
وأخذهم بالمذاب أخذ ربك . ( إذا أخذ القرى وهي ظالمة ) وصف القرى بالظلم ،  
والمراد أهلها . وقال ابن عباس : الظلم هاهنا : بمعنى الكفر .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَن خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ  
مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ . وَمَا تَوَخَّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ  
مَّعْدُودٍ ﴾

قوله تعالى : ( إن في ذلك لآية ) يعني ما ذكر من عذاب الأمم وأخذهم .  
والآية : العبرة والعظة . ( ذلك يوم مجموع له الناس ) لأن الخلق يُحشرون  
فيه ، ويشهده البرّ والفاجر ، وأهل السماء والأرض . . ( وما تؤخره ) وروى  
زيد عن يعقوب ، وأبو زيد عن الفضل « وما يؤخره بالياء » والمعنى : وما تؤخر  
ذلك اليوم إلا لوقت معلوم لا يعلمه إلا الله .

﴿ يَوْمَ يَأْتُ لَاتَعْكَلُكُمْ أَنْفُسُ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ  
وَسَعِيدٌ . فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ .

خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ  
فَعَلُ لِمَا يُرِيدُ . وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا  
مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْذُوزٍ ۝

قوله تعالى : ( يوم يأتي ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، والكسائي :  
« يوم يأتي » ياء في الوصل ، وحذفوها في الوقف ؛ غير أن ابن كثير كان يقف  
بالياء ، ويصل بالياء . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحجة بن يار ، في الوصل والوقف .  
قال الزجاج : الذي يختاره النحويون « يوم يأتي » بانيات الياء ، والذي في المصحف  
وعليه أكثر القراءات بكسر التاء ، وهذيل تستعمل حذف هذه الياءات كثيراً .  
وقد حكى الخليل ، وسيبويه ، أن العرب تقول : لأدر ، فتحذف الياء ، وتجزئ .  
بالكسرة ، ويزعمون أن ذلك لكثرة الاستعمال . وقال القراء : كل ياء ساكنة  
وما قبلها مكسور ، أو واو ساكنة وما قبلها مضموم ، فإن العرب تحذفها وتجزئ .  
بالكسرة من الياء ، وبالضمة من الواو ، وأنشدني بعضهم :

كَفَّاكَ كَفُّ مَا نَلَيْتُكَ دِرْهَمًا جُودًا وَأَخْرَى مُنْطَبِ السَّيْفِ الدِّمَا  
قال المفسرون : وقوله : ( يوم يأتي ) يعني : يأتي ذلك اليوم ، لانكلم نفس إلا  
بأذن الله ، فكل الخلائق ساكتون ، إلا من أذن الله له في الكلام . وقيل : المراد  
بهذا الكلام الشفاعة .

قوله تعالى : ( فَنهَم شَقِي ) قال ابن عباس : منهم من كُتِبَتْ عليه الشقاوة ،  
ومنها من كُتِبَتْ له السمادة .

قوله تعالى : ( لَهم فيها زفير وشهيق ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الزفير كزفير الحمار في الصدر ، وهو أول ما ينطق ، والشهيق  
كشهيق الحمار في الحلق ، وهو آخر ما يغرق من نفيقه ، رواه أبو صالح عن ابن

عباس ، وبه قال الضحاك ، ومقاتل ، والقراء . وقال الزجاج : الزفير : شديد  
الأنين وقبحه ، والشبيق : الأنين الشديد المرتفع جداً ، وهما من أصوات  
المكروين . وزعم أهل اللغة من الكوفيين والبصريين أن الزفير بمنزلة ابتداء صوت  
الحمار في الشبيق ، والشبيق بمنزلة آخر صوته في الشبيق .

والثاني : أن الزفير في الحلق ، والشبيق في الصدور ، رواه الضحاك عن  
ابن عباس ، وبه قال أبو العالقة ، والريبع بن أنس . وفي رواية أخرى عن ابن  
عباس : الزفير : الصوت الشديد ، والشبيق : الصوت الضيف . وقال ابن فارس :  
الشبيق ضد الزفير ، لأن الشبيق ردُّ النَّفْس ، والزفير إخراج النَّفْس . وقال  
غيره : الزفير : الشديد ، مأخوذ من الزَّفَر ، وهو الحَمَل على الظهر لشده ؛  
والشبيق : النَّفْس الطويل الممتد ، مأخوذ من قولهم : جبل شاهق ، أي : طويل .  
والثالث : أن الزفير زفير الحمار ، والشبيق شيق البغال ، قاله ابن السائب .  
قوله تعالى : ( خالدين فيها ما دامت السموات والأرض ) المعروف فيه قولان :  
أحدهما : أنها السموات المعروفة عندنا ، والأرض المعروفة ؛ قال ابن قتبية ،  
وابن الأنباري : للعرب في معنى الأبد ألفاظ ؛ تقول : لأفعل ذلك ما خائف  
الليل والنهار ، وما دامت السموات والأرض ، وما اختلقت الجبرة والدرّة <sup>(١)</sup> ،  
وما أطلت الإبل <sup>(٢)</sup> ، في أشباه لهذا كثيرة ، ظناً منهم أن هذه الأشياء لا تتغير ،  
فخطأهم الله بما يستعملون في كلامهم .

(١) الجرة : ما يخرج البعير من بطنه ليمضنه ثم يبلعه ، والدرّة : كثرة الأنين وسيلانه ،  
واختلافه ؛ أن الدرّة تسفل إلى الرجلين ، والجرة : تنلو إلى الرأس .  
(٢) يقال : أطت الإبل تنط أطيطاً : أنت تياً وسينياً ، أو وزمة . وفي المثل : لا أصل  
لك ما أطت الإبل .

والثاني : أنها سموات الجنة والنار وأرضها .

قوله تعالى : ( إنا ما شاء ربك ) في الاستثناء المذكور في حق أهل النار سبعة أقوال .

أحدها : أن الاستثناء في حق الموحدين الذين يخرجون بالشفاعة ، قاله ابن عباس ، والضحاك .

والثاني : أنه استثناء لا يفعله ، تقول : والله لأضربنك إلا أن أرى غير ذلك ، وعزمتك على ضربه ، ذكره الفراء ، وهو معنى قول أبي صالح عن ابن عباس : « إنا ما شاء ربك » قال : فقد شاء أن يخلدوا فيها . قال الزجاج : وفائدة هذا ، أنه لو شاء أن يرحمهم لرحمهم ، ولكنه أعلمنا أنهم خالدون أبداً .

والثالث : أن المعنى : خالدين فيها أبداً ، غير أن الله تعالى يأمر النار فتأكلهم وقتلهم ، ثم يجدد خلقهم ، فيرجع الاستثناء إلى تلك الحال ، قاله ابن مسعود .

والرابع : أن « إلا » بمعنى « سوى » تقول : لو كان معنا رجل إلا زيد ، أي : سوى زيد ؛ فالمعنى : خالدين فيها مقدار دوام السموات والأرض سوى ما شاء ربك من الخلود والزيادة ، وهذا اختيار الفراء . قال ابن قتيبة : ومثله في الكلام أن تقول : لأشككنك في هذه الدار حولا إلا ما شئت ؛ تريد : سوى ما شئت أن أزيدك .

والخامس : أنهم إذا حُشروا ويُعْتُوا ، فهم في شروط القيامة ؛ فالاستثناء واقع في الخلود بمقدار موقفهم في الحساب ، فالمعنى : خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا مقدار موقفهم للحساب ، ذكره الزجاج . وقال ابن كيسان : الاستثناء يعود إلى مكثهم في الدنيا والبرزخ والوقوف للحساب ؛ قال ابن قتيبة : فالمعنى : خالدين في النار وخالدين في الجنة دوام السياه والأرض إلا ما شاء ربك

من نعيمهم في الدنيا قبل ذلك ، فكأنه جعل دوام السماء والأرض بمعنى الأبد على ما كانت العرب تستعمل ، وإن كانتا قد تنغيران . واستنتى المشيئة من دوامها ، لأن أهل الجنة والنار قد كانوا في وقت من أوقات دوام السماء والأرض في الدنيا ، لا في الجنة ، ولا في النار .

والسادس : أن الاستثناء وقع على أن لهم فيها زفيراً وشقيقاً ، إلا ما شاء ربك من أنواع العذاب التي لم يُذكر ؛ وكذلك لأهل الجنة نعيم مما ذكر ، ولهم مما لم يُذكر ما شاء ربك ، ذكره الزجاج أيضاً .

والسابع : أن « إلا » بمعنى « كما » ، ومنه قوله : ( ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف ) [ النساء : ٢٢ ] ، ذكره الثعلبي .

فأما الاستثناء في حق أهل الجنة ، ففيه ستة أقوال :

أحدها : أنه استثناء لا يفعله . والثاني : أن « إلا » بمعنى « سوى » . والثالث : أنه يرجع إلى وقوفهم للحساب ولبثهم في القبور . والرابع : أنه بمعنى : إلا ما شاء أن يزيدهم من النعيم الذي لم يُذكر . والخامس : أن « إلا » كـ « ما » ، وهذه الأقوال قد سبق شرحها . والسادس : أن الاستثناء يرجع إلى لبث من لبث في النار من الموحدين ، ثم أُدخل الجنة ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، ومقاتل . قال ابن قتبية : فيكون الاستثناء من الخلود مُكِّت أهل الذنوب من المسلمين في النار ، فكأنه قال : إلا ما شاء ربك من إخراج المذنبين إلى الجنة ، وخالدين في الجنة إلا ما شاء ربك من إدخال المذنبين النار مدةً .

واختلف القراء في « سجدوا » فقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن زياد المير ٤ م (١١)

عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « سَعِدُوا » بفتح السين . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : بضمها ، وهما لثان .

قوله تعالى : ( عطاء غير مجزؤ ) نُصِبَ عطاء بما دل عليه الكلام ، كأنه قال : أعطاهم التميم عطاء . والمجزؤ : المقطوع ؛ قال ابن قتيبة : يقال : جذدت ، وجددت ، وجدفت ، وإذا قطعت .

﴿ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَنْعِبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَنْعِبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَنْعِبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ ﴾ نَصِيحَتُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ ﴿ قوله تعالى : ( فلا تك في مريّة ) أي : فلا تك يا محمد في شك ( مما يعبد هؤلاء ) المشركون من الأصنام ، أنه باطل وضلال ، إنما يعلدون آباءهم ، ( وإنما لموفونهم نصيحتهم ) وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : ما قدر لهم من خير وشر ، قاله ابن عباس . والثاني : نصيحتهم من الرزق ، قاله أبو الغالبية . والثالث : نصيحتهم من العذاب ، قاله ابن زيد . وقال بعضهم : لا ينقصهم من عذاب آباءهم .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ ﴾ قوله تعالى : ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) يعني التوراة ( فاختلف فيه ) فن مصدق به ومكذّب كما فعل قومك بالقرآن . قال المفسرون : وهذه نزوية للنبي ﷺ .

قوله تعالى : ( ولولا كلمة سبقت من ربك ) قال ابن عباس : يريد : إني أخبرت أمتك إلى يوم القيامة ، ولولا ذلك لمجّلت عقاب من كذبك . وقال ابن قتيبة : لولا نظيرة لهم إلى يوم الدين لقضي بينهم في الدنيا . وقال ابن جرير :

سبقت من ربك أنه لا يعجل على خلقه بالعذاب ، لقضي بين المصدق منهم والمكذب باهلاك المكذب وإنجاء المصدق <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وإنهم لفي شك منه ) أي : من القرآن ( حرب ) أي : موقع للريب .

﴿ وَإِنْ كَلَّا لَمَا يُؤَوِّفِيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ ۚ إِنَّهُ بِمَا يَمْكُنُونَ خَبِيرٌ ﴾

قوله تعالى : ( وإن كلاً ) بشر إلى جميع من قص قصته في هذه السورة . وقال مقاتل : يعني به كفار هذه الأمة . وقيل : المعنى : وإن كلاً خلق أو بشر ( ليوفيهم ) . قرأ أبو عمرو ، والكسائي « وإن » مشددة النون ، « لما » خفيفة . واللام في « لما » لام التوكيد ، دخلت على « ما » وهي خبر « إن » . واللام في « ليوفيهم » اللام التي يتلقى بها القسم ، والتقدير : والله ليوفيهم ، ودخلت « ما » للفصل بين اللامين . قال مكي بن أبي طالب : وقيل : إن « ما » زائدة ، لكن دخلت لتفصل بين اللامين التذيئين يتلقيان القسم ، وكلاهما مفتوح ، ففصل به « ما » بينها . وقرأ ابن كثير « وإن » بالتخفيف ، وكذلك « لما » . قال سيويه : حدثنا من تلق به أنه مع من العرب من يقول : إن عمرأ لمنطلق ، فيخففون « إن » ويعملونها ، وأنشد :

وَوَجَّهْ حَسْرَ الشَّعْرِ كَأَنْ تَدْيِيْنَهُ حُقَّانِ <sup>(٢)</sup>

(١) نص ابن جرير في « التفسير » : ولولا كلمة سبقت يا محمد من ربك بأنه لا يعجل على خلقه بالعذاب ، ولكن يتأن حتى يبلغ الكتاب أجله « لقضي بينهم » يقول : لقضي بين المكذب منهم به والمصدق باهلاك الله المكذب به منهم ، وإنجاءه المصدق به .

(٢) البيت غير منسوب في « سيويه » ٢٨١/١ ، و « أمالي ابن الشجري » ٢٣٧/١ ، و « الخزائن » ٣٥٨/٤ .

وقرأ نافع ، وأبو بكر عن عاصم : « وإن » خفيفة ، « لما » مشددة ، والمعنى : وما كلاً إلا ؛ وهذا كما تقول : سألتك لما فعلت ، وإلا فعلت ، ومثله قوله : ( إن كل نفس لما عليها حافظ ) [ الطارق : ٤ ] . وقرأ حمزة ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم : « وإن » بالتشديد ، « لما » بالتشديد أيضاً . قال أبو علي : هذه قراءة مشككة ، لأنه كما لا يحسن : إن زبداً إلا منطلق ، كذلك لا يحسن تثقيب « إن » وتثقيب « لما » . وحكي عن الكسائي أنه قال : لا أعرف وجه التثقيب في « لما » ، ولم يُبعد فيها قال . وقال مكي بن أبي طالب : الأصل فيها « كبن ما » ثم أدغمت التون في الميم ، فاجتمعت ثلاث ميّات في اللفظ ، فحذفت الميم المكسورة ؛ والتقدير : وإن كلاً كبن خلق ليوفيتهم . قال : وقيل : التقدير : « لمن ما » بفتح الميم في « من » فتكون « ما » زائدة ، وتحذف إحدى الميّات لتكرار الميم في اللفظ ؛ والتقدير : خلق ليوفيتهم ، ومعنى الكلام : ليوفيتهم جزاء أعمالهم .

﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

قوله تعالى : ( فاستقم كما أمرت ) قال ابن عينة : استقم على القرآن . وقال ابن قتبية : أمض على ما أمرت به .

قوله تعالى : ( ومن تاب معك ) قال ابن عباس : من تاب معك من الشرك . قوله تعالى : ( وَلَا تَطْغَوْا ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : لا تطغوا في القرآن ، قُحِّلُوا وَنَحَرُوا مَا لَمْ آمُرْكُمْ بِهِ ، قاله ابن عباس . والثاني : لا تمسوا ربكم ولا تخالفوه ، قاله ابن زيد . والثالث : لا تعاطوا التوحيد بشك ، قاله مقاتل .



﴿ وَلَا تَرْكَنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولا تركنوا إلى الذين ظلموا ) روى عبد الوارث عن أبي عمرو : « تَرَكْنُوا » بفتح التاء وضم الكاف ، وهي قرعة قتادة . وروى هارون عن أبي عمرو « تَرَكِينُوا » بفتح التاء وكسر الكاف . وروى محبوب عن أبي عمرو : « نَرَكْنُوا » بكسر التاء وفتح الكاف . وقرأ ابن أبي عتبة « تَرَكْنُوا » بضم التاء وفتح الكاف على ما لم يُسم فاعله . وفي المراد بهذا الركون أربعة أقوال : أحدها : لا تميلوا إلى المشركين ، قاله ابن عباس . والثاني : لا ترضوا أعمالهم ، قاله أبو العالمة . والثالث : لا تلحقوا بالمشركين ، قاله قتادة . والرابع : لا تُداهنوا الظلمة ، قاله السدي ، وابن زيد .

وفي قوله : ( فتمسك النار ) وجهان : أحدهما : فتصيبكم النار ، قاله ابن عباس . والثاني : فيتعدى إليكم ظلمهم كما تعدى النار إلى إحراق ما جاورها ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( وما لكم من دون الله من أولياء ) أي : ليس لكم أعوان يمنونكم من العذاب .

﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النُّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُى لِلذَّاكِرِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وأقم الصلاة طرفي النهار ) أما سبب نزولها ، فروى علقمة والاسود عن ابن مسعود أن رجلاً قال للنبي ﷺ : إني أخذت امرأة في البستان فقيلتها ، وضعتها إلي ، وبشرتها ، وفعلت بها شي ، غير أنني لم أجامعها ؛

فصكت النبي ﷺ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ . . . ) الْآيَةَ ،  
فَدَعَا الرَّجُلَ فَقَرَأَهَا عَلَيْهِ ، فَقَالَ عُمَرُ : أَيُّ لَهْ خَاصَّةٌ ، أَمْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ ؟ قَالَ :  
« لَا ، بَلْ لِلنَّاسِ كَافَّةٌ » <sup>(١)</sup> . وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ : أَنَّ رَجُلًا أَصَابَ  
مِنْ امْرَأَةٍ قَبْلَهُ ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ ، فَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، فَقَالَ  
الرَّجُلُ : أَيُّ هَذِهِ الْآيَةِ ؟ فَقَالَ : « لِمَنْ عَمِلَ بِهَا مِنْ أُمَّتِي » <sup>(٢)</sup> . وَقَالَ مَعَاذُ بَنِ  
جَبَلٍ : كُنْتُ قَاعِدًا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَجَاءَ رَجُلٌ ، فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،  
مَا تَقُولُ فِي رَجُلٍ أَصَابَ مِنْ امْرَأَةٍ مَا لَا يَحِلُّ لَهُ ، فَلَمْ يَدَعْ شَيْئًا يَصِيهِ الرَّجُلُ مِنْ  
امْرَأَتِهِ إِلَّا أَصَابَهُ مِنْهَا ، غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَجَامِعْهَا ؟ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : « تَوْصًا وَضَوْءًا  
حَسَنًا ، ثُمَّ قُمْ فَصَلِّ » ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ ، فَقَالَ مَعَاذُ : أَيُّ لَهْ خَاصَّةٌ ،  
أَمْ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةٌ ؟ فَقَالَ : « بَلْ هِيَ لِلْمُسْلِمِينَ عَامَّةٌ » <sup>(٣)</sup> . وَاخْتَلَفُوا فِي اسْمِ هَذَا  
الرَّجُلِ ، فَقَالَ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : هُوَ عُمَرُ بْنُ غَزْبَةَ الْأَنْصَارِيُّ ، وَفِيهِ  
نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، كَانَ يَبِيعُ التَّمْرَ ، فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ تَبْتَاعُ مِنْهُ تَمْرًا ، فَأَعْجَبَتْهُ ، فَقَالَ :  
إِنْ فِي الْبَيْتِ تَمْرٌ أَجُودُ مِنْ هَذَا ، فَأَنْظِرْنِي مَعِيَ حَتَّى أُعْطِيكَ مِنْهُ ؛ فَذَكَرَ نَحْوُ

(١) « الطَّبْرِي » ٥١٦/١٥ عَنْ عَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ فِي  
« الْمُسْتَدْرَكِ » رَقْمَ ( ٤٣٥٠ ) وَ ( ٤٣٩٠ ) ، وَمُسْلِمٌ فِي « صَحِيحِهِ » ٢/١١٦ ، وَأَبُو دَاوُدَ  
فِي « سُنَنِهِ » رَقْمَ ( ٤٤٦٨ ) ، وَالتِّرْمِذِيُّ ١٣٩/٢ .

(٢) « الطَّبْرِي » ٥١٩/١٥ ، وَمُسْتَدْرَكُ أَحْمَدَ رَقْمَ ( ٣٦٥٣ ) وَ ( ٤٠٩٤ ) ، وَرَوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
٢٦٨/٨ - ٢٦٩ ، وَمُسْلِمٌ ٢/١١٥ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ١٣٩/٢ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ سَجِيحٌ .

(٣) « الطَّبْرِي » ٥٢٠/١٥ - ٥٢٢ ، وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ١٣٩/٢ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ  
أَبِي لَيْلَى عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ لَيْسَ بِإِسْنَادِهِ بِتَعَمُّلٍ ، عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي لَيْلَى  
لَمْ يَسْمَعْ مِنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ مَاتَ فِي خِلَافَةِ عُمَرَ ، وَقُتِلَ عُمَرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ  
ابْنُ أَبِي لَيْلَى غُلَامٌ صَغِيرٌ أَيْ بَسْتُ ، وَقَدْ رَوَى عَنْ عُمَرَ وَرِثَآءَهُ ، وَرَوَى شُعْبَةُ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ  
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مَرَّةً ، وَالْحَدِيثُ بِمَعْنَى الَّذِي قَبْلَهُ .

حديث معاذ <sup>(١)</sup> . وقال مقاتل : هو أبو مقبل عامر بن قيس الأنصاري . وذكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب الحافظ أنه أبو اليسر كعب بن عمرو الأنصاري <sup>(٢)</sup> . وذكر في الذي قال للنبي ﷺ ، أنه خاصة ، ثلاثة أقوال : أحدها : أنه أبو اليسر صاحب القصة . والثاني : معاذ بن جبل . والثالث : عمر بن الخطاب .

فأما التفسير ، فقوله : ( وأقم الصلاة ) أي : أتم ركوعها وسجودها .  
فأما طرفا النهار ، ففي الطرف الأول قولان : أحدهما : أنه صلاة الفجر ، قاله الجمهور . والثاني : أنه الظهر ، حكاه ابن جرير . وفي الطرف الثاني ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه صلاة المغرب ، قاله ابن عباس ، وابن زيد . والثاني : العصر ، قاله قتادة . وعن الحسن كالقولين . والثالث : الظهر ، والعصر ، قاله مجاهد ، والقرظي . وعن الضحاك كالأقوال الثلاثة .

قوله تعالى : ( وُزِّلْنَا مِنَ اللَّيْلِ ) وقرأ أبو جعفر ، وشيبة « وُزِّلْنَا » بضم اللام . قال أبو عبيدة : الزَّلَفُ : الساعات ، واحدها : زُلْفَةٌ ، أي : ساعة ومزلة وقربة ، ومنه سميت المزدلفة ، قال المجتاج :

(١) قال الحافظ ابن حجر في « الفتوح ٢٦٩/٨ » : وأما قصة ابن غزيرة ، فأخرجها ابن مندة من طريق الكشي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : ( أقم الصلاة طرفي النهار ) قال : نزلت في عمرو بن غزيرة وكان يبيع التمر ، فأتمته امرأة نبتاح تمرأ فأعجبته . . . الحديث ١ هـ . والكشي وأبو صالح : ضيفان .

(٢) لقد فصل الحافظ ابن حجر في « الفتوح ٢٦٩/٨ » ، ٢٦٩ القول في اسم هذا الرجل ، فراجع إليه إن شئت .

ناج طواه الأين<sup>١</sup> مما أوجفا طي<sup>٢</sup> اللبالي زلقا<sup>٣</sup> فزلقا

سماوة الهلال حتى<sup>٤</sup> احقو<sup>٥</sup> قفا<sup>٦</sup> ٧

قال ابن قتيبة : ومنه يقال : أزلقي كذا عندك ، أي : أداني ؛ والمزالف : المنازل والدَّرَج ، وكذلك الزَّلَف .

وفيها للفسرين قولان :

أحدهما : أنها صلاة التمتة ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وعوف عن الحسن ، وابن أبي نجيح عن مجاهد ، وبه قال ابن زيد .

والثاني : أنها صلاة المغرب والمشاء ، روي عن ابن عباس أيضاً ، ورواه يونس عن الحسن ، ومنصور عن مجاهد ، وبه قال قتادة ، ومقاتل ، والزهري .

قوله تعالى : ( إن الحسنات يذهبن السيئات ) في المراد بالحسنات قولان :

أحدهما : أنها الصلوات الخمس ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، وابن السيب ، ومسروق ، ومجاهد ، والقرظي ، والضحاك ، والمقاتلان : ابن سليمان ، وابن حبان .

والثاني : أنها سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، رواه منصور عن مجاهد . والأول أصح ، لأن الجمهور عليه ، وفيه حديث مسند عن رسول الله ﷺ ، رواه عثمان بن عفان عن رسول الله ﷺ أنه توسأ ، وقال : « من توسأ وتوسأ هذا ، ثم صلى الظهر ، غُفِرَ له ما كان بينها وبين صلاة الصبح ،

(١) ديوانه ٨٤/١ ، و « الطبري » ٧٧/١٢ ، و « اللسان » : حَقَف ، و « الكامل » للبرد ١٢٩/١ ، ٨٣٤/٣ ، وسماوة الهلال : أعلاه . واحقو<sup>٥</sup>ق : يريد : أعوج ، وإنما هو انفعول ، من الحقف ، والحقف : التقاسم من الرمل يسوج ويدق ، يريد : طواه الأين كما طوت القبالي سماوة الهلال .

ومن صلى العصر ، غفر له ما بينهما وبين صلاة الظهر ، ومن صلى المغرب ، غفر له ما بينها وبين صلاة العصر ، ثم صلى العشاء ، غفر له ما بينها وبين صلاة المغرب ، ثم لعله أن يبيت ليائه يتمرغ ، ثم إن قام فتوضأ وصلى الصبح ، غفر له ما بينه وبين صلاة العشاء ، ومن الحسنات ينهين السيئات «<sup>(١)</sup> .

فأما السيئات المذكورة هاهنا ، فقال المفسرون : هي الصنائر من الذنوب . وقد روى معاذ بن جبل ، قال : قلت : يا رسول الله ، أوصني ؛ قال : « اتق الله حيثما كنت » ، قال : قلت : زدني ؛ قال : « أتبع السيئة الحسنة تمحها » ، قلت : زدني ؛ قال : « خالقي الناس بخلق حسن »<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ( ذلك ذكرى للذاكرين ) في المشار إليه بـ « ذلك » ثلاثة أقوال : أحدها : أنه القرآن . والثاني : إقام الصلاة . والثالث : جميع ما تقدم من الوصية بالاستقامة ، والنهي عن الطغيان ، وترك الميل إلى الظالمين ، والقيام بالصلاة .

(١) « الطبري » ، ٥١٣/١٥ ، ورواه أحمد في « السند » رقم ( ٥١٣ ) وفي آخره زيادة ، « قلوا : هذه الحسنات ، فالباقيات بإعتان ؛ قال : « من : لا إله إلا الله ، وسبحان الله ، والحمد لله ، والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله » ، وخرجه الهيثمي في « المجمع » ٢٩٧/١٤ بنحو حديث أحمد ، وهو حديث صحيح .

(٢) هذا الحديث خرجه أحمد في « السند » ٢٢٨/٥ عن معاذ بن جبل ، وخرجه أيضاً ١٥٣/٥ عن أبي ذر الثفاري ، وخرجه الترمذي ٣٠/٢ عن أبي ذر ، ومعاذ ، وألفظه عند الترمذي : « اتق الله حيثما كنت » ، وأتبع السيئة الحسنة تمحها ، وخالق الناس بخلق حسن . وقال : هذا حديث حسن صحيح . وفي بعض النسخ : حسن ، ورواه الحاكم في « المستدرک » ٥٤/١ عن أبي ذر بلفظ الترمذي ، ورواه عن معاذ بلفظ « فقال : يا رسول الله أوصني ، قل : عبد الله ولا تشرك به شيئاً » ، قال : يا رسول الله زدني ، قال : إذا أسأت فأحسن ، قال : يا رسول الله زدني ، قال : استقم ، وتحسن خلقك » وقال : صحيح الإسناد من رواية البصريين ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي . وقد روي عن النبي ﷺ أنه أوصى بهذه الوصية معاذاً وأباً ذر من وجوه آخر .

وفي المراد بالذكرى قولان .

أحدهما : أنه بمعنى التوبة . والثاني : بمعنى العظة .

﴿ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( واصبر ) فيما أمر بالصبر عليه قولان :

أحدهما : لما يلقاه من أذى قومه . والثاني : الصلاة .

وفي المراد بالمحسنين ثلاثة أقوال :

أحدها : المصلون ، قاله ابن عباس . والثاني : المخلصون ، قاله مقاتل . والثالث :

أنهم المحسنون في أعمالهم ، قاله أبو سليمان .

﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ

عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ

ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فلولا كان من القرون ) قال ابن عباس ، والفراء : المعنى : فلم

يكن . وقال ابن قتبية : المعنى : فهلا كان من القرون من قبلكم أولو بقية . وروى

ابن جازر عن أبي جعفر « أولو بقية » بكسر الباء وسكون القاف وتخفيف الياء .

وفي معنى « أولو بقية » ثلاثة أقوال .

أحدها : أولو دين ، قاله ابن عباس . قال ابن قتبية : يقال : قوم لهم بقية ، وفيهم

بقية : إذا كانت بهم مُسَكَّة وفيهم خير . والثاني : أولو تميز . والثالث : أولو طاعة ،

ذكرها الزجاج ، وقال : إذا قلت : فلان فيه بقية ، فمناه : فيه فضل .

قوله تعالى : ( إِلَّا قَلِيلًا ) استثناء منقطع ، أي : لكن قَلِيلًا ممن أنجيناه منهم

ممن نهى عن الفساد . قال مقاتل : لم يكن من القرون من نهى عن المعاصي والشرك إلا قليلاً ممن أئبينا من المذاب مع الرسل .

قوله تعالى : ( واتَّبِعِ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ ) أي : اتبعوا مع ظلمهم ما أتوا فيه مع استدامة نعيمهم ، فلم يقبلوا ما ينقص من ترفهم . قال الفراء : آثروا اللذات على أمر الآخرة . قال : ويقال : اتبعوا ذنوبهم السيئة إلى النار .

﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾  
قوله تعالى : ( وما كان ربك ليهلك القرى بظلم ) فيه قولان :

أحدهما : بنير جرم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : بشرك ، ذكره ابن جرير ، وأبو سليمان . وفي قوله : ( وأهلها مصلحون ) ثلاثة أقوال :

أحدها : يتصرف بعضهم من بعض ، رواه قيس بن أبي حازم عن جرير . قال أبو جعفر الطبري : فيكون المعنى : لا يهلكهم إذا تناصفوا وإن كانوا مشركين ، وإنما يهلكهم إذا تظالموا .

والثاني : مصلحون لأعمالهم ، متمسكون بالطاعة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : مؤمنون ، قاله مقاتل .

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَمَعَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ . إِلَّا مِنْ رَحِمٍ رَبِّكَ وَلَئِنَّكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولو شاء ربك لجمع الناس أمة واحدة ) قال ابن عباس : لو شاء أن يجعلهم كلهم مسلمين لفعل .

قوله تعالى : ( ولا يزالون مختلفين ) في المشار إليهم قولان :

أحدهما : أنهم أهل الحق وأهل الباطل ، رواه الضحاك عن ابن عباس ؛ فيكون المنى : إن هؤلاء يخالفون هؤلاء .

والثاني : أنهم أهل الأهواء لا يزالون مختلفين ، رواه عكرمة عن ابن عباس . قوله تعالى : ( إلا من رحم ربك ) قال ابن عباس : هم أهل الحق . وقال الحسن : أهل رحمة الله لا يختلفون .

قوله تعالى : ( ولئلك خلقهم ) في المشار إليه بذلك أربعة أقوال :

أحدها : أنه يرجع إلى مام عليه . قال ابن عباس : خلقهم فريقين ، فريقاً يرحم فلا يختلف ، وفريقاً لا يرحم يختلف .

والثاني : أنه يرجع إلى الشقاء والسعادة ، قاله ابن عباس أيضاً ، واختاره الزجاج ، قال : لأن اختلافهم مؤديهم إلى سعادة وشقاوة . قال ابن جرير : واللام في قوله : « ولئلك » بمعنى « على » .

والثالث : أنه يرجع إلى الاختلاف ، رواه مبارك عن الحسن .

والرابع : أنه يرجع إلى الرحمة ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ؛ فلي هذا يكون المنى : ولرحمته خلق الذين لا يختلفون في دينهم .

قوله تعالى : ( ونمت كلمة ربك ) قال ابن عباس : وجب قول ربك : ( لأملأن جهنم ) من كفار الجنة ، وكفار الناس .

﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُ بِهِ فُتُورًا ذَكَرْنَاكَ فِي هَذِهِ الْحَقِّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وكلاً نقص ) قال الزجاج : « كلاً » منصوب بـ « نقص » ،



المعنى : كل الذي محتاج إليه من أنباء الرسل قصص عليك . و « ما » منصوبة بدلاً من كل ، المعنى : نقص عليك ما تثبت به فؤادك ؛ ومعنى تثبت الفؤاد تسكين القلب هاهنا ، ليس للشك ، ولكن كلما كان البرهان والدلالة أكثر ، كان القلب أثبت .

قوله تعالى : ( وجاءك في هذه الحق ) في المشار إليه بـ « هذه » أربعة أقوال : أحدها : أنها السورة ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وسعيد بن جبير وأبو العالية ، ورواه شيبان عن قتادة .

والثاني : أنها الدنيا ، فالمعنى : وجاءك في هذه الدنيا ، رواه سعيد عن قتادة ؛ وعن الحسن كالقولين .

والثالث : أنها الأقسام المذكورة .

والرابع : أنها هذه الآية بينها ، ذكر القولين ابن الأنباري .

وفي المراد بالحق هاهنا ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها البيان . والثاني : صدق القصص والأنباء . والثالث : النبوة . فإن قيل : أليس قد جاءه الحق في كل القرآن ، فلم خص هذه السورة ؟ فالجواب أنا إن قلنا : إن الحق النبوة ، فالإشارة بـ « هذه » إلى الدنيا ، فيكون المعنى : وجاءك في هذه الدنيا النبوة ، فيرتفع الإشكال . وإن قلنا : إنها السورة ، فعنه أربعة أجوبة :

أحدها : أن المراد بالحق البيان ، وهذه السورة جمعت من تبين إهلاك الأمم ، وشرح مآلهم ، ما لم يجمع غيرها ، فبان أثر التخصيص ، وهذا مذهب بعض المفسرين . والثاني : أن بعض الحق أؤكد من بعض في ظهوره عندنا وخفائه علينا ،

ولهذا يقول الناس : فلان في الحق : إذا كان في الموت ، وإن لم يكن قبله في باطل ، ولكن لتعظيم ما هو فيه ، فكأن الحق المبين في هذه السورة أجلى من غيره ، وهذا مذهب الزجاج .

والثالث : أنه خص هذه السورة بذلك لبيان فضلها ، وإن كان في غيرها حق أيضاً ، فهو كقوله : ( والصلوة الوسطى ) [البقرة: ٢٣٨] ، وقوله : ( وجبريل وميكال ) [البقرة: ٩٨] ، وهذا مذهب ابن الأنباري .

والرابع : أن المعنى : وجاءك في هذه السورة الحق مع ما جاءك من سائر السور ، قاله ابن جرير الطبري .

قوله تعالى : ( وموعظة وذكرى للمؤمنين ) أي : يتعظون إذا سمعوا هذه السورة وما نزل بالأمم قتلين قلوبهم .

﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ اعملُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ . وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم ) هذا تهديد ووعيد ، والمعنى : اعملوا ما أنتم عاملون ، فستعملون عاقبة أمركم ، ( وانتظروا ) ما يبعثكم الشيطان ( إنا منتظرون ) ما يبعثنا ربنا .

### ﴿ فصل ﴾

قال المفسرون : وهذه الآية اقتضت تركهم على أعمالهم ، والافتناع بالندارم ، وهي منسوخة بآية السيف .

واعلم أنه إذا قلنا : إن المراد بالآية التهديد ، لم يتوجه نسخ .

﴿ وَفِي غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَفِي غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أي : علم ماغاب عن العباد فيها . ( وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ) قرأ نافع ، وحفص عن عاصم « يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ » بضم الياء . وقرأ الباقون ، وأبو بكر عن عاصم « يَرْجَعُ » بفتح الياء ، والمعنى : إن كل الأمور ترجع إليه في المباد . ( فَاعْبُدْهُ ) أي : وحده . ( وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ ) أي : تيق به . ( وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ) قرأ نافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم « تَعْمَلُونَ » بالثاء . وقرأ الباقون بالياء . قال أبو علي : فن قرأ بالياء ، فالتمى : قل لهم : وما ربك بغانفل عما يعملون . ومن قرأ بالثاء ، فالخطاب للنبي ﷺ ولجميع الخلق مؤمنهم وكافيرهم ، فهو أعم من الياء ، وهذا وعيد ، والمعنى : إنه يجزي المحسن بإحسانه ، والمسيء بإساءته . قال كعب : خاتمة التوراة خاتمة « هود » .

## سورة يوسف

[ عليه السلام ]

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ آتَىٰ نَبْلَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾

﴿ فصل في نزولها ﴾

هي مكية بالإجماع ، وفي سبب نزولها قولان : أما القول الأول ، فروي عن سعد بن أبي وقاص قال : أنزل القرآن على رسول الله ﷺ ، فتلاه عليهم زماناً ، فقالوا : يا رسول الله ، لو قصصت علينا ، فأُنزل الله تعالى : ( آتَىٰ نَبْلَكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ) إلى قوله : ( نحن نقص عليك أحسن القصص ) ، فتلاه عليهم زماناً ، فقالوا : يا رسول الله ، لو حدثتنا ، فأُنزل الله تعالى ( الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً مثاني ) [ الزمر : ٢٣ ] <sup>(١)</sup> كل ذلك يؤمرون بالقرآن . وقال

---

(١) « الطبري » ، ٥٥٣/١٥ ، والحاكم في « المستدرک » ، ٣٤٥/٢ وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي ، وخرجه السيوطي في « الدر » ٣/٤ وزاد لنبته إلى إسحاق بن راهويه ، والبيهقي ، وأبي يعلى ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن حبان ، وأبي الشيخ ، وابن مردويه .

عون بن عبد الله : ملَّ أصحاب رسول الله ﷺ مَكَّةَ ، فقالوا : يا رسول الله حَدِّثْنَا ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِي ) [ الزمر : ٢٣ ] ، ثُمَّ لَمَّهُمْ مَلَّتُوا مَكَّةَ أُخْرَى ، فقالوا : يا رسول الله ، فوق الحديث ، ودون القرآن ، يعنون القصص ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ( نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ) ، فَأَرَادَ الْحَدِيثَ ، فَدَلَّسَهُمْ عَلَى أَحْسَنِ الْحَدِيثِ ، وَأَرَادُوا الْقَصَصَ ، فَدَهَمَ عَلَى أَحْسَنِ الْقَصَصِ <sup>(١)</sup> . والثاني : رواه الضحاك عن ابن عباس قال : سألت اليهود النبي ﷺ ، فقالوا : حَدِّثْنَا عَنْ أَمْرِ يَسْقُوبَ وَوَلَدِهِ وَشَأْنِ يَوْسُفَ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) وَذَلِكَ أَنَّ التَّوْرَةَ بِالْعِبْرَانِيَّةِ ، وَالْإِنْجِيلَ بِالسَّرْيَانِيَّةِ ، وَأَنْتُمْ قَوْمٌ عَرَبٌ ، وَلَوْ أَنْزَلْتَهُ بِغَيْرِ الْعَرَبِيَّةِ مَا فُهِمَ . وقد يَبِينُ تَفْسِيرَ أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ فِي أَوَّلِ ( يُونُسَ ) ، إِلَّا أَنَّهُ قَدْ ذَكَرَ ابْنُ الْأَثْبَارِيِّ زِيَادَةَ وَجْهِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ ، فَقَالَ : لَمَّا لَحِقَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَلْلٌ وَسَاءَةٌ ، فَقَالُوا لَهُ : حَدِّثْنَا بِمَا يَزِيلُ عَنْنَا هَذَا الْمَلْلَ ، فَقَالَ : « تِلْكَ الْأَحَادِيثُ الَّتِي تَقْدُرُونَ الِاتِّفَاعَ بِهَا وَانْتِرَافَ الْمَلْلِ ، هِيَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ » .

وفي معنى « المبين » خمسة أقوال :

أحدها : البَيِّنُ حَلَالُهُ وَحَرَامُهُ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَبِجَاهِدٍ . والثاني : المَبِينُ لِلْحُرُوفِ الَّتِي تَسْقُطُ عَنْ أَلْسِنِ الْأَعْجَمِ ، رَوَاهُ خَالِدُ بْنُ مَعْدَانَ عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ . والثالث : البَيِّنُ هَذَا وَرَشْدُهُ ، قَالَ قَتَادَةُ . والرابع : المَبِينُ لِلْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ . والخامس : البَيِّنُ لِإِعْجَازِهِ فَلَا يَمَارِضُ ، ذَكَرَهَا الْمَوْرِدِيُّ .

(١) « الطبري » ٥٥٢/١٥ ، وخرجه السيوطي في « الدر » ٣/٤ من طريق عون بن

عبد الله عن ابن مسعود ، فهو مرسل . وذكره الواحدي في « أسباب النزول » ، ١٥٥ .

زاد المسير ٤ م (١٢)

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ ) في هاء الكناية قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى الكتاب ، قاله الجمهور . والثاني : إلى خبر يوسف ، ذكره الزجاج ، وابن القاسم .

قوله تعالى : ( قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) قد ذكرنا معنى القرآن واشتقاقه في سورة ( النساء : ٨٢ ) . وقد اختلف الناس ، هل في القرآن شيء بنير العربية ، أم لا ، فذهب أصحابنا أنه ليس فيه شيء بنير العربية . وقال أبو عبيدة : من زعم أن في القرآن لساناً سوى العربية فقد أعظم على الله الفول ، واحتج بقوله : ( إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) [ الزخرف : ٣ ] وروي عن ابن عباس ، ومجاهد ، وعكرمة أن فيه من غير لسان العرب ، مثل « سجيل » و « المشكاة » و « اليم » و « الطور » و « أباريق » و « إستبرق » وغير ذلك . وقرأت على شيخنا أبي منصور اللغوي قال : قال أبو عبيد<sup>(١)</sup> : وهؤلاء أعلم من أبي عبيدة ، ولكنهم ذهبوا إلى مذهب ، وذهب هو إلى غيره ، وكلاهما مصيب إن شاء الله ، وذلك أن هذه الحروف بنير لسان العرب في الأصل ، فقال : أولئك على الأصل ، ثم لفظت به العرب بألسنتها فعربته فصار عربياً بعربيتها إياه ، فهي عربية في هذه الحالة ، أعجبتة الأصل ، فهذا القول يصدق الفريقين جميعاً .

قوله تعالى : ( لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ) قال ابن عباس : لكي تفهموا .

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾

قوله تعالى : ( نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ ) قد ذكرنا سبب نزولها في

(١) في الأصل : أبو عبيدة ، وهو خطأ ، لأن الكلام الآتي كلام أبي عبيد القسم بن سلام يرد به على شيخه أبي عبيدة ، وانظر « العرب » : « للجواليقي » .

أول الكلام . وقد خُصَّت بسبب آخر ، فروي عن سعيد بن جبير قال : اجتمع أصحاب محمد ﷺ إلى سلمان ، فقالوا : حدثنا عن التوراة فإنها حسن ما فيها ، فأُزِلَ الله تعالى ( نحن نقص عليك أحسن القصص ) يعني : قصص القرآن أحسن مما في التوراة . قال الزجاج : والمعنى نحن نبين لك أحسن البيان ، والقصص : الذي يأتي بالقصة على حقيقتها . قال : وقوله : ( يا أوحينا إليك ) أي : بوحينا إليك هذا القرآن . قال العلماء : وإنما سميت قصة يوسف أحسن القصص ، لأنها جمعت ذكر الأنبياء ، والصالحين ، والملائكة ، والشياطين ، والأنعام ، وسير الملوك ، والماليك ، والتجار ، والعلماء ، والرجال ، والنساء ، وحيلهن ، وذكر التوحيد ، والفقه ، والسر ، وتعبير الرؤيا ، والسياسة ، والمعاشر ، وتدبير المعاش ، والصبر على الأذى ، والحلم ، والعز ، والحكم ، إلى غير ذلك من العجائب .

قوله تعالى : ( وإن كنت ) في « إن » قولان :

أحدهما : أنها بمعنى « قد » . والثاني : بمعنى « ما » .

قوله تعالى : ( من قبله ) قال ابن عباس : من قبل نزول القرآن . ( لئلا يغفلن ) عن علم خبر يوسف وما صنع به إخوته .

﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾ . قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿

قوله تعالى : ( إذ قال يوسف لأبيه ) في « إذ » قولان :

أحدهما : أنها صلة للفعل المتقدم ، والمعنى : نحن نقص عليك إذ قال يوسف .

والثاني : أنها صلة لفعل مضمر ، تقديره : اذكر إذا قال يوسف ، ذكرهما الزجاج ، وابن الأثيري .

قوله تعالى : ( يا أبت ) قرأ أبو جعفر ، وابن عامر بفتح التاء ، ووقفاً بالهاء ، وافقهما ابن كثير في الوقف بالهاء ، وقرأ الباقون بكسر التاء . فن فتح التاء ، أراد : يا أبتا ، فحذف الألف كما تحذف الياء ، فبقيت الفتحة دالة على الألف ، كما أن الكسرة تبقى دالة على الياء . ومن وقف على الهاء ، فلا ناء التانيث تبدل منها الهاء في الوقف . وقرأ أبو جعفر أحد عشر ، وتسعة عشر ، بسكون العين فيها .

وفي ما رآه يوسف قولان :

أحدهما : أنه رأى الشمس والقمر والكواكب ، وهو قول الأكثرين . قال الفراء : وإنما قال : « رأيتهم » على جمع ما يعقل ، لأن السجود فعل ما يعقل ، كقوله : ( يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم ) [النمل : ١٨] . قال المفسرون : كانت الكواكب في التأويل إخوته ، والشمس أمه ، والقمر أباه ، فلما قصها على يعقوب أشفق من حسد إخوته . وقال السدي : الشمس أبوه ، والقمر خالته ، لأن أمه كانت قد ماتت .

والثاني : أنه رأى أبويه وإخوته ساجدين له ، فكفى عن ذكرهم ، وهذا مروي عن ابن عباس ، وقادة . فأما تكرار قوله : ( رأيتهم ) فقال الزجاج : إنما كرده لمّا حال الكلام بوكيداً .

وفي سنن يوسف لما رأى هذا المنام ثلاثة أقوال :

أحدها : سبع سنين . والثاني : اثنتا عشرة سنة والثالث : سبع عشرة سنة . قال المفسرون : : علم يعقوب أن إخوة يوسف يعملون تأويل رؤياه ، فقال : ( لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً ) ، قال ابن قتبية : يحتالوا لك



حيلة ويستألوك . وقال غيره : اللام صلة ، والمعنى : فيكيدوك . والمدو المبين : الظاهر المداوة .

﴿ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَى آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَى أَبْنَائِكَ مِنْ قَبْلُ لِبَرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( وكذلك يجتبيك ربك ) قال الزجاج ، وابن الأنباري : ومثل ما رأيت من الرفعة والحال الجليلة ، يختارك ربك ويصطفيك من بين إخوانك . وقد شرحنا في ( الأنعام : ٨٧ ) معنى الاجتباء . وقال ابن عباس : يصطفيك بالنبوة .

قوله تعالى : ( ويدلك من تأويل الأحاديث ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها : أنه تعبير الرؤيا ، قاله ابن عباس ومجاهد ، وقتادة ، فلي هذا سمي تأويلاً لأنه يان ما يؤول أمر المنام إليه .

والثاني : أنه العلم والحكمة ، قاله ابن زيد .  
والثالث : تأويل أحاديث الأنبياء والأمم والكتب ، ذكره الزجاج . قال مقاتل : و « من » هاهنا صلة .

قوله تعالى : ( ويتم نعمته عليك ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها : بالنبوة ، قاله ابن عباس .  
والثاني : بإعلاء الكلمة .

والثالث : بأن أحوج إخوانه إليه حتى أنعم عليهم ، ذكرهما الماوردي .  
وفي ( آل يعقوب ) ثلاثة أقوال : أحدها : أنهم ولده ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : يعقوب وامرأته وأولاده الأحد عشر ، أتم عليهم نعمته بالسجود ليوسف ، قاله مقاتل .

والثالث : أهله ، قاله أبو عبيدة ، واحتج بأنك إذا صغرت الآل ، قلت : أهيل .  
قوله تعالى : ( كما آتينا على أبويك من قبل لإبراهيم وإسحق ) قال عكرمة :  
ضعته على إبراهيم أن نجاة من النار ، ونمته على إسحاق أن نجاة من الذبح .  
قوله تعالى : ( إن ربك عليم ) أي : عليم حيث يضع النبوة ( حكيم ) في  
تدبير خلقه .

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّائِلِينَ ﴾

قوله تعالى : ( لقد كان في يوسف وإخوته ) أي : في خير يوسف وقصة إخوته  
( آيات ) أي : غير لمن سأل عنهم ، فكل حال من أحواله آية . وقرأ ابن كثير  
« آية » . قال المفسرون : وكان اليهود قد سألوا رسول الله ﷺ عن قصة يوسف ،  
فأخبرهم بها كلها في التوراة ، فمجبوا من ذلك .  
وفي وجه هذه الآيات خمسة أقوال :

أحدها : الدلالة على صدق محمد ﷺ حين أخبر أخبار قوم لم يشاهدوا ، ولا  
نظر في الكتب . والثاني ما أظهر الله في قصة يوسف من عوائب البني عليه .  
والثالث : صدق رؤياه وصحة تأويله . والرابع : ضبط نفسه وقهر شهوته حتى قام  
بحق الأمانة . والخامس : حدوث السرور بعد اليأس .

فان قيل : لم خص السائلين ، ولغريم فيها آيات أيضاً ؛ فعنه جوابان :

أحدهما : أن المعنى : للسائلين وغيرهم ، فاكتمى بذكر السائلين من غيرهم ،  
كما اكتمى بذكر الحر من البرد في قوله : ( تقيم الحر ) [ النحل : ٨١ ] .  
والثاني : أنه إذا كان للسائلين عن خبر يوسف آية ، كان لغريم آية أيضاً ؛  
وإنما خص السائلين ، لأن سؤالهم نتج الأعجوبة وكشف الخبر .

﴿إِذْ قَالُوا لْيُؤَسِّفْ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا أَيْبِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ  
إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾

قوله تعالى : ( إِذْ قَالُوا ) يعني لإخوة يوسف . ( لْيُؤَسِّفْ وَأَخُوهُ ) يعنيون  
ابن يامين . وإعاقيل له : ابن يامين ، لأن أمه ماتت فقساء . ويامين بمعنى الوجع ،  
وكان أخاه لأمه وأيه . والباقيون إخوته لأبيه دون أمه .

فأما العصبة ، فقال الزجاج : هي في اللغة الجماعة الذين أمرهم واحد بتابع بعضهم  
بعضاً في الفعل ، ويتعصب بعضهم لبعض .

والمفسرين في العصبة ستة أقوال :

أحدها : أنها ما كان أكثر من عشرة ، رواه الضحاك عن ابن عباس .  
والثاني : أنها ما بين العشرة إلى الأربعين ، روي عن ابن عباس أيضاً ، وبه قال  
قتادة . والثالث : أنها ستة أو سبعة ، قاله سميد بن جبير . والرابع : أنها من  
عشرة إلى خمسة عشر ، قاله مجاهد . والخامس : الجماعة ، قاله ابن زيد ، وابن قتيبة ،  
والزجاج . والسادس : عشرة ، قاله مقاتل . وقال الفراء : العصبة عشرة فما زاد .

قوله تعالى : ( إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : إني خطأ من رأيي ، قاله ابن زيد . والثاني : في شقاء ، قاله  
مقاتل ؛ والمراد به عناء الدنيا . والثالث : إني ضلال عن طريق الصواب الذي  
يقتضي تعديل المحبة يفتنا ، لأن تقمنا له أعم . قال الزجاج : ولو نسبوه إلى الضلال  
في الدين كانوا كفاراً ، إنما أرادوا : إنه قدّم ابنين صغيرين علينا في المحبة ونحن  
جماعة تقمنا أكثر .

﴿أَفْتَنَلُوا يُؤَسِّفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ  
وَتَكُونُوا مِن بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾

قوله تعالى : ( اقلوا يوسف ) قال أبو علي : قرأ ابن كثير ، ونافع ،  
والكسائي : « مبنً اقلوا » بضم التثوين ، لأن تحريكه يلزم لالتقاء الساكنين ،  
فحركوه بالضم ليُتبعوا الضمة الضمة ، كما قالوا : « مدً » و « ظلمت » . وقرأ  
أبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزة ، بكسر التثوين ، فلم يتبعوا الضمة كما  
قالوا : « مدً » و « ظلمت » . قال المفسرون : وهذا قولهم بينهم ( أو اطرحوه  
أرضاً ) قال الزجاج : نصب « أرضاً » على إسقاط « في » ، وأفصى الفعل إليها ؛  
والمضى : أو اطرحوه أرضاً يبعد بها عن أبيه . وقال غيره : أرضاً نأكله فيها السباع .  
قوله تعالى : ( يخل لكم وجه أيكم ) أي : يفرغ لكم من الشغل يوسف .  
( وتكونوا من بعده ) أي : من بعد يوسف . ( قوماً صالحين ) فيه قولان :

أحدهما : صالحين بالتوبة من بعد قتله ، قاله ابن عباس .  
والثاني : يصلح حالكم عند أيكم ، قاله مقاتل . وفي قصتهم نكتة عجيبة ، وهو  
أنهم عزموا على التوبة قبل الذنب ، وكذلك المؤمن لا ينسى التوبة وإن كان  
مرتكباً للخطايا .

« قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَانْفَقَسُوا يُوسُفَ وَالْقَوْهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ  
يَلْبَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ . قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ  
لَأَنَّا مَنَّا عَلَى يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَاصِحُونَ . أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعْ  
وَيَلْمَسْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ . قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنَّ تَذْهَبُوا بِهِ  
وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ . قَالُوا لَئِنْ  
أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا خَاسِرُونَ »

قوله تعالى : ( قال قائل منهم ) فيه ثلاثة أقوال :  
أحدها : أنه يهوذا ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال وهب بن منبه ،

والسدي ، ومقاتل . والثاني : أنه شمعون ، قاله مجاهد . والثالث : رويل ، قاله قتادة ، وابن إسحاق . فأما غيابة الجب ، فقال أبو عبيدة : كل شيء غيَّب عنك شيئاً فهو غيابة ، والجب : الركية التي لم تطو . وقال الزجاج : النياحة : كل ما غاب عنك ، أو غيَّب شيئاً عنك ، قال المنخَّل :

فإنَّ أنا يومًا نجَّيتُني غيَّابتي فسيروا بسيري في العشيرة والأهل  
والجب : البشر التي لم تطو ؛ سميت جباً من أجل أنها قطعت قطعاً ، ولم يحدث فيها غير القطع من طي وما أشبهه . وقال ابن عباس : « في غيابة الجب » أي : في ظلمانه . وقال الحسن : في قمره . وقرأ نافع : « غيَّابات الجب » فجعل كل منه غيابة . وروى خارجة عن نافع : « غيَّابات » بتشديد الياء . وقرأ الحسن ، وقاتدة ، ومجاهد : « غيبة الجب » بنير ألف مع إسكان الياء . وأين كان هذا الجب ، فيه قولان :

أحدهما : بأرض الأردن ، قاله وهب . وقال مقاتل : هو بأرض الأردن على ثلاث فراسخ من منزل يعقوب . والثاني : ببيت المقدس ، قاله قتادة .

قوله تعالى : ( تلتقطه بعض السيارة ) قال ابن عباس : يأخذه بعض من يسير . ( إن كنتم فاعلين ) أي : إن أضلتم له ما تريدون . وأكثر القراء قرؤوا « تلتقطه » بالياء . وقرأ الحسن ، وقاتدة ، وابن أبي عملة بالياء . قال الزجاج : وجميع النحويين يميزون ذلك ، لأن بعض السيارة سيارة ، فكأنه قال : تلتقطه سيارة بعض السيارة . وقال ابن الأثيري : من قرأ بالياء ، فقد أثبت فعل بعض ، وبعض مذكر ، وإنما فعل ذلك حملاً على المعنى ، إذ التأويل : تلتقطه السيارة ، قال الشاعر :

رأت مرةً السنينَ أخذتْ مني كما أخذَ السرَّارُ منَ الهلالِ<sup>(١)</sup>

(١) البيت لجرير ، ديوانه ٤٢٦ ، و « مجاز القرآن » ٩٨/١ ، و « الطبري » ٥٦٧/١٥ ، و « الكامل » للبرد ٤٨٦ ، والسرار : آخر ليلة من الشهر يستمر فيها الهلال ، أي : يمتلئ .

أراد : رأيت السنين ، وقال الآخر :

طُولُ اللَّيَالِي أُسْرَعَتْ فِي تَقْضِي طَوْنَيْنِ طَوْنِي وَطَوْنَيْنِ عَرَضِي<sup>(١)</sup>

أراد : الليالي أسرع ، وقال جرير :

لَمَّا أَتَى خَبَرَ الرَّبِيِّينَ تَوَاضَعَتْ سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالِ الْخُشَعِ<sup>(٢)</sup>

أراد : تواضعت المدينة ، وقال الآخر :

وَتَشَرَّقُ بِالْقَوْلِ الَّذِي قَدْ أَذْعَثَهُ كَمَا شَرَقَتْ صَدْرُ الْقَنَافَةِ مِنَ الدَّمِ<sup>(٣)</sup>

أراد : كما شرقت القنافة .

قال المفسرون : فلما عزم القوم على كيد يوسف ، قالوا لأبيه : ( مالك لا تأمناً ) قرأ الجماعة « تأمناً » بفتح الميم وإدغام النون الأولى في الثانية والإشارة إلى إعراب النون المدغمة بالضم ؛ قال مكي : لأن الأصل « تأمناً » ثم أدغمت النون الأولى ، وبقي الإشمام يدل على ضمة النون الأولى . والإشمام : هو ضم شفتيك من غير صوت يُسمع ، فهو بعد الإدغام وقبل فتحه النون الثانية . وابن كيسان يسمي الإشمام الإشارة ، ويسمى الروم إشماماً ؛ والروم : صوت ضعيف يُسمع خفياً . وقرأ أبو جعفر « تأمناً » بفتح النون من غير إشمام إلى إعراب المدغم . وقرأ الحسن « مَالِكَ لَا تَأْمَنْتَا » بضم الميم . وقرأ ابن مقسم « تأمناً » بنونين

(١) البيت للمجاج في ملحق ديوانه ٨١ ، و« الكتاب » ١٩/١ ، و« مجاز القرآن » ٩٩/١ ، و« الطبري » ٨٧/٧ ، و« البيان والتبيين » ٦٠/٤ ، و« شواهد التنزيل » ٢٩٧ ، و« البيهقي » ٣٩٥/٣ ، و« الخزانة » ٢٨٨/٢ .

(٢) « ديوانه » ٣٤٥ ، و« مجاز القرآن » ١٩٧/١ ، و« النفاذ » ٩٦٩ ، و« الكتاب » ١٩/١ ، و« الكامل » ٤٨٦ ، و« الطبري » ١٧/٢ ، و« الأشداد » ٢٩٦ لابن الأنباري ، و« اللسان » و« الناجح » سور : و« الخزانة » ١٦٦/٢ .

(٣) البيت لأعشى الكبير نعيم بن قيس ، ديوانه ١٢٣ ، و« اللسان » شرق ، ومعنى تشرق : تنضج ، وصدر القنافة : أعلاها .

على الأصل، والمعنى : مالك لا تأمننا على يوسف فترسله معنا ، فإنه قد كبر ولا يعلم شيئاً من أمر المعاش ( وإنا له ناصحون ) فيما أشرنا به عليك ؛ ( أرسله معنا غداً ) إلى الصحراء . وقال مقاتل : في الكلام تقديم وتأخير ، وذلك أنهم قالوا له : أرسله معنا ، فقال : إني كَيْحَزُّنُيْ أَنْ تذهبوا به ، فقالوا : مالك لا تأمننا .

قوله تعالى : ( نزع ونلب ) قرأ ابن كثير ، وابن عامر ، وأبو عمرو « نزع ونلب » بالنون فيها ، والعين ساكنة ؛ وافقهم زيد عن يعقوب في « نزع » فحسب . وفي معنى « نزع » ثلاثة أقوال :

أحدها : نَزَّهَ ، قاله الضحاك . والثاني : نَسَعَ ، قاله قتادة . والثالث : نَأْسَلَ ؛ يقال : رعت الإبل : إذا رعت ، وأرتمتها : إذا تركتها رعى . قال الشاعر :  
وَحَبِيبِي لِي إِذَا لَأَقَيْتُهُ وَإِذَا يَخْلُو لَهُ لَحْمِي رَنَعَ<sup>(١)</sup>  
أي : أكله ، هذا قول ابن الأثيري ، وابن قتيبة . وقرأ عاصم ، وحزمة والكسائي : « يرنع ويلعب » بالياء فيها وجزم العين والياء ، يسنون « يوسف » . وقرأ نافع : « نرنع » بكسر العين من « نرنع » من غير بلوغ إلى الياء . قال ابن قتيبة : وممنها : تنحارس ، ويرعى بعضنا بعضاً ، أي : يحفظ ؛ ومنه يقال : رعاك الله ، أي : حفظك . وقد رويت عن ابن كثير أيضاً « نرنعي » بآليات ياء بعد العين في الوصل والوقف . وقرأ أنس ، وأبو دجاء « نرنع » بنون مرفوعة وكسر التاء وسكون العين ، و « نلب » بالنون . قال أبو عبيدة : أي : نرنع وإلنا .  
فأما قوله : ( ونلب ) فقال ابن عباس : نلّبو .

(١) البيت لسويد بن أبي كاهل البشكري من قصيدة في « المنفليات » : ١٩٠ - ٢٠٢ ، تد من أغلى الشعر وأنته ، وقد فضلنا الأصمعي ، وقال : كانت العرب تفضلها وتقدمها وتدها من حكمها ، وكانت في الجاهلية تسميها البتيمة لا اشتملت عليه من الأمثال . وهو أيضاً في « الشعر والشعراء » : ٣٨٤ ، و « الخزانة » : ٥٤٧/٢ ، ورواية الشطر الأول فيها : « وبجيبِي إذا لاقيت » .

فان قيل : كيف لم ينكر عليهم يعقوب ذكر اللعب ؟

فالجواب من وجهين . أحدهما : أنهم لم يكونوا حيثئذ أنبياء ، قاله أبو عمرو ابن العلاء . والثاني : أنهم عتوا مباح اللعب ، قاله الماوردي .

قوله تعالى : ( إني أبحرني أن تنهبوا به ) أي : يحزني ذهابكم به ، لأنه يفارقني فلا أراه . ( وأخاف أن يأكله الذئب ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر ، وحركة : « الذئب » بالهمز في الثلاثة المواضع . وقرأ الكسائي ، وأبو جعفر ، وشيبة بنير هز . قال أبو علي : « الذئب » ميموز في الأصل . يقال : تذايبت الريح : إذا جاءت من كل جهة كما يأتي الذئب .

وفي علة تخصيص الذئب بالذكر ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه رأى في منامه أن الذئب شد على يوسف ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أن أرضهم كانت كثيرة الذئاب ، قاله مقاتل . والثالث : أنه خافهم عليه فكفى بذكر الذئب ، قاله الماوردي .

قوله تعالى : ( وأنتم عنه غافلون ) فيه قولان :

أحدهما : غافلون في اللعب . والثاني : مشتغلون برعيكم .

قوله تعالى : ( لئن أكله الذئب ونحن عصبة ) أي : جماعة نرى الذئب قد قصده ولا نرد عنه ( إنا إذا غاسرون ) أي : عاجزون . قال ابن الأباري : ومن قرأ « عصبة » بالنصب ، فقدبره : ونحن نجتمع عصبة .

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ النَّجْبِ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَجِّيَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( فلما ذهبوا به ) في الكلام اختصار وإضمار ، تقديره : فأرسله معهم فلما ذهبوا . ( وأجمعوا ) أي : عزموا على أن يجعلوه في غيابة الحب .



﴿ الإشارة إلى قصة ذهابهم ﴾

قال المفسرون : قالوا ليوسف : أما تشتاق أن تخرج معنا فتلب وتنصيد ؟  
 قال : بلى ، قالوا : فسل أبك أن يرسلك معنا ، قال : أفعل ، فدخلوا بجاعتهم على  
 يعقوب ، فقالوا : يا أبانا إن يوسف قد أحب أن يخرج معنا ، فقال : ما تقول يا بني ؟  
 قال : نعم يا أبت ، قد أرى من إخوتي اللين والطف ، فأنا أحب أن تأذن لي ،  
 فأرسله معهم ، فلما أصبحوا ، أظهروا له ما في أنفسهم من المداوة ، وأغلظوا له القول ،  
 وجعل يلجأ إلى هذا ، فيضربه ، وإلى هذا ، فيؤذبه ، فلما فطن لما قد عزموا  
 عليه ، جعل ينادي : يا أبتاه ، يا يعقوب ، لو رأيت يوسف وما ينزل به من إخونه  
 لآخزتك ذلك وأبكاك ، يا أبتاه ما أسرع ما نسوا عهدك ، وضيّعوا وصيتك ؛  
 وجعل يبكي بكاء شديداً . قال الضحاك عن ابن عباس : فأخذه روبيل فجلبه به  
 الأرض ، ثم جثم على صدره وأراد قتله ، فقال له يوسف : مهلاً يا أخي لا تقتلني ،  
 قال : يا ابن راحيل صاحب الأحلام ، قل لرؤياك تخلصك من أبدنا ، ولوى  
 عنقه ليكسرهما ، فنادى يوسف : يا يهوذا اتق الله في ، وخل بيني وبين من يريد  
 قتلي ، فأدركته له رحمة ، فقال يهوذا : يا إخوتاه ، ألا أدلكم على أمر هو خير  
 لكم وأرفق به ؟ قالوا : وما ذاك ؟ قال : تلقونه في هذا الجب فيلتقطه بعض السيارة ،  
 قالوا : نفعل ؟ فانطلقوا به إلى الجب ، فخلعوا قميصه ، فقال : يا إخوتاه ، لم نرغم  
 قميصي ، ردوه عليّ أستر به عورتى ويكون كفناً لي في مماتي ؛ فأخرج الله له حجراً  
 في البئر مرتفعاً من الماء ، فاستقرت عليه قدماء . وقال السدي : جعلوا يدلون به  
 في البئر ، فيتملق بشفير البئر ؛ فربطوا يديه ونزعوا قميصه ، فقال : يا إخوتاه ،

ردوا عليّ قبيص أنوارى به ، فقالوا : ادع الشمس والقمر والأحد عشر كوكباً ، فدلّسوه في البئر ، حتى إذا بلغ نصفها ألقوه إرادة أن يموت ، فكان في البئر ماء فسقط فيه ، ثم أوى إلى صخرة فيها فقام عليها ؛ فلما ألقوه في الجب جعل يكي ، فنادوه ، فظن أنها رحمة أدركتهم فأجابهم ، فأرادوا أن يرضخوه بصخرة ، فمنعهم يهوذا ، وكان يهوذا يأتيه بالطعام . وقال كعب : جمعوا يديه إلى عنقه ونزعوا قبيصه ، فبعث الله إليه مئكلاً ، فحلّ عنه وأخرج له حجراً من الماء ، فقام عليه ؛ وكان يعقوب قد أدرج قبيص إبراهيم الذي كساه الله إياه يوم أُلقي في النار في قصبة ، وجعلها في عنق يوسف ، فألبسه إياه الملك حينئذ ، وأضاء له الجب . وقال الحسن : أُلقي في الجب ، فمُذْذَبَ مأوّه ، فكان يفتيه عن الطعام والشراب ؛ ودخل عليه جبريل ، فأُتِيَ به ، فلما أُمسى ، نهض جبريل ليذهب ، فقال له يوسف : إنك إذا خرجت عني استوحشت ، فقال : إذا رهبت شيئاً فقل : يا صريح المسترخين ، ويا غوث المستغيثين ، ويا مفرّج كرب المكروبين ، قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري . فلما قلما حفته الملائكة ، فاستأنس في الجب ومكث فيه ثلاثة أيام ، وكان إخوته يرعون حول الجب . وقال محمد بن مسلم الطائفي : لما أُلقي يوسف في الجب ، قال : يا شاهداً غير غائب ، ويا قريباً غير بعيد ، ويا غالباً غير مغلوب ، اجعل لي فرجاً مما أنا فيه ؛ قال : فابات فيه .

وفي مقدار سنّته حين أُلقي في الجب أربعة أقوال :

أحدها : اثنتا عشرة سنة ، قاله الحسن . والثاني : ست سنين ، قاله الضحاك . والثالث : سبع عشرة ، قاله ابن السائب ، وروي عن الحسن أيضاً . والرابع : ثمان عشرة .

قوله تعالى : ( وأوحينا إليه ) فيه قولان :

أحدهما : أنه إلهام ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أنه وحي حقيقة .  
قال المفسرون : أوحى إليه لتخبرن إخوتك بأمرهم ، أي : بما صنعوا بك  
وأنت عالٍ عليهم .

وفي قوله : ( وهم لا يشعرون ) قولان :

أحدهما : لا يشعرون أنك يوسف وقت إخبارك لهم ، قاله أبو صالح عن  
ابن عباس ، وبه قال مقاتل .

والثاني لا يشعرون بالوحي ، قاله مجاهد ، وقتادة ، وابن زيد . فلي الأول  
يكون الكلام من صلة « لتنبئهم » ؛ وعلى الثاني من صلة « وأوحينا إليه » .  
قال حميد : قلت للحسن : أيحسد المؤمن المؤمن ؟ قال : لا أبالك ، مانسأك  
بني يعقوب ؟

﴿ وَجَاؤُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ . قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا  
نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ  
بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وجاءوا أباهم عشاءً يبكون ) وقرأ أبو هريرة ، والحسن ، وابن  
السبيغ ، والأعمش : « عشاء » بضم العين .

قال المفسرون : جاءوا وقت التمة ليكونوا أجراً في الظلمة على الاعتذار  
بالكذب ، فلما سمع صوتهم فزع ، وقال : مالكم يابئني ، هل أصابكم في غنمكم  
شيء ؟ قالوا : لا ، قال : فما أصابكم ؟ وابن يوسف : ( قالوا : يا أبانا إنا ذهبنا نستبق  
وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : ننضل ، قاله ابن عباس ، وابن قتبية ، قال : والمعنى ، يسابق بعضنا

بعضاً في الرمي . والثاني : نشئ ، قاله السدي . والثالث : تصيد ، قاله مقاتل .  
فيكون المعنى على الأول : نستبق في الرمي لتنظر أينما أسبق سهماً ؛ وعلى الثاني :  
نستبق على الأقدام ؛ وعلى الثالث : للصيد .

قوله تعالى : ( وتركنا يوسف عند متاعنا ) أي : ثيابنا . ( وما أنت بمؤمن  
لنا ) أي : بمصدق .

وفي قوله : ( ولو كنا صادقين ) قولان :

أحدهما : أن المعنى : وإن كنا قد صدقنا ، قاله ابن إسحاق . والثاني : لو  
كنا عندك من أهل الصدق لاتهمتنا في يوسف لمحبتك إياه ، وظننت أنا قد كذبتك ،  
قاله الزجاج .

﴿ وَجَاؤُوا عَلَى قَبْرِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ  
أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وجأؤوا على قبره بدم كذب ) قال اللغويون : معناه : بدم  
مكذوب فيه ، والعرب تحبب المصدر في كثير من الكلام مفعولاً ، فيقولون  
للكذب مكذوب ، وللمقل مقول ، وللجلد مجلود ، قال الشاعر :

حَسْبُ إِذَا لَمْ يَشْرُكُوا لِعِظَامِهِ حِلْمًا وَلَا لِقَوَادِمِهِ مَعْقُولًا<sup>(١)</sup>  
أراد : عقلاً . وقال الآخر :

قَدْ وَالَّذِي سَمَّكَ السَّمَاءَ بِقُدْرَةٍ بُلَّغَ الْمَرْءَ وَأَدْرَكَ الْمَجْلُودُ

يريد : أدرك الجلد . ويقولون : ليس لفلان عقد رأي ، ولا معقود رأي ، ويقولون :  
هذا ماء سكب ، يريدون : مسكوباً ، وهذا شراب صب ، يريدون : مصبوباً ،

(١) البيت للراعي النعمري من قصيدة له يمدح بها عبد الملك بن مروان ويشكو من السامة ،  
ديوانه : ١٣٧ ، وأساس البلاغة : عقل .

وماء غور ، يسنون : غائراً ، ورجل صوم ، يريدون : صاعماً ، وامرأة نوح ، يريدون : نائمة ؛ وهذا الكلام مجموع قول القراء ، والأخفش ، والزجاج ، وابن قتيبة في آخرين .

قال ابن عباس : أخذوا جدياً فذبجوه ، ثم غسوا قيص يوسف في دمه ، وأنوه به وليس فيه خرق ، فقال : كذبتم ، لو كان أكله اللئيم لخرق القميص . وقال قتادة : كان دم ظلية . وقرأ ابن عجلة : « بدم كذباً » بالنصب . وقرأ ابن عباس ، والحسن ، وأبو المالية : « بدم كذب » بالمدال غير معجمة ، أي : بدم طري . قوله تعالى : ( بَلْ سَوَّيْتُمْ ) أي : زَيَّنْتُمْ ( لَكُمْ أَنْفُسَكُمْ أَمْراً ) غير ما تصفون ( فصبر جميل ) قال الخليل : المنى : فشأني صبر جميل ، والذي اعتقده صبر جميل . وقال القراء : الصبر مرفوع ، لأنه عزى نفسه وقال : ما هو إلا الصبر ، ولو أصرم بالصبر ، لكان نصباً . وقال قطرب : المنى : فصبري صبر جميل . وقرأ ابن مسعود ، وأبيّ ، وأبو المتوكل : « فصبراً جميلاً » بالنصب . قال الزجاج : والصبر الجليل ، لاجزاع فيه ، ولا شكوى إلى الناس .

قوله تعالى : ( والله المستعان على ما تصفون ) فيه قولان .

أحدهما : على ما تصفون من الكذب . والثاني : على احتمال ما تصفون .

﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَا بُشْرَى هَذَا غُلَامٌ وَأَسَرُّهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وجاءت سيارة ) أي : قوم يسرون ( فأرسلوا واردهم ) قال الأخفش : أتت السيارة وذكر الوارد ، لأن السيارة في المنى للرجال . وقال الزجاج : الوارد : الذي يَرِدُ الماء ليسقي للقوم .

وفي اسم هذا الوارد قولان :

أحدهما : مالك بن دُحْر بن يُوَيْب بن عيفا بن مدين بن إبراهيم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : بعلث بن رعويل ، قاله وهب بن منبه .  
قوله تعالى : ( فَادْلُ دَلْوَهُ ) أي : أرسلها . قال الزجاج : يقال : أدليت الدلو : إذا أرسلتها لتبلاها ، ودلوها : إذا أخرجتها . ( قال يابشري ) قرأه ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « يابشري » بفتح الياء وإثبات الألف .  
ودروى ورش عن نافع « بشري » و « عيائي » [ الأنعام : ١٦٢ ] و « متوأي » [ يوسف : ٢٣ ] بكون الياء . وقرأ عاصم ، وحمة ، والكسائي « يابشري » بألف بغير ياء . وعاصم بفتح الراء ، وحمة ، والكسائي يميلانها . قال الزجاج : من قرأ « يابشري » فهذا النداء تنبيه للمخاطبين ، لأن البشري لا يجيب ولا تنقل ؛ قالني : أبشروا ، ويأياها البشري هذا من أوانك ، وكذلك إذا قلت : يا عبياه ، فكأنك قلت : اصجبوا ، ويأياها العجب هذا من حينك ؛ وقد شرحنا هذا المعنى [ هود : ٦٩ و ٧٤ ] .

فأما قراءة من قرأ « يابشري » فيجوز أن يكون المعنى : يا من حضر ، هذه بشري . ويجوز أن يكون المعنى : يابشري هذا أوانك على ما سبق بيانه من تنبيه الحاضرين . وذكر السدي أنه نادى بذلك أحدهم وكان اسمه بشري . وقال ابن الأنباري : يجوز فيه هذه الأقوال ، ويجوز أن يكون اسم امرأة . وقرأ أبو رجاء ، وابن أبي عمير : « يابْشَرِي » بتشديد الياء وفتحها من غير ألف . قال ابن عباس : لما أدلى دَلْوَهُ ؛ تعلق يوسف بالجبل فظفر إليه فإذا غلام أحسن ما يكون من الثمان ، فقال لأصحابه : البشري ، فقالوا : ما وراءك ؛ قال : هذا غلام في البئر ، فأقبلوا يسألونه الشراكة فيه ، واستخرجوه من الجب ،

فقال بعضهم لبعض : اكتنوه عن أصحابكم لئلا يسألونكم الشركة فيه ، فان قالوا : ماهذا ؟ فقولوا : استبضعناه أهل الماء لنبيمه لهم بمصر ؛ فبنا إخوة يوسف فطلبوه فلم يجدوه في البئر ، فنظروا ، فإذا هم بالقوم ومعهم يوسف ، فقالوا لهم : هذا غلام أبى منا ، فقال مالك بن زعر : فأنأ أشتريه منكم ، فبناعهو بشرين درهما وحلّة ونملين ، وأسرّه مالك بن زعر من أصحابه ، وقال : استبضعناه أهل الماء لنبيمه لهم بمصر .

قوله تعالى : ( وأسرّوه بضاعة ) قال الزجاج : « بضاعة » منصوب على الحال ، كأنه قال : وأسرّوه جاعليه بضاعة . وقال ابن قتبية : أسرّوا في أنفسهم أنه بضاعة وتجارة . وفي الفاعلين لذلك قولان :

أحدهما : أنهم واردوا الجب ، أسرّوا ابتياعه عن باقي أصحابهم ، وتواصوا أنه بضاعة استبضعهم إياها أهل الماء ؛ وقد ذكرنا هذا المعنى عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والثاني : أنهم لإخوته ، أسرّوا أمره ، وباعوه ، وقالوا : هو بضاعة لنا ، وهذا المعنى مروي عن ابن عباس أيضاً <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( والله عليم بما يعملون ) يعمّ الباعة والمشتريين .

﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ

الرَّاهِدِينَ ﴾

(١) قال ابن جرير الطبري ١٢/١٩٩ ، طبع الباي الحلبي : وأولى هذه الأقوال بالصواب قول من قال : وأسرّوا القوم المدلي طوه ومن معه من أصحابه من رفقة السيارة أمر يوسف أنهم اشترّوه خيفة منهم أن يستركوهم ، وقالوا لهم : هو بضاعة أبضها معنا أهل الماء ، وذلك أنه عقيب الخبر عنه ، فلأن يكون ما وليه من الخبر خيراً عنه ، أشبه من أن يكون خيراً عن هو بالخبر عنه غير متصل .

قوله تعالى : ( وشروه ) هذا حرف من حروف الأضداد ، تقول : شربت الشيء ، بمعنى بته ؛ وشرفته ، بمعنى اشترته . فإن كان بمعنى باعوه ، ففيهم قولان : أحدهما : أنهم إخوته ، وهو قول الأكثرين .

والثاني : أنهم السيارة ، ولم يمه إخوته ، قاله الحسن ، وقتادة . وإن كان بمعنى اشتروه ، فإنهم السيارة .

قوله تعالى : ( بئس بخس ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الحرام ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة في آخرين .

والثاني : أنه القليل ، قاله عكرمة ، والشعبي . قال ابن قتبية : البخس : الخسيس الذي يُخس به البائع .

والثالث : الناقص ، وكانت الدراهم عشرين درهماً في المدد ، وهي تنقص عن عشرين في الميزان ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : ( دراهم ممدودة ) قال الفراء : إنما قيل : « ممدودة » ليُستدل بها على القلّة . وقال ابن قتبية : أي : يسيرة ، سهل عددها لقلّتها ، فلو كانت كثيرة لثقل عددها . وقال ابن عباس : كانوا في ذلك الزمان لا يَبْرُون أقل من أربعين درهماً ، وقيل : إنما لم يَبْرُونها لزهدهم فيه .

وفي عدد تلك الدراهم خمسة أقوال :

أحدها : عشرون درهماً ، قاله ابن مسعود ، وابن عباس في رواية ، وعكرمة في رواية ، ونوف الشامي ، ووهب بن منبه ، والشعبي ، وعطية ، والسدي ، ومقاتل في آخرين .

والثاني : عشرون درهماً وحلّة ، ونملان ، روي عن ابن عباس أيضاً .



والثالث : اثنان وعشرون درهماً ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والرابع : أربعون درهماً ، قاله عكرمة في رواية ، وابن إسحاق .

والخامس : ثلاثون درهماً ، وبنلان ، وحلّة ، وكانوا قالوا له بالعبرانية :

إِذَا أَنْ مُتَرِّئْنَا بِالْعُبُودِيَّةِ ، وَإِذَا أَنْ نَأْخُذَكَ مِنْهُمْ فَتَقْتُلَكَ ، قال : بل أقرّ لكم بالعبودية ، ذكره إسحاق بن بشر عن بعض أشياخه .

قال المفسرون : انقسموا ثمنه ، فاشترّوا به نملًا وخفافًا .

وكان بعض الصالحين يقول : والله ما يوسف - وإن باعه أعداؤه - بأعجب

منك في بيعك نفسك بشهوة ساعةٍ من معاصيك .

قوله تعالى : ( وكانوا فيه من الزهادين ) الزهد : قلّة الرغبة في الشيء .

وفي المشار إليهم قولان : أحدهما : أنهم إخوته ، قاله ابن عباس ؛ فعلى هذا ،

في هاء « فيه » قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى يوسف ، لأنهم لم يملوا مكانه من الله تعالى ، قاله

الضحّاك ، وابن جريج . والثاني : أنها ترجع إلى الثمن . وفي قلّة زهدهم قولان :

أحدهما : رداءه . والثاني : أنهم قصدوا بُعْدَ يوسف ، لا الثمن .

والثاني : أنهم للسيارة الذين اشترّوه .

وفي قلّة زهدهم ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم ارتابوا لقلّة ثمنه . والثاني :

أن إخوته وصفوه عندم بالخيانة والإباق . والثالث : لأنهم علموا أنه حر .

﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَيْهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوِيَّ ﴾

عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي

الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ

وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿

قوله تعالى : ( وقال الذي اشتراه من مصر ) قال وهب : لما ذهبت به السيارة إلى مصر ، وقفوه في سوقها يرضونه للبيع ، فتزايد الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه ووزنه مسكاً ، ووزنه وزراً ، ووزنه حريراً ، فاشتراه بذلك الثمن رجل يقال له : قطفير ، وكان أمين فرعون وخازنه ، وكان مؤمناً . وقال ابن عباس : إنما اشتراه قطفير من مالك بن ذخر بشرين ديناراً ، وزوجتي ، نعل ، وتوبتين أبيضين ، فلما رجع إلى منزله قال لامرأته : أكرمي مثواه . وقال قوم : اسمه أطفير .

وفي اسم المرأة قولان : أحدهما : راعيل بنت رعايل ، قاله ابن إسحاق . والثاني : أزيخا بنت تليخا ، قاله مقاتل . قال ابن قتيبة : « أكرمي مثواه » يعني أكرمي منزله ومقامه عندك ، من قولك : ثويت بالمكان : إذا أقمت به . وقال الزجاج : أحسني إليه في طول مقامه عندنا . قال ابن مسعود : أفرس الناس ثلاثة : المزير حين تهرس في يوسف ، فقال لامرأته : « أكرمي مثواه عسى أن ينفعنا » ، وابنة شعيب حين قالت : ( يا أبت استأجره ) [ القصص : ٢٦ ] ، وأبو بكر حين استخلف عمر .

وفي قوله : ( عسى أن ينفعنا ) قولان :

أحدهما : يكفيننا إذا بلغ أمورنا . والثاني : بالريح في ثمنه .

قوله تعالى : ( أو تتخذوه وداً ) قال ابن عباس : تنبأه . وقال غيره : لم يكن لها ولد ، وكان المزير لا يأتي النساء .

قوله تعالى : ( وكذلك مكثاً ليوسف ) أي : وكما أجميناه من إخوته وأخرجناه من ظلة الحب ، مكثاً له في الأرض ، أي : ملكناه في أرض مصر فجعلناه على خزائنها . ( ولعلكم ) قال ابن الأنباري : إنما دخلت الواو في « ولعلكم » لفعل مضارع هو المحتل للام ، والمعنى : مكثاً ليوسف في الأرض ، واختصاصه

بذلك لكي نعلمه من تأويل الأحاديث . وقد سبق تفسير « تأويل الأحاديث »  
[ يوسف : ٦ ] .

( والله غالب على أمره ) في هاء الكناية قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى الله ، فالمعنى : أنه غالب على ما أراد من قضائه ،  
وهذا معنى قول ابن عباس .

والثاني : أنها ترجع إلى يوسف ، فالمعنى : غالب على أمر يوسف حتى يبلغه  
ما أراد له ، وهذا معنى قول مقاتل . وقال بعضهم : والله غالب على أمره حيث  
أمر يعقوب يوسف أن لا يقصَّ رؤياه على إخوته ، فعملوا بها ، ثم أراد يعقوب  
أن لا يكيده ، فكدوه ، ثم أراد إخوة يوسف قتله ، فلم يقدروا ، ثم أرادوا  
أن يلتقطه بعض السيارة فيندرس أمره ، فعلا أمره ، ثم باعوه ليكون مملوكاً ،  
فقلب أمره حتى ملك ، وأرادوا أن يعطفوا أباهم ، فأبام ، ثم أرادوا أن ينفروا  
يعقوب بالبكا والدم الذي ألقوه على التقيص ، فلم يخفَ عليه ، ثم أرادوا أن  
يكونوا من بعده قوماً صالحين ، ففسدوا ذنبهم إلى أن أفرأوا به بعد سنين . فقالوا :  
( إنا كنا خاطئين ) [ يوسف : ٩٧ ] ، ثم أرادوا أن يحسوا بحبته من قلب أبيه ،  
فازدادت ، ثم أرادت أزيخا أن تلقى عليه التهمة بقولها : ( ماجزاء من أراد بأهلك  
سوءاً ) [ يوسف : ٢٥ ] ، فقلب أمره ، حتى شهد شاهد من أهله ، وأراد يوسف  
أن يتخلص من السجن بذكر الساقى ، فقصي الساقى حتى لبث في السجن  
بضع سنين .

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي  
الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولما بلغ أشده ) قد ذكرنا معنى الأشد في ( الأنعام : ١٥٢ ) ،

واختلف العلماء في المراد به هاهنا على ثمانية أقوال :

أحدها : أنه ثلاث وثلاثون سنة ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ،  
وبه قال مجاهد ، وقادة . والثاني : ثمانى عشرة سنة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ،  
وبه قال عكرمة . والثالث : أربعون سنة ، قاله الحسن . والرابع : بلوغ الحلم ، قاله  
الشعبي ، وريمة ، وزيد بن أسلم ، وابنه . والخامس : عشرون سنة ، قاله الضحاك .  
والسادس : أنه من نحو سبع عشرة سنة إلى نحو الأربعين ، قاله الزجاج .  
والسابع : أنه بلوغ ثمان وثلاثين سنة ، حكاه ابن قتيبة . والثامن : ثلاثون سنة ،  
ذكره بعض المفسرين <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( آتَيْنَاهُ حِكْمًا ) فيه أربعة أقوال :

أحدها : أنه الفقه والعقل ، قاله مجاهد . والثاني : النبوة ، قاله ابن السائب .  
والثالث : أنه جُمِلَ حكيماً ، قاله الزجاج ، قال : وليس كل عالم حكيماً ، إنما  
الحكيم : العالم المستعمل علمه ، المستع به من استعمال ما يجهل فيه . والرابع :  
أنه الإصابة في القول ، ذكره الثعلبي . قال اللغويون : الحكم عند العرب ما يصرف  
عن الجبل والخطأ ، ويمنع منها ، ويرد النفس عما يشينها ويمود عليها بالضرر ، ومنه :  
حكمة الدابة . وأصل أحكمت في اللغة : منمت ، وصمي الحاكم حاكماً ، لأنه  
يمنع من الظلم والزيغ .

(١) قال أبو جعفر ابن جرير الطبري ١٢/١٧٧ : وأول الأقوال في ذلك بالصواب أن  
يقال : إن الله أخبر أنه آتى يوسف - ﷺ - بلغ أشده - حكماً وعدلاً - والأشد : هو انتهاء قوته  
وشبابه ، وجائز أن يكون آتاه ذلك وهو ابن ثمانى عشرة سنة ، وجائز أن يكون آتاه وهو  
ابن عشرين سنة ، وجائز أن يكون آتاه وهو ابن ثلاث وعشرين سنة ، ولا دلالة في كتاب الله ،  
ولا أثر عن رسول الله ﷺ ، ولا في إجماع الأمة على أي ذلك كان ، وإذا لم يكن  
ذلك موجوداً من الوجه الذي ذكرت ، فالصواب أن يقال فيه كما قال عز وجل حتى نثبت  
حجة بصحة ما قيل في ذلك من الوجه الذي يجب التسليم له ، فيسلم لها حيث شاء .

وفي المراد بالعلم هاهنا قولان : أحدهما : الفقه . والثاني : علم الرؤيا .

قوله تعالى : ( وكذلك نجزي المحسنين ) أي : ومثل ما وصفنا من تعليم يوسف وحراسته ، نيب من أحسن عمله ، واجتنب المأسي ، فنجّيته من الهلكة ، ونستغفذه من الضلالة فنجمله من أهل العلم والحكمة كما فعلنا يوسف .

وفي المراد بالمحسنين هاهنا ثلاثة أقوال :

أحدها : الصابرون على النوائب . والثاني : المهتدون ، روي عن ابن عباس .  
والثالث : المؤمنون . قال محمد بن جرير : هذا ، وإن كان مخرج ظاهره على كل محسن ، فالمراد به محمد ﷺ ، والمعنى : كما فعلت يوسف بعد ما أتني من البلاء فكنته في الأرض وآتيت العلم ، كذلك أفعل بك وأنجيحك من مشركي قومك .  
﴿ وَادَّوَدْنَاهُ النَّسِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مِمَّاذَا اللَّهُ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وادودنه التي هو في بيتها عن نفسه ) أي : طلبت منه الموافقة ، وقد سبق اسمها . قال الزجاج : المعنى : راودنه عما أرادته مما يريد النساء من الرجال . ( وقالت هيت لك ) قرأ ابن كثير : « هَيْتُ لَكَ » بفتح الهاء وتسكين الياء وضم التاء . وقرأ نافع ، وابن عامر : « هَيْتَ لَكَ » بكسر الهاء وتسكين الياء وفتح التاء ، وهي مروية عن علي بن أبي طالب . وروى الخلواني عن هشام عن ابن عامر مثله ، إلا أنه حمزه . قال أبو علي الفارسي : هو خطأ . وروي عن ابن عامر : « هَيْتُ لَكَ » بكسر الهاء وحمز الياء وضم التاء ، وهي قراءة ابن عباس ، وأبي الدرداء ، وقادة . قال الزجاج : هو من الهيئة ، كأنها قالت : تهيأت لك . وعن ابن محيصن ، وطلحة بن مصرف مثل قراءة ابن عباس ؛

إلا أنها بنير همز . وعن ابن محيصن بفتح الهاء وكسر التاء ، وهي قراءة أبي  
 رزين ، وحيد . وعن الوليد بن عتبة بكسر الهاء والتاء مع الهمز ، وهي قراءة  
 أبي العالقة . وقرأ ابن خنيم مثله ، إلا أنه لم يهمز . وعن الوليد بن مسلم عن نافع  
 بكسر الهاء وفتح التاء مع الهمز . وقرأ ابن مسعود ، وابن السميع ، وابن يصر ،  
 والجدري : « هَيْتُ لَكَ » برفع الهاء والتاء وياء مشددة مكسورة بعدها همزة  
 ساكنة . وقرأ أبي بن كعب : « هَا أَنَا لَكَ » . وقرأ الباقون بفتح الهاء والتاء  
 بنير همز . قال الزجاج : وهو أجود اللغات ، وأكثرها في كلام العرب ، ومعناها :  
 هلم لك ، أي : أقبل على ما أدعوك إليه ، وقال الشاعر :

أُبْلِغُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَخَا الْمِرَاقِ إِذَا أَتَيْتَنَا <sup>(١)</sup>

أَنْ الْمِرَاقِ وَأَهْلُهُ عُنُقُ إِلَيْكَ فَهَيْتَ هَيْتَا

أي : فأقبل وتعال . وقال ابن تيبة : يقال : هَيْتَ فلان لفلان : إذا دعه وصاح  
 به ، قال الشاعر :

قَدْ رَأَيْتُ أَنْ الْكَرِيَّ أَسْكَنَتَا لَوْ كَانَ مَعْنِيًا بِهَا لَهَيْتَنَا <sup>(٢)</sup>

أي : صار ذا سكوت . واختلف العلماء في قوله : « هَيْتَ لَكَ » بأي لنة هي ،  
 على أربعة أقوال :

أحدها : أنها عربية ، قاله مجاهد . وقال ابن الأنباري : وقد قيل : إنها من كلام

(١) البيتان في « مجاز القرآن » : ٣٠٥/١ ، و « الطبري » ١٢/١٧٩ ، و « القرطبي »  
 ١٦٤/٩ ، و « الصحاح » ، و « اللسان » ، و « التاج » : « هَيْتَ » . وقوله : عُنُقُ ،  
 أي : مائتون إليك ومنتظرونك .

(٢) البيت غير منسوب في « غريب القرآن » ٢١٥ ، و « اللسان » : « هَيْتَ » .  
 و « القرطبي » ١٦٥/٩ ، والشعر الذي في « الصحاح » هَيْتَ . والكري : المستأجر .

قريش ، إلا أنها مما درس وقلّ في أفواههم آخراً ، فأتى الله به ، لأن أصله من كلامهم ، وهذه الكلمة لا مصدر لها ، ولا تصرف ، ولا ثنية ، ولا جمع ، ولا تأنيث ، يقال للثنتين : هيت لكما ، وللجميع : هيت لكم ، وللنسوة : هيت لَكُنَّ .  
والثاني : أنها بالسريانية ، قاله الحسن .

والثالث : بالخورانية ، قاله عكرمة ، والكسائي . وقال الفراء : يقال : إنها لغة لأهل حوران ، سقطت إلى أهل مكة فتكلموا بها .  
والرابع : أنها بالقطبية ، قاله السدي .

قوله تعالى : ( قال معاذ الله ) قال الزجاج : هو مصدر ، والمعنى : أعوذ بالله أن أفعل هذا ، يقال : عدت عياداً ومعاذاً ومعاذة . ( إنه ربي ) أي : إن المرز صاحبي ( أحسن مثواي ) ، قال : ويجوز أن يكون « إنه ربي » يعني الله عز وجل « أحسن مثواي » أي : توفاني في طول مقامي .

قوله تعالى : ( إنه لا يفلح الظالمون ) أي : إن فعلت هذا فخطته في أهله بعدما أكرمني فأنا ظالم . وقيل : الظالمون هاهنا : الرعاة .

﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّآ بُرْهَانَ رَبِّهٖ كَذَّبِكَ  
لِنَصْرِفَ عَنْهٗ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِيْنَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد همّت به ) الهم بالشيء في كلام العرب : حديث المرء نفسه بمواقته ما لم يواقع . فأما همّ أزيلخا ، فقال المفسرون : دعته إلى نفسها واستلقت له . واختلفوا في همّه بها على خمسة أقوال :

أحدها : أنه كان من جنس همّها ، فلولا أن الله تعالى عصمه لفلعل ، وإلى هذا المعنى ذهب الحسن ، وسعيد بن جبير ، والضحاك ، والسدي ، وهو قول

حامة المفسرين المتقدمين ، واختاره من المتأخرين جماعة منهم ابن جرير ، وابن الأثير . وقال ابن كثير : لا يجوز في اللغة : حمت بفلان ، وهم بي ، وأنت تريد : اختلاف الهمين . واحتج من نصر هذا القول بأنه مذهب الأكثرين من السلف والعلماء الأكابر ، ويدل عليه ما سنذكره من أمر البرهات الذي رآه . قالوا : ورجوعه عما هم به من ذلك خوفاً من الله تعالى يحجوه عنه شيء الهم ، ويوجب له علو المنازل ، ويدل على هذا الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ : أن ثلاثة خرجوا فلجؤوا إلى غار ، فانطبقت عليهم صخرة ، فقالوا : ليذكر كل واحد منكم أفضل عمله . فقال أحدهم : اللهم إني أعلم أنك تعلم أنه كانت لي بنت عم فراودتها عن نفسها فأبى إلا بمائة دينار ، فلما أتيتها بها وجلست معها مجلس الرجل من المرأة ، أُرعدت وقالت : إن هذا لعمل ما عملته قط ، فقتلت عنها وأعطيتها المائة الدنانير ، فإن كنت تعلم أنني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا ، فزال ثلث الحجر . والحديث معروف <sup>(١)</sup> ، وقد ذكرته في « الحقائق » فلي هذا قول : إنما حمت ، فترقت عنها إلى العزيمة ، فصارَت مصرة على الزنا . فأما هو ، فمارسه ما يمارض البشر من خطرات القلب ، وحديث النفس ، من غير عزم ، فلم يلزمه هذا الهم ذنباً ، فإن الرجل الصالح قد يخطر بقلبه وهو صائم شرب الماء البارد ، فإذا لم يشرب لم يؤاخذ بما هجس في نفسه ، وقد قال ﷺ « عني لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تكلم أو تسلم » <sup>(٢)</sup> وقال ﷺ « هلك المصرون » ، وليس

(١) هو في صحيح البخاري ٣٤٠/٤ و ٣٦٩ و ١٢/٥ و ٣٦٧/٦ ، ومسلم ٢٠٩٩/٤ ، عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما .

(٢) رواه البخاري ١١٦/٥ و ٢٧٨/١١ ولفظه « إن الله تجاوز لأمتي عما وسوس أو حدثت به أنفسها ما لم تكلم به أو تسلم » ، ورواه مسلم ١١٧/١ ، ولفظه « إن الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تكلم به » . ورواه أيضاً أصحاب السنن ، الأربعة ، كلهم عن أبي هريرة رضي الله عنه .



الإصرار إلا عزم القلب ، فقد فرّق بين حديث النفس وعزم القلب . وسئل سفيان الثوري : أيؤاخذ العبد بالهمة ؟ فقال : إذا كانت عزماً ، ويؤيده الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يقول الله تعالى : إذا همّ عبدي بسنة ولم يعملها لم أكتبها عليه ، فإن عملها كتبها عليه سنة » <sup>(١)</sup> . واحتج القاضي أبو بلى على أن همة لم تكن من جهة المزية ، وإنما كانت من جهة دواعي الشهوة بقوله : « قال معاذ الله إنه ربي » وقوله : « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » وكل ذلك إخبار ببرادة ساحته من المزية على المعصية .

فإن قيل : فقد سوى القرآن بين الهتين ، فلم فرقم ؟ فالجواب : أن الاستواء وقع في بداية الهمة ، ثم ترقى همتها إلى المزية ، بدليل مرادتها واستقائها بين يديه ، ولم تعد همتها مقامها ، بل نزلت عن رتبها ، وانحل مقودها ، بدليل هربه منها ، وقوله : « معاذ الله » ، وعلى هذا تكون همة مجرد خاطر لم يخرج إلى العزم . ولا يصح ما يروى عن المفسرين أنه حلّ السراويل وقعد منها مقعد الرجل ، فإنه لو كان هذا ، دلّ على العزم ، والأبناء معصومون من العزم على الزنا .

والقول الثاني : أنها همت به أن يفرشها ، وهمّ بها ، أي : تمناها أن تكون له زوجة ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والقول الثالث : أن في الكلام تقدية وتأخيراً ، تقديره : ولقد همت به ، ولولا أن رأى برهان ربه لمهمّ بها ، فلما رأى البرهان ، لم يقع منه المهم ، فقدّم جواب « لولا » عليها ، كما يقال : قد كنت من الهالكين ، لولا أن فلاناً خلّصك ، لكنك من الهالكين ، ومنه قول الشاعر :

فَلَا يَدْعُنِي قَوْمِي صَرَخًا لِحُرْقَةٍ لَّئِنْ كُنْتُ مُقْتُولًا وَمَتَّوَلًا وَتَسْلَمُ عَامِرُ  
 أراد : لئن كنت مقتولاً وتسلم عامر ، فلا يدعي قومي ، فقدم الجواب . وإلى  
 هذا القول ذهب قطرب ، وأنكره قوم ، منهم ابن الأنباري ، وقالوا : تقديم  
 جواب « لولا » عليها شاذ مستكره ، لا يوجد في فصيح كلام العرب ، فأما البيت  
 المستشهد به ، فن اضطرار الشعراء ، لأن الشاعر يضيق الكلام به عند اهتمامه  
 بتصحيح أجزاء شعره ، فيضع الكلمة في غير موضعها ، ويقدم ما حكه التأخير ،  
 ويؤخر ما حكه التقديم ، ويعدل عن الاختيار إلى المستقيم للضرورة ، قال الشاعر :  
 جَزَى رَبُّهُ عَنِّي عَدِيَّاً بَنَ حَاتِمٍ بَنَرَ كِي وَخِذْلَانِي جَزَاءَ مَوْفَرٍ  
 تقديره : جزى عني عدي بن حاتم ربه ، فاضطر إلى تقديم الرب ، وقال الآخر :  
 لَمَّا جَفَا إِخْوَانَهُ مُصْغَبًا أَدَّى بِذَلِكَ الْبَيْعِ صَاعًا بِصَاعٍ

أراد : لما جفا مصعباً لإخوانه ، وأنشد الفراء :

طَلَبَا لِعُرْفِكَ يَا بَنَ يَحْيَى بَمَدْمَا تَتَقَطَّعَتْ بِي دُونَكَ الْأَسْبَابُ  
 فزاد تاء على « تقطعت » لأصل لها ليصلح وزن شعره ، وأنشد ثعلب :  
 إِنَّ شَكْلِي وَإِنْ شَكْلُكَ شَتَّى قَالَزِمِي الْخَفْضَ وَأَعْمِي تَبْيِضُضِي<sup>(١)</sup>  
 فزاد صاداً لأصل لها لتكمل أجزاء البيت ، وقال الفرزدق :

هُمَا نَفْلَا فِي فِيٍّ مِنْ قَوِيٍّ مِمَّا عَلَى التَّابِجِ الْمَاوِي أَشَدُّ لِحَامِيَا  
 فزاد واواً بعد الميم ليصلح شعره . ومثل هذه الأشياء لا يحمل عليها كتاب الله النازل  
 بالفصاحة ، لأنها من ضرورات الشعراء .

والقول الرابع : أنه لم أن يضربها ويدفعها عن نفسه ، فكان البرهان الذي

(١) البيت في « مشكل القرآن » ، ٢٣٥ ، و « الطبري » : ٢١٤/١ ، وأما ابن السجري :

١٩٧/١ ، و « اللسان » : « بيض » ، خفض .

رآه من ربه أن الله أوقع في نفسه أنه إن ضربها كان ضربه لإياها حجة عليه ،  
لأنها تقول : راودني فتمتته فضربي ، ذكره ابن الأنباري .

واقول الخامس : أنه تم بالفرار منها ، حكاة التلبي ، وهو قول مردول ،  
أفتراه أراد الفرار منها ، فلما رأى البرهان ، أقام عندها : قال بعض العلماء : كان  
تم يوسف خطيئة من الصنائر الجائرة على الأنبياء ، وإنما ابتلاه بذلك ليكونوا  
على خوف منه ، وليعرفهم مواقع نعمته في الصفح عنهم ، وليجعلهم أئمة لأهل  
الدنوب في رجاء الرحمة . قال الحسن : إن الله تعالى لم يقصص عليكم ذنوب الأنبياء  
تعييراً لهم ، ولكن لئلا تقتطوا من رحمته . يعني الحسن : أن الحجة للأنبياء أئمة ،  
فاذا قبل التوبة منهم ، كان إلى قبولها منكم أسرع . وروي عن رسول الله ﷺ أنه  
قال : « ما من أحد يلقى الله تعالى إلا وقد تم بخطيئة أو عملها ، إلا يحیی بن  
ذكرها ، فانه لم يهم ولم يعملها »<sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( لولا أن رأى برهان ربه ) جواب « لولا » محذوف . قال  
الزجاج : المعنى : لولا أن رأى برهان ربه لا مضى ما تم به . قال ابن الأنباري :  
لذا ، فلما رأى البرهان كان سبب انصراف الزنا عنه .  
وفي البرهان ستة أقوال :

أحدها : أنه مثل له يعقوب . روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال :  
« راودني يابوسف ، أنزني فتكون مثل الطائر التي تئف ريشه فذهب بطير فلم  
(١) الحديث في الطبري ٣٧٧/٦ ، ٣٧٨ موقوفاً ومرفوعاً بالفاظ مختلفة ، وأورده ابن كثير  
٣٦١/١ من رواية ابن أبي حاتم مرفوعاً عن عبد الله بن عمرو بن الناس ، وموقوفاً ، ووصف  
المرفوع بأنه غريب جداً ، وقال بعد أن ذكر الموقوف : فهذا موقوف أصح إسناده من  
المرفوع ، وذكره السيوطي في « الهدى » ٢٢/٢ مرفوعاً وموقوفاً أيضاً ، وقال : وهو أقوى  
إسناده من المرفوع .

يستطيع ، فلم يسط على النداء شيئاً ، فتدوي الثانية ، فلم يسط على النداء شيئاً ، فتمثل له يعقوب فضرب صدره ، فقام ، فخرجت شهوته من أنامله . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : رأى صورة أبيه يعقوب في وسط البيت عائناً على أنامله ، فأدبر هارباً ، وقال : وحقك يا أبت لا أعود أبداً . وقال أبو صالح عن ابن عباس : رأى مثل يعقوب في الحائط عائناً على شفتيه . وقال الحسن : مثل له جبريل في صورة يعقوب في سقف البيت عائناً على إبهامه أو بعض أصابعه . وإلى هذا المعنى ذهب مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وعكرمة ، وقتادة ، وابن سيرين ، والضحاك في آخرين . وقال عكرمة : كل ولد يعقوب ، قد ولد له اثنا عشر ولداً ، إلا يوسف فإنه ولد له أحد عشر ولداً ، فنقص تلك الشهوة ولداً .

والثاني : أنه جبريل عليه السلام . روى ابن أبي مليكة عن ابن عباس قال : مثل له يعقوب فلم يزدجر ، فتدوي : أترني فتكون مثل الطائر تنف ريشه ؟ فلم يزدجر حتى ركضه جبريل في ظهره ، فوثب .

والثالث : أنها قامت إلى صنم في زاوية البيت فسترته بثوب ، فقال لها يوسف : أي شيء تصنعين ؟ قالت : أستحي من إلهي هذا أن يراني على هذه السواة ، فقال : أنتحين من صنم لا يعقل ولا يسمع ، ولا أستحي من إلهي القائم على كل نفس بما كسبت ، فهو البراهمان الذي رأى ، قاله علي بن أبي طالب ، وعلي بن الحسين ، والضحاك .

والرابع : أن الله بست إليه ملكاً ، فكتب في وجه المرأة بالهم : ( ولا تقرىوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ) قاله الضحاك عن ابن عباس . وروي عن محمد بن كعب القرظي : أنه رأى هذه الآية مكتوبة بين عينيه ، وفي رواية أخرى عنه ،

أنه رآها مكتوبة في الحائط . وروى مجاهد عن ابن عباس قال : بدت فيما بينها كف ليس فيها عضد ولا معصم ، وفيها مكتوب ( ولا تقرّبوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ) [ الاسراء : ٣٢ ] ، فقام هارباً ، وقلمت ، فلما ذهب عنها الرعب عادت وماد ، فلما قد إذا بكف قد بدت فيما بينها فيها مكتوب ( واثقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله . . . ) [ البقرة : ٢٨١ ] ، فقام هارباً ، فلما عاد ، قال الله تعالى لجبرئيل : أدرك عبيدي قبل أن يصيب الخطيئة ، فأنحط جبرئيل عاصتاً على كفه أو أصبه وهو يقول : يا يوسف ، أتمل عمل السفهاء وأنت مكتوب عند الله في الأنبياء . . . ! وقال وهب بن منبه : ظهرت تلك الكف وعليها مكتوب بالعبرانية ( أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت ) [ الزعد : ٣٣ ] ، فأنصرفا ، فلما عادا رجعت وعليها مكتوب ( وإن عليكم لحافظين . كراماً كاتبين ) [ الانطار : ١١ ، ١٢ ] ، فأنصرفا ، فلما عادا عادت وعليها مكتوب ( ولا تقرّبوا الزنا . . . ) الآية ، فماد ، فعادت الزابة وعليها مكتوب ( واثقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله ) ، فولسى يوسف هارباً .

والخامس : أنه سيده العزيز دنا من الباب ، رواه ابن إسحاق عن بعض أهل العلم . وقال ابن إسحاق : يقال : إن البرهان خيال سيده ، رآه عند الباب فهرب . والسادس : أن البرهان أنه علم ما أحل الله مما حرّم الله ، فرأى تحريم الزنا ، روي عن محمد بن كعب القرظي . قال ابن قتبية : رأى حجة الله عليه ، وهي البرهان ، وهذا هو القول الصحيح ، وما تقدّمه فليس بشيء ، وإنما هي أحاديث من أعمال القصاص ، وقد أشرت إلى فسادها في كتاب « المغني في التفسير » .

وكيف يُظَنُّ نبيَّ الله كَرِيمٍ أَنَّهُ يَخْوَفُ وَيَرْعِبُ وَيُضْطَرُّ إِلَى تَرْكِ هَذِهِ الْمَعْصِيَةِ وَهُوَ مَصْرٌ ١٢ هَذَا غَايَةُ الْقَبِيحِ (١).

قوله تعالى : ( كَذَلِكَ ) أي : كذلك أرناهُ البرهان ( لنصرف عنه السوء ) وهو خيانة صاحبه ( والفحشاء ) ركوب الفاحشة ( إنه من عبادنا المخلصين ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر بكسر اللام ، والمعنى : إنه من عبادنا الذين أخلصوا دينهم . وقرأ عاصم ، وحزرة ، والكسائي بفتح اللام ، أرادوا : من الذين أخلصهم الله من الأسواء والفواحش . وبعض المفسرين يقول : السوء : الزنى ، والفحشاء : المعاصي .

﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَیْسُهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . قَالَ هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَیْسُهُ قُدِّمَ مِنْ قَبْلِ فَصَدَّقْتَ وَهُوَ مِنَ الْكَافِرِينَ . وَإِنْ كَانَ قَیْسُهُ قُدِّمَ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبْتَ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

قوله تعالى : ( واستبقا الباب ) يعني يوسف والمرأة ، تبادرا إلى الباب يجتهد

(١) قال أبو جعفر ابن جرير الطبري ١٩١/١٢ : ولولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال : إن الله جل ثناؤه أخبر عن م يوسف وامرأة العزيز كل واحد منها بصاحبه ، لولا أن رأى يوسف برهان ربه ، وذلك آية من آيات الله زجرته عن ركوب ما م به يوسف من الفاحشة ، وجاز أن تكون تلك الآية سورة يعقوب ، وجاز أن تكون سورة الملك ، وجاز أن يكون الوعيد في الآيات التي ذكرها الله في القرآن على الزنى ، ولا حجة للمذلة فاطمة بأي ذلك من أي ، والصواب أن يقال في ذلك ما قاله الله تبارك وتعالى ، والإيمان به ، وترك ما عدا ذلك إلى عالمه .

كل واحد منها أن يسبق صاحبه ، وأراد يوسف أن يسبق ليقطع الباب ويخرج ، وأرادت هي أن تسبق لإسك الباب لئلا يخرج ، فأدركته قطعت بقمصه من خلفه ، فحبذته إليها ، فقدت قميصه من دبر ، أي : قطعت من خلقه ، لأنه كان هو الحارب وهي الطالبة له . قال المفسرون : قطعت قميصه نصفين ، فلما خرجا ، ألقيا سيدهما ، أي : صادفا زوجها عند الباب ، فحضرها في ذلك الوقت كيد ، فقالت سابقة بالقول مبرئة لنفسها من الأمر ( ماجزاه من أراد بأهلك سوءاً ) قال ابن عباس : تريد الزنى ( إلا أن يسجن ) أي : ماجزاه إلا السجن ( أو عذاب أليم ) تعني الضرب بالسياط ، فغضب يوسف حينئذ وقال : ( هي راودتني ) . وقال وهب ابن منبه : قال له العزيز حينئذ : أختني يابوسف في أهلي ، وغدرت بي ، وغررتني بما كنت أرى من صلاحك ، فقال حينئذ : ( هي راودتني عن نفسي ) .

قوله تعالى : ( وشهد شاهد من أهلها ) وذلك أنه لما تعارض قولاهما ، احتاجا إلى شاهد يُعلم به قول الصادق .

وفي ذلك الشاهد ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه كان صبياً في المهد ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وشهر بن حوشب عن أبي هريرة ، وبه قال سعيد بن جبير ، والضحاك ، وهلال بن يساف في آخرين .

والثاني : أنه كان من خاصة الملك ، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس . وقال أبو صالح عن ابن عباس : كان ابن عم لها ، وكان رجلاً حكيماً ، فقال : قد سمنا الاشتداد والجلبة من وراء الباب ، فإن كان شق القميص من قدامه فأنتم صادقون ، وإن كان من خلفه فـ . صادق وأنتم كاذبة . وقال بعضهم : كان ابن خالة المرأة .

والثالث : أنه شق \* القميص ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وفيه ضعف ، لقوله : « من أهلها » .

فإن قيل : كيف وقعت شهادة الشاهد هاهنا معلقة بشرط ، والشارط غير عالم بما بشرطه ؟

فمنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري :

أحدهما : أن الشاهد شاهد بأمر قد علمه ، فكأنه سمع بعض كلام يوسف وأزليخا ، فلم ، غير أنه أوقع في شهادته شرطاً ليؤكد المخاطبين قبول شهادته من جهة العقل والتمييز ، فكأنه قال : هو الصادق عندي ، فإن تدبرتم ما أشرت به لكم ، عقلم قولي . ومثل هذا قول الحكماء : إن كان القدر حقاً ، فالحرص باطل ، وإن كان الموت يقيناً ، فالطمانينة إلى الدنيا حق .

والجواب الثاني : أن الشاهد لم يقطع بالقول ، ولم يعلم حقيقة ما جرى ، وإنما قال ما قال على جهة إظهار ما يسنح له من الرأي ، فكأن معنى قوله : « وشهد شاهد » : أعلم ويؤمن . فقال : الذي عندي من الرأي أن تقيس القميص ليوقف على الخائن . فهذان الجوابان يدلان على أن المتكلم رجل . فإن قلنا : إنه صبي في المهد ، كان دخول الشرط مصححاً لبراءة يوسف ، لأن كلام مثله أعجوبة ومعجزة لا يقي معها شك .

﴿ فَلَمَّا رَأَى قِيَصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِ كُنْزٍ إِنَّ كَيْدَ كُنْزٍ عَظِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( فلما رأى قيصه ) في هذا الرأي والقائل : ( إنه من كيد كنز ) قولان : أحدهما : أنه الزوج . والثاني : الشاهد .

وفي هامش الكتابة في قوله : « إنه من كيد كنز » ثلاثة أقوال :



أحدها : أنها ترجع إلى تمزيق القميص ، قاله مقاتل .

والثاني : إلى قولها : « ما جزاء من أراد بأهلك سوءاً » ، فالمعنى : قولك هذا من كيدك ، قاله الزجاج .

والثالث : إلى السوء الذي دعت إليه ، ذكره الماوردي . قال ابن عباس : « إن كيدك » أي : عملك « عظيم » تخططن البري والسقيم .

﴿ يَوْسُفُ أَعْرَضَ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ . وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾  
قوله تعالى : ( يوسف أعرض عن هذا ) المعنى : يا يوسف أعرض .  
وفي القائل له هذا قولان :

أحدهما : أنه ابن عمها وهو الشاهد ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه الزوج ، ذكره جماعة من المفسرين . قال ابن عباس : أعرض عن هذا الأمر فلا تذكره لأحد ، وأكتمه عليها . وروى الحلبي عن عبد الوارث : « يوسف أعرض عن هذا » بفتح الراء على الخبر .  
قوله تعالى : ( واستغفري لذنبك ) فيه قولان :

أحدهما : استغفري زوجك اثلا يمانيك ، قاله ابن عباس .

والثاني : توبي من ذنبك فانك قد أثمت .

وفي القائل لهذا قولان : أحدهما : ابن عمها . والثاني : الزوج .

قوله تعالى : ( إنك كنت من الخاطئين ) يعني : من المذنبين . قال المفسرون :

ثم شاع ذلك الحديث في مصر حتى تحدث بذلك النساء ، وهو قوله : ( وقال نسوة في المدينة ) ، وفي عددهن قولان :

أحدهما : أنهن كن أربعا : امرأة ساقى الملك ، وامرأة صاحب دوانه ،  
وامرأة خبّازة ، وامرأة صاحب سجنه ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنهن خمس : امرأة الخبّاز ، وامرأة الساقى ، وامرأة السجّان ،  
وامرأة صاحب الدواة ، وامرأة الآذن ، قاله مقاتل .

فأما العزيز ، فهو بلّثهم الملك ، والفتى بمعنى المبد . قال الزجاج : كانوا يسمون  
المملوك فتى . وإنّا تكلم النفسوة في حقها ، طعنا فيها ، وتحقيقاً لبرامة يوسف .  
قوله تعالى : ( قد شفّعها حياً ) أي : بلغ حبّه شفاف قلبها .

وفي الشفاف أربعة أقوال :

أحدها : أنه جلدة بين القلب والفؤاد ، رواه عكرمة عن ابن عباس .  
والثاني : أنه غلاف القلب ، قاله أبو عبيدة . قال ابن قتبية : ولم يُرد  
الغلاف ، إنّما أراد القلب ، يقال : شفت فلاناً : إذا أصبت شفافه ، كما يقال :  
كبدته : إذا أصبت كبده ، وبطنته : إذا أصبت بطنه .

والثالث : أنه حبة القلب وسويداؤه .

والرابع : أنه داء يكون في الجوف في الشرايف ، وأنشدوا :

وَقَدْ حَالَ مِمُّ دُونَ ذَلِكَ دَاخِلٌ

دُخُولُ الشَّافِ نَبْتُهُ الْإِصْبَاحُ<sup>(١)</sup>

ذكر القولين الزجاج . وقال الأصمعي : الشفاف عند العرب : داء يكون تحت  
الشرايف في الجانب الأيمن من البطن ، والشرايف : نقاط رؤوس الأضلاع ،

(١) البيت لقائفة الديلمي ، ديوانه : ٧٩ ، و « مجاز القرآن » ٣٠٨/١ ، و « الطبري »

١١٠/١٢ ، و « الأمل » للقال ٢٠٥/١ ، و « السط » ٤٨٩ . و « الصحاح » ، و « اللسان » ،

و « الناج » : شفت ، و « القرطبي » ١٧٦/٩ ، و « الحزانة » ٤٢٩/١ .

واحدها : مُسْرُوف .

وقرأ عبدالله بن عمرو ، وعلي بن الحسين ، والحسن البصري ، ومجاهد ، وابن محيصن ، وابن أبي عمير « قد شعفها » بالعين . قال القراء : كأنه ذهب بها كل منذهب ، والشعف : رؤوس الجبال .

قوله تعالى : ( إنا أنزلها في ضلال مبين ) أي : عن طريق الرشد ، لحبها إليه . والمبين : الظاهر .

﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَكَنًا وَأَنْتَ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سَكَبْنَا عَلَىٰ عُنُقِهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ . قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ الَّتِي مُنَّكُنَّ بِهِنَّ فَأُولَٰئِكَ فَارَدْنَهُنَّ عَنْ نَفْسِهِ فاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرَهُ لَيُسْجَنَنَّ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فلما سمعت ) يعني : امرأة العزيز ، ( بمكرهن ) وفيه قولان : أحدهما : أنه قولهن وعيبن لها ، قاله ابن عباس ، وقادة ، والسدي ، وابن قتبية . قال الزجاج : وإنا سمى هذا القول مكرًا ، لأنها كانت أطمعن على أمرها ، واستكنتن ، فكرن وأفشين سرها . والثاني : أنه مكر حقيقة ، وإنا قلنا ذلك مكرًا بها لترين يوسف ، قاله ابن إسحاق .

قوله تعالى : ( وأعدت ) قال الزجاج : أفلت من التاد ، وكل ما اتخذته عُدَّةً لشيء فهو عتاد ، والعتاد : الشيء الثابت اللازم . وقال ابن قتبية : أعدت بمعنى أعدت . فأما المتكأ ، ففيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه المجلس ؛ فالنبي : هيأت لهم مجلساً ، قاله الضحاك عن ابن عباس .  
 والثاني : أنه الولائد اللاتي يتكنن عليهن ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .  
 وقال الزجاج : المتكأ : ما يتكأ عليه ل الطعام أو شراب أو حديث .  
 والثالث : أنه الطعام ، قاله الحسن ، ومجاهد ، وقادة . قال ابن قتيبة :  
 يقال : اتكأنا عند فلان : إذا طمعنا ، قال جليل بن ميمر :

فَطَلَمْنَا فِي نَعْلَةٍ وَاتَكَأْنَا وَشَرَبْنَا الْحَلَالَ مِنْ قُلْنِهِ<sup>(١)</sup>

والأصل في هذا أن من دَعَوْتُهُ ليطعم ، أعددت له التَّكْأَةَ للمقام والطعامينة ،  
 فسمي الطعام مُتَكَأً على الاستعارة . قال الأزهري : إنما قيل للطعام : متكأ ،  
 لأن القوم إذا قعدوا على الطعام اتكأوا ، ونُسبت هذه الامة عن ذلك<sup>(٢)</sup> . وقرأ مجاهد  
 « مُتَكَأً » بـسكان التاء خفيفة ، وفيه أربعة أقوال :

أحدها : أنه الأترج<sup>(٣)</sup> ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، ويحيى بن يسر في آخرين ،  
 ومنه قول الشاعر :

[ نَشْرَبُ الْإِثْمَ بِالْعُصَاوِعِ جِهَارًا ] وَتَرَى الْمُتَكَّ بَيْنَنَا مُسْتَعَارًا<sup>(٤)</sup>  
 يريد : الأترج .

والثاني : أنه الطعام أيضاً ، قاله عكرمة . والثالث : أنه كل شيء يُحْمَرُ  
 بالسكاكين ، قاله الضحاك . والرابع : أنه الزمأورد<sup>(٥)</sup> ، روي عن الضحاك أيضاً . وقد

(١) ديوانه : ١٨٨ ، و « مشكل القرآن » : ١٣٨ ، و « أساس البلاغة » ، قل ، و « الاغانى » ، ٩٧/٧ ، و « القاموس » ، ١٧٨/٩ ، و « شرح شواهد المتن » : ١٣٩ .

(٢) روى البخاري في « صحيحه » عن أبي جحيفة ومب بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : « لا آكل وأنا متكأ » .

(٣) البيت غير منسوب في « القاموس » ، ١٧٨/١٢ ، و « اللسان » : أثم ، و « النج » : متك .

(٤) الزمأورد : الرقائ اللغوف بالحجم ، وغيره ، أو هو شيء يشبه الأترج . وفي « الطبري » ، الزمأورد ، بدل : الزمأورد .

روي عن جماعة أنهم فسروا **المُشْكَا** بما فسروا به **ألمتك** ، فروي عن ابن جريج أنه قال : **المُشْكَا** : **الأترج** ، وكل ما يُحْزَرُ بالسكاكين . وعن الضحاك قال : **المُشْكَا** : **كل ما يُحْزَرُ بالسكاكين** . وفرق آخرون بين القراءتين ، فقال مجاهد : من قرأ « **مُشْكَا** » بالثقل ، فهو الطعام ، ومن قرأ بالتخفيف ، فهو **الأترج** . قال ابن قتيبة : من قرأ « **مُشْكَا** » فانه يريد **الأترج** ، ويقال : **الأترج** ماورد . وأيا ما كان ، فاني لأحسبه سمي **مُشْكَا** إلا بالقطع ، كأنه مأخوذ من **البشك** ، فأبدلت الميم منه باء ، كما يقال : **سحدرأسه** و**سبده** : إذا استأصله ، وشر لازم ، ولازب ، والميم تبدل من الباء كثيرا ، لقرب غرجيها .

قوله تعالى : ( **وَأَتَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سَكِينًا** ) إنما فعلت ذلك ، لأن الطعام الذي قدمت لهن يحتاج إلى السكاكين . وقيل : كان مقصودها اقتضاحهن بقطع أيديهن كما فضحنها . قال وهب بن منبه : ناولت كل واحدة منهن **أُتْرُجَةً** وسكينا ، وقالت لهن : لا تقطعن ولأننا كن حتى أعلمكن ، ثم قالت ليوسف : اخرج عليهن . قال الزجاج : إن شئت ضمنت التاء من قوله : « **وقالت** » ، وإن شئت كسرت ، والكسر الأصل لسكون التاء وإغناء ، ومن ضم التاء ، فقلت الضمة بعد الكسرة . ولم يمكنه أن لا يخرج ، لأنه بمنزلة العبد لها . وذكر بعض أهل العلم أنها إنما قالت : « **اخرج** » وأضمرت في نفسها « **عليهن** » ، فأخبر الحق عما في النفس كأن اللسان قد نطق به ، ومثله ( **إِنَّمَا نَطْعُكُمْ لَوْجَهُ اللَّهِ ...** ) ( **الآية [ الإنسان : ٩ ]** ) ، لم يقولوا ذلك ، إنما أضروه ، وبدل على صحة هذا أنها لو قالت له وهو شاب مستحسن : اخرج على نسوة من طيمن الفتة ، ما فعل .

وفي قوله : ( **أَكْبَرْتَهُ** ) قولان :

أحدهما : **أَعْظَمْتُهُ** ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وابن أبي نجيح عن مجاهد ، وبه قال قتادة ، وابن زيد .

والثاني : **حِضْنٌ** ، رواه الضحاك عن ابن عباس . وروى علي بن عبد الله ابن عباس عن أبيه قال : **حِضْنٌ مِنَ الْفَرْحِ** ، قال : وفي ذلك يقول الشاعر :

نَأَتْ فِي النَّسَاءِ لَدَى أَطْهَارِهِنَّ وَلَا نَأَتْ فِي النَّسَاءِ إِذَا أَكْبَرْنَ إِكْبَاراً<sup>(١)</sup>

وقد روى هذا المعنى ليث عن مجاهد ، واختاره ابن الأثيري ، وردّه بعض اللغويين ، فروي عن أبي عبيدة أنه قال : ليس في كلام العرب « أَكْبَرْنَ » بمعنى « حِضْنٌ » ، ولكن عسى أن يكن من شدة ما أعظمته حِضْنٌ ، وكذلك روي عن الزجاج أنه أنكره .

قوله تعالى : ( وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : **حَزَزْنَ أَيْدِيَهُنَّ** ، وكن يحسبن أنهن يقطعن طاماً ، قاله ابن عباس ، وابن زيد .

والثاني : **قَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ حَتَّى أَقْبَيْنَهَا** ، قاله مجاهد ، وقاتدة .

والثالث : **كَلَمْنَ الْأَكُفَّ وَأَيْنَ الْأَنَامِلِ** ، قاله وهب بن منبه .

قوله تعالى : ( وَقُلْنَ حَاشَا لَهُ ) قرأ أبو عمرو « حاشا » بألف في الوصل في المومنين ، وافقوا على حذف الألف في الوقف ، وأبو عمرو جاء به على التمام والأصل ، والباءون حذفوا . وهذه الكلمة تستعمل في موضعين . أحدهما : الاستثناء ، والثاني : التبرئة من الشر . والأصل « حاشا » وهي مشتقة من قولك : كنت في حشا فلان ، أي : في ناحيته . والحشا : الناحية ، وأنشدوا :

بِأَيِّ الْحِشَا أَمْسَى الْخَلِيطُ الْمُبَايِنُ

(١) البيت غير منسوب في الطبري ، ٢٠٥/١٢ ، و « القرطبي » ١٨٠/١٢ ، و « د السان » : كبير .

أي : بأي التواحي ، والمعنى : صار يوسف في حشا من أن يكون بشراً ، لفرط جماله . وقيل : صار في حشا مما قرفته به امرأة العزيز . وقال ابن عباس ، ومجاهد : « حاش لله » بمعنى : معاذ الله . قال الفراء : و « بشراً » منصوب ، لأن الباء قد استعملت فيه ، فلا يكاد أهل الحجاز ينطقون إلا بالباء ، فلما حذفوها أحبوا أن يكون لها أثر فيما خرجت منه ، فنصبوا على ذلك ، وكذلك قوله : ( ما هن أمهاتهم ) [ المائدة : ٢ ] ، وأما أهل نجد فيتكلمون بالباء وبغير الباء ، فإذا أسقطوها ، رفعوا ، وهو أقوى الوجهين في العرية . قال الزجاج : قوله : الرضع أقوى الوجهين ، غلط ، لأن كتاب الله أقوى اللغات ، ولم يقرأ بالرفع أحد . وزعم الخليل ، وسيبويه ، وجميع النحويين القدماء أن « بشراً » منصوب ، لأنه خبر « ما » و « ما » بمنزلة « ليس » . قلت : وقد قرأ أبو المتوكّل ، وأبو نهيك ، وعكرمة ، ومعاذ القاري في آخرين : « ما هذا بشر » بالرفع . وقرأ أبي بن كعب ، وأبو الجوزاء ، وأبو السّوّار : « ما هذا بشري » بكسر الباء والشين مقصوداً منوّناً . قال الفراء : أي : ما هذا بشري . وقرأ ابن مسعود : « بشراً » بالمد والهمز مخفوضاً منوّناً . قوله تعالى : ( إن هذا إلا مَلَكٌ ) قرأ أبي ، وأبو رزين ، وعكرمة ، وأبو حيوة ، والجحدري : « ملك » بكسر اللام .

قوله تعالى : ( فذلكن الذي لتنتي فيه ) قال المفسرون : لما ذهبت عقولهن فقطعن أيديهن ، قالت لهن ذلك .

فان قيل : كيف أشارت إليه وهو حاضر بقولها : « فذلكن » ؟ فنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري :

أحدهما : أنها أشارت بـ « ذلكن » إلى يوسف بعد انصرافه من المجلس .

والثاني : أن في الكلام إضمار « هذا » تقديره : فهذا ذلكن . ومعنى

« لِمَتْنِي فِيهِ » أي : في حبه . ثم أقرت عندهن ، فقالت : ( ولقد راودته عن نفسه فاستعصم ) أي : امتنع .

فوله تعالى : ( وليكونن من الصاغرين ) قال الزجاج : القراءة الجيدة تخفيف « وليكونن » والوقف عليها بالالف ، لأن النون الخفيفة تبدل منها في الوقف الألف ، تقول : اضرن زيدا ، وإذا وقفت قلت : اضريا . وقد قرئت « وليكونن » بتشديد النون ، وأكرهها ، بخلاف المصحف ، لأن الشديدة لا يبدل منها شيء . والصاغرون : المذللون .

﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ . فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

فوله تعالى : ( قال رب السجن أحب إلي ) قال وهب بن منبه : لما قالت : « فذلكن الذي لمتني فيه » قلن : لا لوم عليك ، قالت : فاطلين إلى يوسف أن يسعفني بحاجتي ، فقلن : يا يوسف افعل ، فقالت : لئن لم يفعل لأخذهن السجن ، فعند ذلك قال : ( رب السجن أحب إلي ) . وقرأ يعقوب : « السجن » بفتح السين هاهنا فحسب . قال الزجاج : من كسر سين « السجن » فعلى اسم المكان ، فيكون المعنى : نزول السجن أحب إلي من ركوب المعصية ، ومن فتح ، فعلى المصدر ، المعنى : أن أسجن أحب إلي . ( وإلا تصرف عني كيدهن ) أي : إلا تعصمني ( أصب إليهن ) أي : أمل إليهن . يقال : صبا إلى اللهو يصبو صبواً وصبواً وصباءً : إذا مال . وقال ابن الأنباري : ومعنى هذا الكلام : اللهم اصرف عني كيدهن ، ولذلك قال : ( فاستجاب له ربه ) .

قال : فإن قيل : إنما كاذبه امرأة العزيز وحدها ، فكيف قال : « كيدهن » ؟



فمنه ثلاثة أجوبة .

أحدها : أن العرب توقع الجمع على الواحد ، فيقول قائلهم : خرجت إلى البصرة في السفن ، وهو لم يخرج إلا في سفينة واحدة .

والثاني : أن المكِّيَّ عنه امرأة العزيز والنسوة اللاتي عاضدنها على أمرها .

والثالث : أنه عنى امرأة العزيز وغيرها من نساء المالكين اللاتي هن مثل كيدها .

﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا الْآيَاتِ لَيْسَجُنَّهُ حَتَّى حِينٍ ﴾

قوله تعالى : ( ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ) في المراد بالآيات ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها شق القميص ، وقضاء ابن مها عليها ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنها قدّ القميص ، وشهادة الشاهد ، وقطع الأيدي ، وإعظام النساء

إياه ، رواه مجاهد عن ابن عباس .

والثالث : جعّاله وعِفُّته ، ذكره الماوردي . قال وهب بن منبه : فأشار

النسوة عليها بسجنه رجاءً أن يستهويه حين يخلو لمن في السجن ، وقلب : متى

سجنته قطع ذلك عنكِ قَالَةَ الناس التي قد شاعت ، ورأوا أنكِ تبغضينه ،

وبذلك السجن لك ، فلما انصرفن عادت إلى مرادونه فلم يزد إلا بُعْداً عنها ،

فلما بُسِت ، قالت لسيدها : إن هذا العبد قد فضحي ، وقد أبغضتُ رؤيته ،

فأئذن لي في سجنه ، فأذن لها ، فسجنته وأضرَّتْ به . وقال السدي : قالت :

إما أن تأذن لي فأخرج وأعتد بذري ، وإما أن تحبسني كما حبستني ، فظهر للعزيز

وأصحابه من الرأي حبس يوسف . قال الزجاج : كان العزيز أمر بالإعراض فقط ،

ثم تبيّر رأيه عن ذلك . قال ابن الأنباري : وفي معنى الآية قولان :

أحدهما : « ثم بدا لهم » أي : ظهر لهم بالقول والرأي والفكر سجنه .

والثاني : ثم بدا لهم في يوسف بدنه ، فقالوا : والله لنسجنه ، فاللام جواب عين مضرة . فأما الحين ، فهو يقع على قصر الزمان وطوله .

وفي المراد به هاهنا للمفسرين خمسة أقوال :

أحدها : خمس سنين ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : سنة ، روي عن ابن عباس أيضاً . والثالث : سبع سنين ، قاله عكرمة . والرابع : إلى انقطاع القائة ، قاله عطاء . والخامس : أنه زمان غير محدود ، ذكره الماوردي ، وهذا هو الصحيح ، لأنهم لم يزموا على حبسه مدة معلومة ، وإنما ذكر المفسرون قدر ما يثبت ..

﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيَانِ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرِيتُ أُعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرِيتُ أُحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِئْنَا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ودخل معه السجن فتيان ) قال الزجاج : فيه دليل على أنه حبس ، وإن لم يذكر ذلك . و « فتيان » جائز أن يكونا حداثين أو شيخين ، لأنهم يسمون المملوك فتي . قال ابن الأنباري : إنما قال : « فتيان » لأنها كانتا مملوكين ، والعرب تسمي المملوك فتي ، شاباً كان أو شيخاً . قال المفسرون : « عصير » ملك مصر فلوثة ، فذهبوا إلى خبازه وصاحب شرابه أن يسماه ، فبلغه ذلك فحبسها ، فكان يوسف قال لأهل السجن : إني أعبر الأحلام ، فقال أحد الفتيين : هلم فتعرب هذا العبد العبراني .

واختلفوا هل كانت رؤياها صادقة ، أم لا ، على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها كانت كذباً ، وإنما سألوه تحريماً ، قاله ابن مسعود ، والسدي .

والثاني : أنها كانت صدقا ، قاله مجاهد ، وابن إسحاق . والثالث : أن الذي صُلب منها كان كاذبا ، وكان الآخر صادقا ، قاله أبو مجلز .

قوله تعالى : ( قال أحدهما ) يعني الساقى ( إني أراي ) أي : في النوم ( أعصر خمرأ ) أي : عنبأ . وفي تسمية العنب خمرأ ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه سماه باسم ما يؤول إليه ، لأن المعنى لا يلتبس ، كما يقال : فلان يطبخ الأجر ويصل الدبس ، وإنما يطبخ اللبن ويصنع التمر ، وهذا قول أكثر المفسرين . قال ابن الأثيري : وإنما كان كذلك ، لأن العرب توضع بالقرع ما هو واقع بالأصل ، كقولهم : فلان يطبخ آجرأ .

والثاني : أن الخمر في لغة أهل مِمْحان اسم للعنب ، قاله الضحاك ، والراجح . قال ابن القاسم : وقد نطقت قريش بهذه اللغة وعرفوها .

والثالث : أن المعنى : أعصر عنب خمر ، وأصل خمر ، وسبب خمر ، فحذف المضاف ، وخلفه المضاف إليه ، كقوله : ( واسأل القرية ) [ يوسف : ٨٢ ] .

قال أبو صالح عن ابن عباس : رأى يوسف ذات يوم الخباز والساقى مهمومين ، فقال : ما شأنكما ؟ قالا : رأينا رؤيا ، قال : قصاها علي ، قال الساقى : إني رأيت كأنني دخلت كرمأ فجئيت ثلاثة عناقيد عنب ، فمصرتهن في الكأس ، ثم أتيت به الملك فشربه ، وقال الخباز : رأيت أني خرجت من مطبخ الملك أحمل فوق رأسي ثلاث سلال من خبز ، فوقع طير على أعلاهن فأكل منها ، ( بثنا بتأويله ) أي : أخبرنا بتفسيره . وفي قوله : ( إنا نراك من المحسنين ) خمسة أقوال :

أحدها : أنه كان يعود المرضى ويداويهم ويعزي الحزين ، رواه مجاهد عن

ابن عباس .

والثاني : إنا نراك محسنا إن أنبأنا بتأويله ، قاله ابن إسحاق .

والثالث : إنا نراك آمن العالمين قد أحسنت العلم ، قاله القراء . قال ابن  
الأنباري : فلي هذا يكون مفعول الإحسان محذوفاً ، كما حُذِفَ في قوله :  
( وفيه يعصرون ) [ يوسف : ٤٩ ] يعني العنب والسهم . وإنا علموا أنه عالم ،  
لفشره العلم بينهم .

والرابع : إنا نراك ممن يحسن التأويل ، ذكره الزجاج .  
والخامس : إنا نراك عسناً إلى نفسك بلزومك طاعة الله ، ذكره ابن الأنباري .  
﴿ قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ إِلَّا نَبَأَ تُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ  
أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكُمَا مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ  
لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ . وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي  
لِإِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ  
ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يَشْكُرُونَ . يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْتُكَ قَوْناً خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ  
الْوَّاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾

قوله تعالى : ( قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ ) في معنى الكلام قولان :  
أحدهما : لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ في اليقظة إِلَّا أَخْبَرْنَكُمَا بِهِ قَبْلَ أَنْ  
يَصِلَ إِلَيْكُمَا ، لَأنَّه كَانَ يُخْبِرُ بِمَا غَابَ كَيْسِي عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ .  
والثاني : لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ فِي الْمَنَامِ إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا  
فِي الْيَقَظَةِ ، هَذَا قَوْلُ السَّيِّدِي . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَقَالَا لَهُ : وَكَيْفَ تَعْلَمُ ذَلِكَ ،  
وَلَسْتُ بِسَاحِرٍ ، وَلَا عَرَّافٍ ، وَلَا صَاحِبَ نَجُومٍ ؟ فَقَالَ : ( ذَلِكَ مَا عَلَّمَنِي رَبِّي ) .  
فَإِنْ قِيلَ : هَذَا كُلُّهُ لَيْسَ بِجَوَابِ سَوْأَلِهَا ، فَأَيْنَ جَوَابُ سَوْأَلِهَا ؟ فَهِيَ أَرْبَعَةُ أَجَوِبَةٍ :  
أَحَدُهَا : أَنَّهُ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ أَحَدَهُمَا مَقْتُولٌ ، دَعَاهَا إِلَى نَصِيحَتِهَا مِنَ الْآخِرَةِ ، قَالَهُ تَنَادَى .

والثاني : أنه عدل عن الجواب لما فيه من المكروه لأحدهما ، قاله ابن جريج .  
 والثالث : أنه ابتدأ بدعائها إلى الإيمان قبل جواب السؤال ، قاله الزجاج .  
 والرابع : أنه ظنها كاذبتين في رؤيائهما ، فعدل عن جوابها ليُعرضا عن  
 مطالبته بالجواب ، فلما ألحّا أجابها ، ذكره ابن الأثير . فأما المثلثة فهي الذين  
 وتكرّر قوله : ( م ) للتوكيد .

قوله تعالى : ( ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء ) قال ابن عباس : يريد :  
 أن الله عصمنا من الشرك ( ذلك من فضل الله علينا ) أي : انتبأنا بالإيمان بتوفيق  
 الله . ( وعلى الناس ) يعني المؤمنين بأن دلهم على دينه . وقال ابن عباس : « ذلك  
 من فضل الله علينا » أن جعلنا أنبياء « وعلى الناس » أن يشنا إليهم ، ( ولكن »  
 أكثر الناس ) من أهل مصر ( لا يشكرون ) نعم الله فيوجدونه .

قوله تعالى : ( أأرباب متفرقون ) يعني : الأصنام من صغير وكبير ( خير )  
 أي : أعظم صفة في المدح ( أم الله الواحد القهار ) يعني أنه أحق بالإلهية من  
 الأصنام . فأما الواحد ، فقال الخطابي : هو الفرد الذي لم يزل وحده ، وقيل :  
 هو المنقطع القرن ، الممدوم الشريك والنظير ، وليس كسائر الآحاد من الأجسام  
 المؤلفة ، قالت كل شيء سواء يُدعى واحداً من جهة ، غير واحد من جهات ،  
 والواحد لا يشئ من لفظه ، لا يقال : واحدان . والقهار : الذي قهر الجبابرة من  
 عاة خلقه بالمعوية ، وقهر الخلق كلهم بالموت . وقال غيره : القهار : الذي قهر كل  
 شيء ، فذلّته ، فاستسلم وذلّ له .

﴿ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ  
 مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا

إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِيمُ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .  
 يَا صَاحِبِي السِّجْنِ أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ  
 فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ  
 تَسْتَفْتِيَانِ ﴿٤١﴾

قوله تعالى : ( ما تعبدون من دونه ) إنا جمع في الخطاب لهما ، لأنه أراد  
 جميع من شاركها في شركها . وقوله : « من دونه » أي : من دون الله ( إلا  
 أسماء ) يعني : الأرباب والآلهة ، ولا يصح معاني تلك الأسماء للأصنام ، فكأنها  
 أسماء فارغة ، فكأنهم يعبدون الأسماء ، لأنهم لا تصح معانيها . ( ما أنزل الله بها من  
 سلطان ) أي : من حجة بعبادتها . ( إن الحكم إلا لله ) أي : ما القضاء والأمر  
 والنهي إلا له . ( ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِيمُ ) أي : المستقيم ، يشير إلى التوحيد .  
 ( وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ) فيه قولان :

أحدهما : لا يعلمون أنه لا يجوز عبادة غيره . والثاني : لا يعلمون ما المطيعين  
 من الثواب وللعاصين من العقاب .

قوله تعالى : ( أَمَّا أَحَدُكُمْ فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا ) الرب هاهنا : السيد . قال ابن  
 السائب : لما قص الساقى رؤياه على يوسف ، قال له : ما أحسن ما رأيت ! أما  
 الأعصان الثلاثة : فتلاثة أيام ، يبعث إليك الملك عند انقضاءها ، فيردك إلى  
 عمك ، فتعود كأحسن ما كنت فيه ، وقال للخباز : بس ما رأيت ، السلال الثلاث ،  
 ثلاثة أيام ، ثم يبعث إليك الملك عند انقضاءهن ، فيقتلك ويعدلك يأكل الطير  
 من رأسك ، فقالا : أما رأينا شيئا ، فقال : ( قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ ) أي :  
 قُضِيَ مِنْهُ ، وسبق بكما ، صدقما أو كذبتما .

فإن قيل : لم حتم على وقوع التأويل ، وربما صدق تأويل الرؤيا وكذب : فنه جوابان .

أحدهما : أنه حَمَ ذلك لُوحى أَناه من الله ، وسيل المتام المكذوب فيه أن لا يقع نأويله ، فلما قال : « قضي الأمر » ، دل على أنه بوحى .

والثاني : أنه لم يحتم ، بدليل قوله : « وقال الذي ظن أنه ناجٍ منها » ، قال أصحاب هذا الجواب : معنى « قضي الأمر » : قُطِعَ الجواب الذي التمسناه من جهتي ، ولم يبقَ أن الأمر واقع بكما . وقال أصحاب الجواب الأول : الظن هاهنا بمعنى العلم .

﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِندَ رَبِّكَ فَأَنسِيَهُ الشَّيْطَانُ ذَكَرَ رَبَّهُ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾  
قوله تعالى : ( وقال الذي ظن أنه ناجٍ منها ) يعني الساقى .

وفي هذا الظن قولان :

أحدهما : أنه بمعنى العلم ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه الظن الذي يخالف اليقين ، قاله قتادة .

قوله تعالى : ( اذكُرني عند ربك ) أي : عند صاحبك ، وهو الملك ، وقل له : إني في السجن غلاماً حبس ظُلماً . واسم الملك : الوليد بن الريثان .  
قوله تعالى : ( فأنساه الشيطان ذكر ربه ) فيه قولان :

أحدهما : فأنسى الشيطان الساقى ذكر يوسف لربه ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال ابن إسحاق .

والثاني : فأنسى الشيطان يوسف ذكر ربه ، وأمره بذكر الملك ابتداءً الفرج من عنده ، قاله مجاهد ، ومقاتل ، والزجاج ، وهذا نسيان عمد ، لأنسيان سهو ، وعكسه القول الذي قبله .

قوله تعالى : ( فلبث في السجن بضع سنين ) أي : غير ما كان قد لبث قبل ذلك ، عقوبة له على تعلقه بمخلوق .

وفي البضع تسعة أقوال :

أحدها : ما بين السبع والتسع ، روى ابن عباس أن أبا بكر لما ناحب <sup>(١)</sup> فريشاً عند نزول ( آل غلبت الروم ) [ الروم : ٢٠ ، ٢١ ] ، قال له رسول الله ﷺ « ألا احتطت ، فإن البضع ما بين السبع إلى التسع » <sup>(٢)</sup> . والثاني : اثنتا عشرة سنة ، قاله الضحاك عن ابن عباس . والثالث : سبع سنين ، قاله عكرمة . والرابع : أنه ما بين الخمس إلى السبع ، قاله الحسن . والخامس : أنه ما بين الأربع إلى التسع ، قاله مجاهد . والسادس : ما بين الثلاث إلى التسع ، قاله الأصمعي ، والزجاج . والسابع : أن البضع يكون بين الثلاث والتسع والعشر ، قاله قتادة . والثامن : أنه ما دون العشرة ، قاله الفراء ، وقال الأخفش : البضع : من واحد إلى عشرة . والتاسع : أنه ما لم يبلغ العقد ولا نصفه ، قاله أبو عبيدة . قال ابن قتيبة : يعني ما بين الواحد إلى الأربعة . وروى الأثرم عن أبي عبيدة : البضع : ما بين ثلاث وخمس .

وفي جملة ما لبث في السجن ثلاثة أقوال :

أحدها : اثنتا عشرة سنة ، قاله ابن عباس . والثاني : أربع عشرة ، قاله الضحاك . والثالث : سبع سنين ، قاله قتادة . قال مالك بن دينار : لما قال يوسف

(١) ناحب : راعى ، والنحابة : المراجعة . قال الجعي : وذلك قبل أن يكون تحرير ذلك ( أي : الزهاني ) .

(٢) « المستد » : ١٦٨/٤ وإسناده صحيح ، و « الطبري » : ١٧/٢٩ ، والترمذي ١٥٠/٢ ، وقال : هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه .



للساقى « اذكرني عند ربك » ، قيل له : يا يوسف ، آخذت من دوني وكيلاً ؛  
لا طيناً حبسك ، فبكى ، وقال : يارب ، أنسى قلبي كثرة البلوى ، فقلت كلمة ،  
فويل لإخوتي .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ  
عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي  
فِي رُؤْيَايَ إِنَّ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا بَاطِعِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وقال الملك ) يعني ملك مصر الأكبر ( إني أرى ) يعني في  
النام ، ولم يقل : رأيت ، وهذا جائز في اللغة أن يقول القائل : أرى ، بمعنى  
رأيت . قال وهب بن منبه : لما انقضت المدة التي وقتها الله تعالى ليوسف في  
حبسه ، دخل عليه جبريل إلى السجن ، فبشّره بالخروج وملك مصر ولقاء أبيه ،  
فلما أمسى الملك من ليلته ، رأى سبع بقرات سمان خرجن من البحر ، في  
آثارهن سبع عجاف ، فأقبلت العجاف على السمان ، فأخذن بأذنانهن فأكلنهن إلى  
القرنين ، ولم يزد في العجاف شيء ، ورأى سبع سنبلات خضر وقد أقبل عليهن  
سبع يابسات فأكلنهن حتى أتين عليهن ، ولم يزد في اليابسات شيء ، فدعا أشراف  
قومه فقصها عليهم ، فقالوا : ( أضغاث أحلام ) . قال الزجاج : والعجاف : التي قد  
بلغت في الهزال الغاية . والملا : الذين يرجع إليهم في الأمور ويقتدى برأيهم ،  
واللام في قوله : ( للرؤيا ) دخلت على المفعول للتبيين ، المعنى : إن كنتم تعبرون .  
ثم بين باللام فقال : « للرؤيا » . ومعنى عبرت الرؤيا وعبرتها : أخبرت بآخر ما يؤول  
إليه أمرها ، واشتقاقه من عبر النهر ، وهو شاطئ النهر ، فتأويل عبرت النهر :  
بلغت إلى عبرته ، أي : إلى شطئه ، وهو آخر عمره .

وذكر ابن الأثير في اللام قولين :

أحدهما : أنها للتوكيد . والثاني : أنها أفادت معنى « إلى » والمعنى : إن كنتم توجهون العبارة إلى الرؤيا .

﴿ قَالُوا أَصْنَعَاتُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ ﴾  
قوله تعالى : ( قَالُوا أَصْنَعَاتُ أَحْلَامٍ ) قال أبو عبيدة : واحدها صنفت ، مكسورة ، وهي ما لا تأويل له من الرؤيا تراه جماعات ، تجمع من الرؤيا كما تجمع الحشيش ، يقال : صنفت ، أي : ملء . كفف منه . وقال الكسائي : الأصنات : الرؤيا المختلطة . وقال ابن قتيبة : « أصنات أحلام » أي : أخلاط مثل أصنات النبات يجمعها الرجل ، فيكون فيها ضروب مختلفة . وقال الزجاج : الصنفت في اللغة : الحزمة والباقة من الشيء ، كالبقل وما أشبهه ، فقالوا له : رؤياك أخلاط أصنات ، أي : حزم أخلاط ، ليست برؤيا بيّنة ، ( وما نحن بتأويل الأحلام بعالمين ) أي : ليس للرؤيا المختلطة عندنا تأويل . وقال غيره : وما نحن بتأويل الأحلام الذي هذا وصفها بعالمين . والأحلام : جمع حلم ، وهو ما يراه الإنسان في نومه مما يصح ومما يغلط .

﴿ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ . يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَاتٍ بِأَكْلِهِنَّ سَبْعَ عَجَافٍ وَسَبْعِ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ . قَالَ تَزِدُّونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأَبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُونَهُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا لَاقِيًا مِمَّا تَأْكُلُونَ . ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا لَاقِيًا مِمَّا نَحْصِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وقال الذي نجا منها ) يعني الذي تخلص من القتل من القَتِين ، وهو الساقى ، ( وادّكر ) أي : تذكر شأن يوسف وما وصّاه به . قال الزجاج : وأصل ادّكر : ادّكر ، ولكن التاء أبدلت منها الدال ، وأدغمت الدال في الدال . وقرأ الحسن : « وادّكر » بالذال المشددة . وقوله : ( بعد أمة ) أي : بعد حين ، وهو الزمان الذى لبثه يوسف بعده في السجن ، وقد سبق بيانه . وقرأ ابن عباس ، والحسن « بعد أمة » أراد : بعد نسيان .

فإن قيل : هذا يدل على أن النامي في قوله : « فأنساء الشيطان ذكر ربه » هو الساقى ، ولا شك أن من قال : إن النامي يوسف يقول : لم ينس الساقى . فالجواب : أن من قال : إن يوسف نسي ، يقول : معنى قوله : « وادّكر » ذكر ، كما تقول العرب : احتلب بمعنى حلب ، واقتدى بمعنى غدا ، فلا يدل إذاً على نسيان سبقه . وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه قال : إنما لم يذكر الساقى خبر يوسف للملك حتى احتاج الملك إلى تأويل رؤياه ، خوفاً من أن يكون ذكره ليوسف سبباً لذكره الذنب الذى من أجله حبس ، ذكر هذا الجواب ابن الأنباري .

قوله تعالى : ( أنا أنبئكم بتأويله ) أي : من جهة يوسف ( فأرسلون ) أثبت الباء فيها وفي ( ولا تقربون ) [يوسف: ٦٠] ( أن تقتبّدون ) [يوسف: ٩٤] يعقوب في الحالين ، فخاطب الملك وحده بخطاب الجميع ، تعظيماً ، وقيل : خاطبه وخاطب أتباعه . وفي الكلام اختصار ، المعنى : فأرسلوه فأتى يوسف فقال : يا يوسف يا أيها الصديق . والصديق : الكثير الصدق ، كما يقال : فسيق ، وسكّير ، وقد سبق بيانه [ النساء : ٦٩ ] .

قوله تعالى : ( لعلني أرجع إلى الناس ) يعني الملك وأصحابه والعلماء الذين  
جمعهم لتبصير رؤياه . وفي قوله : ( لعلهم يملون ) قولان :

أحدهما : يملون تأويل رؤيا الملك . والثاني : يملون بمكانك فيكون سبب خلاصك .  
وذكر ابن الأثير في تكرير لعلني « قولين : أحدهما : أن « لعل »  
الأولى متعلقة بالإفتاء ، والثانية مبنية على الرجوع ، وكلتاها بمعنى « كي » .

والثاني : أن الأولى بمعنى « عسى » ، والثانية بمعنى « كي » فأعيدت لاختلاف  
المتعين ، وهذا هو الجواب عن قوله : ( لعلهم يملونها إذا اقبلوا إلى أهلهم لعلهم يرجعون )  
[ يوسف : ٦٣ ] . قال المفسرون : كان سيده العزيز قد مات ، واشتغلت عنه امرأته .  
وقال بعضهم : لم يكن العزيز قد مات ، فقال يوسف للساق : قل للملك : هذه  
سبع سنين مخصبات ، ومن بعدهن سبع سنين شداد ، إلا أن يُحتال لهن ،  
فانطلق الرسول إلى الملك فأخبره ، فقال له الملك : ارجع إليه فقل له : كيف  
يُصنع ؟ فقال : ( ترزعون سبع سنين دأباً ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ،  
 وابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم « دأباً » ساكنة الهمزة ،  
إلا أن أبا عمرو كان إذا أدرج القراءة لم يهزها . وروى حفص عن عاصم « دأباً »  
بفتح الهمزة . قال أبو علي : الأكثر في « دأب » الإسكان ، ولعل الفتح لغة ،  
ومعنى « دأباً » أي : زراعة متوالية على عادتكم ، والمعنى : ترزعون ذائبين .  
فتاب « دأب » عن « ذائبين » . وقال الزجاج : المعنى : تدأبون دأباً ، ودل على تدأبون  
« ترزعون » والدأب : الملازمة للشيء والعادة .

فان قيل : كيف حكم بعلم الغيب ، فقال : « ترزعون » ولم يقل : إن شاء  
الله : فمئة أربعة أجوبة :

أحدهما : أنه كان يوحى من الله عز وجل . والثاني : أنه بنى على علم ماعلمه الله من التأويل الحق ، فلم يشك . والثالث : أنه أضمر « إن شاء الله » كما أضمر إخوته في قولهم : ( وغير أهلنا ونحفظ أخانا ) [يوسف : ٦٥] ، فاضمروا الاستثناء في نياتهم ، لأنهم على غير ثقة مما وعدوا ، ذكره ابن الأنباري . والرابع . أنه كالآمر لهم ، فكأنه قال : ازرعوا .

قوله تعالى : ( فذروه في سبيله ) فانه أبقى له ، وأبعد من الفساد . والشديد : المجذبات التي تشتد على الناس . ( يأكلن ) أي : يذهبن ماقدنهم لهن في السنين الخصبات ، فوصف السنين بالأكل ، وإنما يؤكل فيها ، كما يقال : ليل نائم .

قوله تعالى : ( إلا قليلاً مما تحصنون ) أي : تحرزون وتدخرون . ﴿ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ﴾<sup>(١)</sup> قوله تعالى : ( ثم يأتي من بعد ذلك عام ) إن قيل : لِمَ أشار إلى السنين وهي مؤنثة بـ « ذلك » ؟

فمنه جوابان ذكرهما ابن القاسم :

أحدهما : أن السبع مؤنثة ، ولا علامة للتأنيث في لفظها ، فأشبهت المذكر ، كقوله : ( السماء منقطرٌ به ) ( المزمل : ١٨ ) فذكر منقطراً لما لم يكن في السماء علم التأنيث ، قال الشاعر :

فلا مُرْنةٌ وَدَقَّتْ وَدَقَّهَا      وَلَا أَرْضٌ أَبْقَلَ<sup>(٢)</sup> إِنْقَالَهَا<sup>(٣)</sup>  
فذكر « أبقل » لما وصفنا .

(١) البيت من شعر عمر بن جوث الطائي في « سيبويه » : ٢٤٠/١ ، و « معاني القرآن » ،

١٢٧/١ ، و « الكامل » ٦٦٠/١ ، و « شرح شواهد التنزيل » : ٣١٩ ، و « الخزانة » ،

٢١/١ ، ٢٢ .

والثاني : أن « ذلك » إشارة إلى الجذب ، وهذا قول مقاتل ، والأول قول الكلبي . قال قتادة : زاده الله علم عام لم يسألوه عنه .

قوله تعالى : ( فيه ينفك الناس ) فيه قولان :

أحدهما : يصيبهم الفيت ، قاله ابن عباس . والثاني : ينفثون بالغصب . ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( وفيه يمسرون ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم : « يمسرون » بالياء . وقرأ حمزة ، والكسائي بالتاء ، فوجها الخطاب إلى المستفتين .

وفي قوله : « يمسرون » خمسة أقوال :

أحدها : يمسرون اللعب والزيوت والتمرات ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال قتادة ، والجمهور .

والثاني : « يمسرون » بمعنى يحتلبون ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وروى ابن الأثير عن أبيه عن أحمد بن عبيد قال : تفسير « يمسرون » يحتلبون الألبان لِسَمَةِ خِيَزَمَ واتساع خصبهم ، واحتج بقول الشاعر :

فَاعِصْنَةُ الْأَعْرَابِ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ

طَعَامٌ وَلَا دَرٌّ مِنَ الْمَالِ يُعْفَرُ

أي : يُحْلَب .

والثالث : ينجون ، وهو من المَصْر ، والمَصْر : النجاة ، والمُصْرَة :

المنجاة . ويقال : فلان في عَصْرَة : إذا كان في حصن لا يُقَدَّر عليه ، قال الشاعر :

صَادِيًا بَسْتَنَيْتُ غَيْرَ مُنَافٍ وَلَقَدْ كَانَ عَصْرَةَ الْمُنْجُودِ<sup>(١)</sup>

أي : غيائنا للمغلوب المقهور ، وقال عدي :

لَوْ بَغِيْزَ الْمَاءِ حَلَقِي شَرْقُ . كُنْتُ كَالنَّسَانِ بِالْمَاءِ اعْتِصَارِي<sup>(٢)</sup>

هذا قول أبي عبيدة :

والرابع : يصيبون ما يحبون ، روي عن أبي عبيدة أيضاً أنه قال :

المعتصر : الذي يصيب الشيء ويأخذه ، ومنه هذه الآية . ومنه قول ابن أحر :

فَانْمَا الْمَيْشُ رَبَانِهِ وَأَنْتَ مِنْ أَفْنَانِهِ مُمْتَصِرٌ

والخامس : يعطون ويفضلون لِسَعَةِ عَيْشِهِمْ ، رواه ابن الأثير عن

بعض أهل اللغة . وقرأ سعيد بن جبير : « يُعْمَصِرُونَ » بضم الياء وفتح الصاد .

وقال الزجاج : أراد : يُعْطِرُونَ من قوله : ( وأزلنا من المعصرات ماءً نجاجاً )

[النبأ : ١٤] .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى

رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قُطِعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي

بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ . قَالَ مَا خَطْبُكُنَّ إِذْ رَاوَدْتُنَّ يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ

فَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الَّتِي

حَصَّنَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

(١) البيت لأبي زيد الطائي من قصيدة يرثي بها الججاج ابن أخته وكان من أحب الناس

إليه ، وهو في « الطبري » ٢٣٣/١٢ ، و « مجاز القرآن » ٣١٣/١ ، و « الاختصاب » ٣٩٠

و « القرطبي » ٢٠٥/٩ ، و « اللسان » عصر .

(٢) البيت لمعدي بن زيد ، في « الكتاب » ٤٦٢/١ ، و « مجاز القرآن » ٣١٤/١ ،

و « الجهرة » ١٥٤/٢ ، و « اللسان » ، و « التاج » عصر ، و « البني » ٤/٥٤ ، و « شواهد

المعني » ٢٥٥ ، و « الخزائن » ٥٩٤/٣ و ٤٦٠/٤ ، ٥٢٤ .

فوله تعالى : ( وقال الملك ائتوني به ) قال المفسرون : لما رجع الساقى إلى الملك وأخبره بتأويل رؤياه ، وقع في نفسه صحة ما قال ، فقال : ائتوني بالذي عبر رؤياي ، فجاهد الرسول ، فقال : أجب الملك ، فأبى أن يخرج حتى تبين برأته مما قُرف به ، فقال : ( ارجع إلى ربك ) يعني الملك ( فأسأله ما بال النسوة ) وقرأ ابن أبي عملة : « النسوة » بضم النون ، والمعنى : فاسأل الملك أن يعرف ما شأن تلك النسوة وحالهن ليعلم صحة برأته ، وإنما أشفق أن يراه الملك بعين مشكوك في أمره أو متهم بفاحشة ، وأحب أن يراه بعد استقرار برأته عنده . وظاهر قوله : ( إن ربي يكيدكن عليم ) أنه يعني الله تعالى ، وحكى ابن جرير الطبري أنه أراد به سيده العزيز ، والمعنى : أنه يعلم برأته . وقد روي عن نبينا ﷺ أنه استحسّن حزم يوسف وصبره عن التسرع إلى الخروج ، فقال ﷺ : « إن الكريم بن الكريم بن الكريم [ ابن الكريم ] يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم ، لو لبث في السجن ما لبث يوسف ، ثم جاءني الداعي لأجبت » (١)

وفي ذكره للنسوة دون امرأة العزيز أربعة أقوال :

أحدها : أنه خطبها بالنسوة ، لحسن عشرة فيه وأدب ، قاله الزجاج .  
والثاني : لأنها زوجة ملك ، فصانها . والثالث : لأن النسوة شاهدات عليها له .  
والرابع : لأن في ذكره لها نوع تهمة ، ذكر الأقوال الثلاثة الماوردي . قال المفسرون : فرجع الرسول إلى الملك برسالة يوسف ، فدعا الملك النسوة وفيهن

(١) « الترمذي » ١/٣٩٢ من حديث أبي هريرة ، وقال : حديث حسن . ورواه البخاري ٢٧٧/٨ ، عن أبي هريرة بهذا الصدد بلفظ « لو لبث في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي » . ورواه مسلم ١/١٣٣ و ١/٣٩٤ بنحو حديث البخاري .



امرأة العزيز ، فقال : ( ماخطبك ) أي : ما شأنك وقصتك ( إذ راودثن يوسف ) .

فان قيل : إنما راودته واحدة ، فلم جمن ؟ فنه ثلاثة أجوبه :  
أحدها : أنه جمن في السؤال ليُعلم عينُ المرادة . والثاني : أن أزليها راودته على نفسه ، وراوده باقي النسوة على القبول منها . والثالث : أنه جمن في الخطاب ، والمعنى لواحدة منهن ، لأنه قد وقع على النوع وصف الجنس إذا أمن من اللبس ، يدل عليه قول النبي ﷺ للنساء : « إنكن أكثر أهل النار » <sup>(١)</sup> ، فجمن في الخطاب والمعنى لبعضهن ، ذكره ابن الأثيري .

قوله تعالى : ( قلن حاش لله ) قال الزجاج : قرأ الحسن بسكين الشين ، ولا اختلاف بين النحويين أن الإسكان غير جائز ، لأن الجمع بين ساكنين لا يجوز ، ولا هو من كلام العرب . فأعلم النسوة الملكَ براءة يوسف من سوءه ، فقالت امرأة العزيز : ( الآن حصص الحق ) أي : برزوتين ، واشتقاقه في اللغة من الحصنة ، أي : بانت حصنة الحق وجهته من حصنة جهة الباطل . وقال ابن القاسم :

(١) هذه قطعة من حديث طويل رواه البخاري ٣٤٥/١ من حديث أبي سعيد الخدري ، بلفظ « إني أرى بين أكثر أهل النار » ، و « مسلم » ٨٦/١ من حديث عبد الله بن عمر ، ولفظ مسلم بنهما « يأمرن النساء تصدقن وأكثرن من الاستغفار » ، فلي رأين أكثر أهل النار ، فقالت امرأة منهن جزة ( ذات عقل ورأي ) ومائتا يارسول الله أكثر أهل النار ؟ قال : « تكثرن الأمن » وتكفرن المشير ، وما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدي لب منكن ، قالت : يارسول الله ! وما نقصان العقل والدين ؟ قال : « أما نقصان العقل ، فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل » ، فهذا نقصان العقل ، وغتكت القبالي ماتصلي ، وتنظر في رمضان ، فهذا نقصان الدين » .

« حصحص » بمعنى « وضع » وانكشف ، تقول العرب : حصحص البعير في بروكه : إذا تمكن ، وأشر في الأرض ، وفرق الحمى .

والمفسرين في ابتداء أولينا بالإقرار قولان : أحدهما : أنها لما رأت النسوة قد برأنه ، قالت : لم يبق إلا أن يُقبلن علي بالقرار ، فأقرت ، قاله لفراء .

والثاني : أنها أظهرت التوبة وحقت صدق يوسف ، قاله الماوردي .

﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ذلك ليعلم أني لم أخنه بالغيب ) قال مقاتل : « ذلك » بمعنى هذا . وقال ابن الأثيري : قال اللغويون : هذا وذلك يصلحان في هذا الموضع وأشباهه ، لقرب الخبر من أصحابه ، فصار كالشاهد الذي يشار إليه بهذا ، ولما كان متقنياً ، أمكن أن يشار إليه بذلك ، لأن المتقني كالغائب .

واختلفوا في القائل لهذا على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه يوسف ، وهو من أغص ما يأتي من الكلام أن تحكي عن شخص شيئاً ثم تصلة بالحكاية عن آخر ، ونظير هذا قوله : يريد أن يخرجكم من أرضكم ( الأعراف : ١١٠ ) هذا قول الملاء ( فإذا تأمروا ) قول فرعون . ومثله ( وجعلوا أمةً أهلها أذلة ) [ المد : ٣٤ ] هذا قول بلقيس ( وكذلك يفعلون ) قول الله تعالى . ومثله ( مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدَا ) [ يس : ٥٢ ] هذا قول الكفار ، فقالت الملائكة : ( هذا ما وعد الرحمن ) وإنما يجوز مثل هذا في الكلام ، لظهور الدلالة على المعنى .

واختلفوا ، أين قال يوسف هذا ؟ على قولين :

أحدهما : أنه لما رجع الساقى إلى يوسف فأخبره وهو في السجن بجواب امرأة العزيز والنسوة الملك ، قال حينئذ : « ذلك ليعلم » ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال ابن جريج .

والثاني : أنه قاله بعد حضوره مجلس الملك ، رواه عطاء عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( ذلك ليعلم ) أي : ذلك الذي فعلت من ردّي رسول

الملك ، ليعلم .

واختلفوا في المشار إليه بقوله : « ليعلم » وقوله : ( لم أخنه ) على أربعة أقوال :

أحدها : أنه العزيز ، والمعنى : ليعلم العزيز أنني لم أخنه في امرأته ( بالنيب ) أي :

إذا غاب عني ، رواه أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، والجمهور .

والثاني : أن المشار إليه بقوله : « ليعلم » الملك ، والمشار إليه بقوله :

« لم أخنه » العزيز ، والمعنى : ليعلم الملك أنني لم أخن العزيز في أهله بالنيب ، رواه الضعفاك عن ابن عباس .

والثالث : أن المشار إليه بالشين ، الملك ، فالمعنى : ليعلم الملك أنني لم أخنه ،

يعني الملك أيضا ، بالنيب .

وفي وجه خيانة الملك في ذلك قولان :

أحدهما : لكون العزيز وزيره ، فالمعنى : لم أخنه في امرأة وزيره ، قاله

ابن الأثير .

والثاني : لم أخنه في بنت أخته ، وكانت أزيلخا بنت أخت الملك ، قاله

أبو سليمان الدمشقي .

والرابع : أن المشار إليه بقوله : « ليعلم » الله ، فالمعنى : ليعلم الله أني لم أخنه ،  
روي عن مجاهد ، قال ابن الأنباري : نسب العلم إلى الله في الظاهر ، وهو في  
المعنى للمخلوقين ، كقوله : ( حتى نعلم المجاهدين منكم ) [ ٤٤ : ٣١ ] .  
فإن قيل : إن كان يوسف قال هذا في مجلس الملك ، فكيف قال : « ليعلم »  
ولم يقل : لتعلم ، وهو مخاطبه ؟

فالجواب : أنا إن قلنا : إنه كان حاضراً عند الملك ، فاعا آثر الخطاب بإياه  
توقيراً للملك ، كما يقول الرجل للوزير : إن رأى الوزير أن يوقع في قصتي .  
وإن قلنا : إنه كان غائباً ، فلا وجه لسخول التاء ، وكذلك إن قلنا : إنه عنى  
العزيز ، والعزير غائب عن مجلس الملك حينئذ .  
والقول الثاني : أنه قول امرأة العزيز ، فعلى هذا يتصل بما قبله ، والمعنى :  
ليعلم يوسف أني لم أخنه في غيبته الآن بالكذب عليه .

والثالث : أنه قول العزيز ، والمعنى : ليعلم يوسف أني لم أخنه بالغيب ، فلم  
أغفل عن مجازاته على أماته ، حكى القولين الماوردي .

قوله تعالى : ( وأن الله لا يهدي كيد الخائنين ) . قال ابن عباس : لا يصوب  
عمل الزناة ، وقال غيره : لا يرشد من خان أماته ويضغفه في جانيه .

﴿ وَمَا أَبْرَأَى نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَقَالَ الْمَلِكُ انْتَوَيْتُ بِهِ أَسْتَخْلِسُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ . قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلِيمٌ . وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَ مَنْ تَشَاءُ وَلَا تَضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وما أبرئ نفسي ) في القائل لهذا ثلاثة أقوال ، وهي التي تقدمت في الآية قبلها .

فالذين قالوا : هو يوسف ، اختلفوا في سبب قوله لذلك على خمسة أقوال : أحدها : أنه لما قال : « ليعلم أنني لم أخنه بالنيب » غمزه جبريل ، فقال : ولا حين همت ، فقال : « وما أبرئ نفسي » ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال الأكثرون .

والثاني : أن يوسف لما قال : « لم أخنه » ، ذكر أنه قد فتم بها فقال : « وما أبرئ نفسي » ، رواه الموفي عن ابن عباس .  
والثالث : أنه لما قال ذلك ، خاف أن يكون قد زكسى نفسه ، فقال : « وما أبرئ نفسي » ، قاله الحسن .

والرابع : أنه لما قاله ، قال له الملك الذي معه : اذكر ما همت به ، فقال : « وما أبرئ نفسي » ، قاله قتادة .

والخامس : أنه لما قاله ، قالت امرأة العزيز : ولا يوم حلت سراويلك ؟ فقال : « وما أبرئ نفسي » ، قاله السدي .

والذين قالوا : هذا قول امرأة العزيز ، فالمعنى : وما أبرئ نفسي أنني كنت راودته .  
والذين قالوا : هو العزيز ، فالمعنى : وما أبرئ نفسي من سوء الظن يوسف ، لأنه قد خطر لي .

قوله تعالى : ( لا مآرة بالسوء ) قرأ ابن عامر ، وأهل الكوفة ، ويعقوب إلا رويساً : « بالسوء إلا » بتحقيق الهمزتين . وقرأ أبو عمرو ، وابن شيبوذ عن قبل بتحقيق الثانية وحذف الأولى . وروى نظيف عن قبل بتحقيق الأولى وقلب الثانية ياء . وقرأ أبو جعفر ، وورش ، ورويس بتحقيق الأولى وتلين الثانية زاد السير ٤ م (١٦)

بين يمين ، مثل : « السَّوْءُ عِلًّا » . وروى ابن فليح بتحقيق الثانية وقلب الأولى واوًا ، وأدغمها في الواو التي قبلها ، فتصير واوًا مكسورة مشددة قبل همزة « إلا » . قوله تعالى : ( إِنْ مَرَّكُمْ رِبِي ) قال ابن الأنباري : قال اللغويون : هذا استثناء منقطع ، والمعنى : إِنْ أَنْ رَحِمَهُ رَبِّي عَلَيْهَا الْمُتَمَدِّ . قال أبو صالح عن ابن عباس : المعنى : إِنْ مِنْ عَصَمَ رَبِّي . وقيل : « ما » بمعنى « من » . قال الماوردي : ومن قال : هو قول امرأة العزيز ، فالمعنى : إِنْ مِنْ رَحِمَ رَبِّي فِي قَهْرِهِ لَشَبُوهُ ، أو في زُرْعَا عَنْهُ . ومن قال : هو قول العزيز ، فالمعنى : إِنْ مِنْ رَحِمَ رَبِّي بِأَنْ يَكْفِيَهُ سَوْءَ الظَّنِّ ، أو يَشَبِّهَهُ ، فلا يجعل . قال ابن الأنباري : والقول بأن هذا قول يوسف ، أصح ، لو جهين :

أحدهما : لِأَنَّ الْعِلَاءَ عَلَيْهِ . والثاني : لِأَنَّ الْمَرْأَةَ كَانَتْ عَابِدَةً وَثِقَةً ، وما تضمنته الآية ، أليق أن يكون قول يوسف من قول من لا يعرف الله عز وجل . وقال المفسرون : فلما تبين الملك عذر يوسف وعلم أمانته ، قال : ( ائْتُونِي بِهِ أَسْتَخْلِصَهُ لِنَفْسِي ) أي : أجعله خالصاً لي ، لا يشركني فيه أحد .

فإن قيل : فقد رويتم في بعض ما مضى أن يوسف قال في مجلس الملك : « ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ » ، فكيف قال الملك : « ائْتُونِي بِهِ » وهو حاضر عنده ؟

فالجواب : أن أرباب هذا القول يقولون : أمر الملك بإحضاره ليقتلده الأعمال في غير المجلس الذي استحضره فيه لتعبير الرؤيا . قال وهب : لما دخل يوسف على الملك ، وكان الملك يَتَكَلَّمُ بِسَمْعَيْنِ لِسَانًا ، كان كلما كلمه بلسان ، أجابه يوسف بذلك اللسان ، فعجب الملك ، وكان يوسف يومئذ ابن ثلاثين سنة ، فقال : إني أحب أن أسمع رؤياي منك شفاهاً ، فذكرها له ، قال : فأرى أيها الصديق ؟

قال : أرى أن تزرع زرعاً كثيراً في هذه السنين المخصبة ، وتجمع الطعام ، فيأتيك الناس فيبتارون ، وتجمع عندك من الكنوز ما لم يجتمع لأحد ، فقال الملك : ومن لي بهذا ؟ فقال يوسف : « اجعلي على خزائن الأرض » . قال ابن عباس : ويريد بقوله : ( مكين أمين ) أي : قد مكنتك في ملكي واثمنتك فيه . وقال مقاتل : المكين : الوجيه ، والأمين : الحافظ .

قوله تعالى : ( اجعلي على خزائن الأرض ) أي : خزائن أرضك .

وفي المراد بالخزائن قولان :

أحدهما : خزائن الأموال ، قاله الضحاك ، والزجاج .

والثاني : خزائن الطعام فحسب ، قاله ابن السائب . قال الزجاج : وإنما سأل ذلك ، لأن الأنبياء بُعثوا بالعدل ، فلم أنه لأحد أقوم بذلك منه .

وفي قوله : ( إني حفيظ عليم ) ثلاثة أقوال :

أحدها : حفيظ لهما وليتي ، عليم بالجماعة متى تكون ، قاله أبو صالح عن

ابن عباس .

والثاني حفيظ لما استودعني ، عليم بهذه السنين ، قاله الحسن .

والثالث : حفيظ للحساب ، عليم بالألسن ، قاله السدي ، وذلك أن الناس

كانوا يبرّدون على الملك من كل ناحية فيتكلمون بلسان مختلفة .

واختلفوا ، هل ولاء الملك يومئذ ، أم لا ؟ على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه ولاء بعد سنة ، روى الضحاك عن ابن عباس عن رسول الله

ﷺ أنه قال : « رحم الله أخي يوسف ، لو لم يقل : اجعلي على خزائن الأرض ،

لاستمطره من ساعته ، ولكنه أخر ذلك سنة » . وذكر مقاتل أن النبي ﷺ

قال : « لو أن يوسف قال إني حفيظ عليم إن شاء الله ، الملك من وقته » . قال مجاهد : أسلم الملك على يد يوسف . وقال أهل السِّبَر : أقام في بيت الملك سنة ، فلما انصرمت ، دعاه الملك ، فتوجه ، ورداه بسيفه ، وأمر له بسرير من ذهب ، وضرب عليه كِلَّةً <sup>(١)</sup> من إسترىق ، فجلس على السرير كالقمر ، ودانت له الملوك ، ولزم الملك بيته ، وفوض أمره إليه ، وعزل قُطْفِير عما كان عليه ، وجعل يوسف مكانه ، ثم إن قُطْفِير هلك في تلك الليالي ، فزوج الملك يوسفَ بامرأة قُطْفِير ، فلما دخل عليها ، قال : أليس هذا خيراً مما تريدن ؟ فقالت : أيها الصديق لانهمي ، فاني كنت امرأة حسناء في ملك ودنيا ، وكان صاحبي لا يأتي النساء ، فغلبتني نفسي ، فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء ، فولدت له ابنتين ، إفرائيم ، وميشا ، واستوسق له ملك مصر .

والقول الثاني : أنه ملَّسكه بعد سنة ونصف ، حكاه مقاتل عن ابن عباس .

والثالث : أنه سلم إليه الأمر من وقته ، قاله وهب ، وابن السائب .

فان قيل : كيف قال يوسف : « إني حفيظ عليم » ولم يقل : إن شاء الله ؟ فمئة ثلاثة أجوبة :

أحدها : أن ترك الاستثناء أوجب عقوبة بأن أخر تملكه ، على ما ذكرنا عن النبي ﷺ .

والثاني : أنه أخر الاستثناء ، كما أضروه في قولهم : ( ونعيم أهلنا ) .

والثالث : أنه أراد أن حفظي وعلمي يزيدان على حفظ غيري وعلمي ، فلم يحتاج هذا إلى الاستثناء ، لعدم الشك فيه ، ذكر هذه الأقوال ابن الأنباري .

فان قيل : كيف مدح نفسه بهذا القول ، ومن شأن الأنبياء والصالحين التواضع ؟

(١) الكِلَّة : ستر رقيق يحاط به البيت يتوكل فيه من البعوض .



فالجواب : أنه لما خلا مدحُه لنفسه من بني وتكبر ، وكان مراده به الوصول إلى حق يقبمه وعدل يحببه وجور يبطله ، كان ذلك جميلاً جائزاً ، وقد قال نبينا ﷺ : « أنا أكرم ولد آدم على ربه » <sup>(١)</sup> ، وقال علي بن أبي طالب عليه السلام : والله ما من آية إلا وأنا أعلم أبيل نزلت ، أم بنهار . وقال ابن مسعود : لو أعلم أحداً أعلم بكتاب الله مني ببلنه الإبل لآتيته . فهذه الأشياء ، خرجت غرض الشكر لله ، وتعريف المستفيد ما عند المفيد ، ذكر هذا محمد بن القاسم . قال القاضي أبو يعلى : في قصة يوسف دلالة على أنه يجوز للإنسان أن يصف نفسه بالفضل عند من لا يعرفه ، وأنه ليس من المحظور في قوله : ( فلا تركبوا أنفسكم ) [ النجم : ٣٢ ] .

قوله تعالى : ( وكذلك مكثنا ليوسف ) في الكلام محذوف ، تقديره : اجعلني على خزائن الأرض ، قال : قد فعلت ، فحذف ذلك ، لأن قوله : « وكذلك مكثنا ليوسف » يدل عليه ، والمعنى : ومثل ذلك الإنعام الذي أنعمنا عليه في دفع المكروه عنه ، وتخليصه من السجن ، وتقريبه من قلب الملك ، أفقرناه على ما يريد في أرض مصر ( يتبوء منها حيث يشاء ) قال ابن عباس : ينزل حيث أراد . وقرأ ابن كثير ، والمفضل : « حيث نشاء » بالنون .

قوله تعالى : ( نصيب برحمتنا ) أي : نختص بنعمتنا من النبوة والنجاة ( من نشاء ولا نضيع أجر المحسنين ) يعني المؤمنين . يقال : إن يوسف باع أهل مصر الطعام بأموالهم ، وحلبتهم ، ومواشيهم ، وعقارهم ، وعبيدهم ، ثم بأولادهم ، ثم برقابهم ، ثم قال للملك : كيف ترى صنع ربي ؟ فقال الملك : إنما نحن لك تبع ، قال :

(١) رواه الترمذي في « جامعه » ٣٠١/٢ عن أنس بن مالك رضي الله عنه بلفظ « أنا أكرم ولد آدم على ربي ولا فخر » وقال : هذا حديث حسن غريب ، وهو جزء من حديث طويل . وفي سنده الحسين بن يزيد الكوفي ، قال الحافظ ابن حجر في « التزيين » : لين الحديث .

فاني أشهد الله وأشهدك أنني قد أعتقت أهل مصر ورددت عليهم أملاكهم . وكان يوسف لا يشبع في تلك الأيام ، ويقول : إني أخاف أن أنسى الجمائع .

﴿ وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولا أجر الآخرة خير ) المعنى : ما نعطى يوسف في الآخرة ، خير مما أعطيناه في الدنيا ، وكذلك غيره من المؤمنين ممن سلك طريقه في الصبر .  
﴿ وَجَاءَ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ فَعَرَفَهُمْ وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وجاء إخوة يوسف ) روى الضحاك عن ابن عباس قال : لما فوض الملك إلى يوسف أمر مصر ، تطلّفت يوسف للناس ، ولم يزل يدعوهم إلى الإسلام ، فأمنوا به وأحبّوه ، فلما أصاب الناس القحط ، نزل ذلك بأرض كنعان ، فأرسل يعقوب ولده للميرة ، وذاع أمر يوسف في الآفاق ، وانتشر عدله ورحمته ورافته ، فقال يعقوب : يا بني ، إنه قد بلغني أن بمصر ملكاً صالحاً ، فانطلقوا إليه وأقرئوه مني السلام ، وأنسبوا له لعله يعرفكم ، فانطلقوا فدخلوا عليه ، فعرفهم وأنكروه ، فقال : من أين أنتم ؟ قالوا : من أرض كنعان ، ولنا شيخ يقال له : يعقوب ، وهو يقرئك السلام ، فبكى وعصر عينيه وقال : أملككم جواسيس جثم نظرون عورة بلدي ، فقالوا : لا والله ، ولكننا من كنعان ، أصابنا الجهد ، فأمرنا أبونا أن نأتيك ، فقد بلغه عنك خير ، قال : فكم أنتم ؟ قالوا : أحد عشر أخاً ، وكنا اثني عشر فأكل أحدنا القثب ، قال : فمن يعلم صدقكم ؟ اثنوني بأخيكم الذي من أيكم . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : لما دخلوا عليه كلشموه بالعبرانية ، فأمر الترجمان فكلشموه ليشبه عليهم ، فقال للترجمان : قل لهم : أنتم عيون ، بشكم ملككم لتظنوا إلى أهل مصر فتخبرونه فيأتينا بالجنود ، فقالوا : لا ،

ولكننا قوم لنا أب شيخ كبير ، وكنا اثني عشر ، فهلك منا واحد في الغم ، وقد خلقنا عند أبينا أخاً له من أمه ، فقال : إن كنتم صادقين ، فخلقوا عندي بعضكم رهناً ، واثنوني بأخبيكم ، فحبس عنده شمعون .

واختلقوا بماذا عرفهم يوسف على قولين : أحدهما : أنه عرفهم برؤيتهم ، قاله ابن عباس . والثاني : أنه ما عرفهم حتى تعرفوا إليه ، قاله الحسن . قوله تعالى : ( وم له منكرون ) قال مقاتل : لا يعرفونه .

وفي علّة كونهم لم يعرفوه قولان :

أحدهما : أنهم جاؤوه مقدرين أنه ملك كافر ، فلم يتأملوا منه ما يزول به عنهم الشك .

والثاني : أنهم عابوا من زريته وحليته ما كان سبباً لإنكارهم . وقد روى أبو صالح عن ابن عباس أنه كان لابساً ثياب حرير ، وفي عنقه طوق من ذهب .

فان قيل : كيف يحقّ من قد أعطى نصف الحسن ، وكيف يشبهه بغيره ؟ فالجواب : أنهم فارقوه طفلاً ورأوه كبيراً ، والأحوال تتغير ، وما توهموا أنه بنال هذه المرتبة . وقال ابن قتيبة : معنى كونه أعطى نصف الحسن ، أن الله جعل للحسن غاية وحداً ، وجعله لمن شاء من خلقه ، إما للملائكة ، أو للجن ، أو للأنبياء ، فجعل ليوسف نصف ذلك الحسن ، فكأنه كان حسناً مقارباً لتلك الوجوه الحسنة ، وليس كما يزعم الناس من أنه أعطى هذا الحسن ، وأعطى الناس كلهم نصف الحسن . ﴿ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ قَالَ ائْتُونِي بِأَخٍ لَّكُمْ مِّنْ أَبِيكُمْ أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ . فَإِن لَّمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَّكُمْ عِندِي وَلَا تَقْرَبُونِ ﴾

قوله تعالى : ( ولما جهّزهم بجهازهم ) يقال : جهّزت القوم تجهيزاً : إذا هيأت

لهم ما يصلحهم ، وجهاز البيت : متاعه . قال المفسرون : حمل لكل رجل منهم بغيراً ، وقال : ( أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَوْفِي الْكَيلِ ) أي : أتمه ولا أبخسه ، ( وأنا خير المنزلين ) يعني : المضيفين ، وذلك أنه أحسن ضيافتهم . ثم أوعدهم على ترك الإيمان بأخيهم ، فقال : ( قَدْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي ) وفيه قولان :

أحدهما : أنه يعني به : فيما بعد ، وهو قول الأكثرين .

والثاني : أنه منهمم الكيل في الحال ، قاله وهب بن منبه .

﴿ قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( قَالُوا سَنُرَاوِدُ عَنْهُ أَبَاهُ ) أي : نطلبه منه ، والمرادة : الاجتهاد

في الطلب .

وفي قوله : ( وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أن المضي : وإنا لحاؤوك به ، وضامنوك لك الهبي . به ، هذا مذهب الكلبي .

والثاني : أنه توكيد ، قاله الزجاج ، فلي هذا ، يكون الفعل الذي ضمنوه عائداً إلى المراودة ، فيصح معنى التوكيد .

والثالث : وإنا لمدعون المطالبة به لأبينا ، ومتابعون المشورة عليه بتوجيهه ، وهذا غير المرادة ، ذكره ابن الأنباري .

فان قيل : كيف جاز ليوسف أن يطلب أخاه ، وهو يعلم ما في ذلك من إدخال الحزن على أبيه ، فتنه حجة أجوبة :

أحدها : أنه يجوز أن يكون ذلك بأمر عن الله تعالى زيادة لبلاء يعقوب ليعظم نوابه ، وهذا الأظهر .

والثاني : أنه طلبه لايحبسه ، فلما عرفه قال : لا أفارقك يابوسف ، قال : لا يمكنني حبسك إلا أن أنسبك إلى أمر فطيع ، قال : افعل ما بدا لك ، قاله كعب .  
والثالث : أن يكون قصد تنبيه يعقوب بذلك على حال يوسف .  
والرابع : ليتضاعف سرور يعقوب برجوع ولديه .

والخامس : ليمجّل سرور أخيه باجتماعه به قبل إخوته . وكل هذه الاجوبة مدخولة ، إلا الأولى ، فإنه الصحيح . ويدل عليه ما روينا عن وهب بن منبه ، قال : لما جمع الله بين يوسف ويعقوب ، قال له يعقوب : بيني وبينك هذه المسافة القريبة ، ولم نكتب إليّ تعرفي ؟ فقال : إن جبريل أمرني أن لا أصرّفك ، فقال له : سل جبريل ، فسأله ، فقال : إن الله أمرني بذلك ، فقال : سل ربك ، فسأله ، فقال : قل ليعقوب : خفت عليه الذنب ، ولم تؤمّني ؟

﴿ وَقَالَ لِفَتْيَانِهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وقال لفتيته ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وأبو بكر عن عاصم : « لفتيته » . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم : « لفتيانه » . قال أبو علي : الفتية جمع فتى في العدد القليل ، والفتيان في الكثير . والمعنى : قال لفتيانه : ( اجعلوا بضاعتهم ) وهي التي اشتروا بها الطعام ( في رحالهم ) ، والرحل : كل شيء يُعدُّ للرحيل . ( لعلهم يعرفونها ) أي : ليرفوها ( إذا انقلبوا ) أي : رجعوا ( إلى أهلهم ، لعلهم يرجعون ) أي : لكي يرجعوا .  
وفي مقصوده بذلك خمسة أقوال :

أحدها : أنه تحوّل أن لا يكون عند أبيه من الورق ما يرجعون به مرة أخرى ، فجعل دراهمهم في رحالهم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنه أراد أنهم إذا عرفوها ، لم يستحلوا إساكها حتى يردوها ،  
قَالَ الضَّحَّاكُ .

والثالث : أنه استقبح أخذ الثمن من والده وإخوته مع حاجتهم إليه ،  
فردّه عليهم من حيث لا يعلمون سبب رده تكرماً وتفضلاً ، ذكره ابن جرير  
الطبري ، وأبو سليمان الدمشقي ،

والرابع : ليعلموا أن طلبه لمؤدّم لم يكن طمعاً في أموالهم ، ذكره الماوردي .  
والخامس : أنه أرام كرمه وبرّه ليكون أدعى إلى عودهم .

﴿ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ فَأَرْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ . قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمْسَكُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِن قَبْلُ فَانْهَ خَيْرٌ حَافِظًا وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فلما رجعوا إلى أبيهم ) قال المفسرون : لما عادوا إلى يعقوب ،  
قالوا : يا أبانا ، قدّمنا على خير رجل ، أنزلنا ، وأكرمنا كرامة ، لو كان رجلاً من  
ولده يعقوب ما أكرمنا كرامته .

وفي قوله : ( مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ ) قولان قد تقدما في قوله : ( فلا كيل  
لكم عندي ) [ يوسف : ٦١ ] .

فإن قلنا : إنه لم يكل لهم ، فلفظ « مُنِعَ » بَيِّن .

وإن قلنا : إنه خوفهم منع الكيل ، ففي المعنى قولان :

أحدهما : حكم علينا بنزع الكيل بعد هذا الوقت ، كما تقول الرجل : دخلت  
والله النار بما فعلت .

والثاني : أن المعنى : يا أبانا يُمنع منا الكيل إن لم ترسله معنا ، فاب « منع »  
عن « يُمنع » كقوله : ( يَحْسَبُ أَنْ ماله أخذه ) [ الهزء : ٣ ] أي : يخلده ،  
وقوله : ( ونادى أصحاب النار ) [ الأعراف : ٥٠ ] ، ( وإذ قال الله يا عيسى )  
[ المائدة : ١١٦ ] أي : وإذ يقول ، ذكرهما ابن الأثير .

قوله تعالى : ( فأرسل معنا أخانا نكتل ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ،  
وعاصم ، وابن عامر : « نكتل » بالنون . وقرأ حمزة ، والكسائي : « يكتل »  
بالياء . والمعنى : إن أرسلته معنا آكلتنا ، وإلا فقد مُنعا الكيل .

قوله تعالى : ( هل آمنكم عليه ) أي : لا آمنكم إلا كأمني على يوسف ،  
يريد أنه لم ينفعه ذلك الأمن إذ خانوه . ( فالله خير حافظاً ) قرأ ابن كثير ،  
ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو بكر عن عاصم : « حفظاً » ، والمعنى :  
خير حفظاً من حفظكم . وقرأ حمزة والكسائي ، وحفص عن عاصم : « خير  
حافظاً » بألف . قال أبو علي : ونصبه على التمييز دون الحال .

﴿ وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا  
يَا أَبَانَا مَا نَبْنِي هَٰذَا بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ إِلَيْنَا وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفَظُ  
أَخَانَا وَزَدَادُ كَيْلٍ بَعِيرٌ ذَٰلِكَ كَيْلُ يَسِيرٍ . قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ  
مَعَكُمْ حَتَّىٰ تَوْتِنُوا مَوْتِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا لَأُبْحَاطُ  
بِكُمْ فَلَمَّا آتَوْهُ مَوْتِقَهُمْ قَالَ اللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ . وَقَالَ  
يَا بَنِيَّ لَا تَدْخُلُوا مِن بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِن أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ  
وَمَا أَغْنِي عَنْكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ عَلَيْهِ  
تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ . وَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ  
حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِّنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ إِلَّا

حَاجَةً فِي نَفْسٍ بِمَقْشُوبٍ قَضِيهَا وَإِنَّهُ لَكُدُّوا عَلَيْهِمْ لَمَّا عَلِمْنَاهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ( ولما فتحوا متاعهم ) يعني أوعية الطعام ( وجدوا بضاعتهم ) التي حملوها ثمنًا للطعام ( رُدَّتْ ) قال الزجاج : الأصل « رُدِدَتْ » ، فأدغمت الدال الأولى في الثانية ، وبقيت الراء مضمومة . ومن قرأ بكسر الراء جعل كسرتها منقولة من الدال ، كما فعل ذلك في : قيل ، وبيع ، ليدل على أن أصل الدال الكسر .

قوله تعالى : ( ما نبني ) في « ما » قولان :

أحدهما : أنها استفهام ، المعنى : أي شيء نبني وقد رُدَّتْ بضاعتنا إلينا ؛ والثاني : أنها نافية ، المعنى : ما نبني شيئاً ، أي : لسا نطلب منك دراهم نرجع بها إليه ، بل تكفينا هذه في الرجوع إليه ، وأرادوا بذلك تطيب قلبه ليأذن لهم بالسود . وقرأ ابن مسعود ، وابن بسر ، والجدري ، وأبو حيوة « ما نبني » بالثاء ، على الخطاب ليعقوب .

قوله تعالى : ( وغير أهلنا ) أي : نجلب لهم الطعام . قال ابن قتبية : يقال : مار أهله بغيرهم ميسراً ، وهو مائر لأهله : إذا حمل إليهم أقواتهم من غير بلده . قوله تعالى : ( ونحفظ أخانا ) فيه قولان :

أحدهما : نحفظ أخانا بنيامين الذي ترسله معنا ، قاله الأكثرون .

والثاني : ونحفظ أخانا شمعون الذي أخذه رهينة عنده ، قاله الضحاك عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( وزداد كيل بئر ) أي : وقر بئر ، يعنون بذلك نصيب أخيهما ، لأن يوسف كان لا يعطي الواحد أكثر من حمل بئر .



قوله تعالى : ( ذلك كيل يسير ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : ذلك كيل سريع ، لاجبى فيه ، يعنون : إذا جاء معنا ، عجل الملك لنا الكيل ، قاله مقاتل .

والثاني : ذلك كيل سهل على الذي نغضي إليه ، قاله الزجاج .

والثالث : ذلك الذي جثثك به كيل يسير لا يُقنعنا ، قاله الماوردي .

قوله تعالى : ( حتى تؤتوا موتاً من الله ) أي : تعطوني عهداً أثق به ، والمعنى : حتى تحلفوا لي بالله ( لتأثني به ) أي : لتردته إلي . قال ابن الأنباري : وهذه اللام جواب لمضمر ، تلخيصه : وتقولوا : والله لتأثني به .

قوله تعالى : ( إلا أن يحاط بكم ) فيه قولان :

أحدهما . أن يهلك جميعكم ، قاله مجاهد .

والثاني : أن يحال بينكم وبينه فلا تقدرُونَ على الإتيان به ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( فلما آتوه موتهم ) أي : أعطوه المهد ، وفيه قولان :

أحدهما : أنهم حلفوا له بحق محمد ﷺ ومنزله من ربه ، قاله الضحاك عن

ابن عباس . والثاني : أنهم حلفوا بالله تعالى <sup>(١)</sup> ، قاله السدي .

قوله تعالى : ( قال الله على ماقول وكيل ) فيه قولان :

أحدهما : أنه الشهيد . والثاني : كفيل بالوفاء ، رُوي عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( لا تدخلوا من باب واحد ) قال المفسرون : لما تجهزوا للرحيل ،

قال لهم يعقوب : « لا تدخلوا » يعني مصر « من باب واحد » .

وفي المراد بهذا الباب قولان :

أحدهما : أنه أراد باباً من أبواب مصر ، وكان لمصر أربعة أبواب ، قاله الجمهور .

(١) وهو الذي عليه أكثر المفسرين .

والثاني : أنه أراد الطرق لا الأبواب ، قاله السدي ، وروى نحوه أبو صالح عن ابن عباس .

وفي ما أراد بذلك ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه خاف عليهم المين ، وكانوا أولي جمال وقوة ، وهذا قول ابن عباس ، ومجاهد ، وقطادة .

والثاني : أنه خاف أن يفتألوا لما ظهر لهم في أرض مصر من التهمة ، قاله وهب بن منبه .

والثالث : أنه أحب أن يلقوا يوسف في خلوة ، قاله إبراهيم النخعي .

قوله تعالى : ( وما آفقي عنكم من الله من شيء ) أي : لن أدفع عنكم شيئاً قضاء الله ، فإنه إن شاء أهلككم متفرقين ، ومصادقه في الآية التي بعدها ( ما كان ينفي عنهم من الله من شيء إلا حاجة في نفس يعقوب قضاها ) وهي إرادته أن يكون دخولهم كذلك شفقة عليهم . قال الزجاج : « إلا حاجة » استثناء ليس من الأول ، والمعنى : لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها . قال ابن عباس : « قضاها » أي : أبداها وشكاهم بها .

قوله تعالى : ( وإنه لتو علم لما علمناه ) فيه سبعة أقوال :

أحدها : إنه حافظ لما علمناه ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : وإنه لتو علم أن دخولهم من أبواب متفرقة لا ينفي عنهم من الله شيئاً ، قاله الضحاك عن ابن عباس .

والثالث : وإنه لعامل بما علم ، قاله قتادة . وقال ابن الأنباري : سمي العمل علماً ، لأن العلم أول أسباب العمل .

والرابع : وإنه لتيقن لوعدنا ، قاله الضحاك .

والخامس : وإنه لحافظ لوصيتنا ، قاله ابن السائب .

والسادس : وإنه لعالم بما علمناه أنه لا يصيب بنيه إلا ما قضاه الله ، قاله مقاتل .

والسابع : وإنه لتو علم لتعلمنا إياه ، قاله الفراء .

﴿ وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا  
أُخُوكَ فَلَا تَبْتَلْنِي بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولما دخلوا على يوسف ) يعني إخوته ( آوى إليه أخاه ) يعني  
بنيامين ، وكانت أخاه لآيه وأمه ، قاله قتادة ، وضمه إليه وأنزله معه . قال ابن  
قتيبة : يقال : آويت فلانا إليّ ، بعد الألف : إذا ضمته إليك ، وأويت إلى بني  
فلان ، بقصر الألف : إذا لجأت إليهم .

وفي قوله : ( قال لي أنا أخوك ) قولان :

أحدهما : أنهم لما دخلوا عليه حبسهم بالباب ، وأدخل أخاه ، فقال له : ما اسمك ؟  
فقال : بنيامين ، قال : فما اسم أمك ؟ قال : راحيل بنت لاوي ، فونب إليه فاعنته ،  
فقال : « لي أنا أخوك » ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وكذلك قال ابن  
إسحاق : أخبره أنه يوسف .

والثاني : أنه لم يعترف له بذلك ، وإنما قال : أنا أخوك مكان أخيك  
المالك ، قاله وهب بن منبه . وقيل : إنه أجلسهم كل اثنين على مائدة ، فبقي  
بنيامين وحيداً يبكي ، وقال : لو كنت أخي حياً لأجلسني معه ، فضمه يوسف  
إليه ، وقال : لي أرى هذا وحيداً ، فأجلسه معه على مائدته . فلما جاء الليل ، نام  
كل اثنين على منام ، فبقي وحيداً ، فقال يوسف : هذا ينام معي . فلما خلا به ،

قال : هل لك أخ من أمك ؟ قال : كان لي أخ من أبي فهلك ، فقال : أتحب أن أكون أخاك بدل أخيك الهالك ؟ فقال : أيها الملك ، ومن يجد أخا مثلك ؟ ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل ، فبكى يوسف ، وقام إليه فاعنتقه ، وقال : (إني أنا أخوك) يوسف (فلا تبئس) قال قتادة : لأناس ولا تحزن ، وقال الزجاج : لا تحزن ولا تستكين . قال ابن الأنباري : « تبئس » : تقتل ، من البؤس ، وهو الضرر والشدة ، أي : لا يلحقك بؤس بالذي فعلوا .

قوله تعالى : ( بما كانوا يعملون ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنهم كانوا يسيرون يوسف وأخاه عبادة جذها أبي أمها للأضنام ، فقال : لا تبئس بما كانوا يعملون من التمييز لنا ، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : لا تحزن بما سيمولون بعد هذا الوقت حين يسرقونك ، فتكون « كانوا » بمعنى « يكونون » قال الشاعر :

فَأَذْرَكْتُ مَنْ قَدْ كَانَ قَبْلِي وَلَمْ أَدْعِ

لِمَنْ كَانَ بَعْدِي فِي الْقَصَائِدِ مَضْمَا

وقال آخر :

وَانْضَحْ جَوَائِبَ قَبْرِهِ بِدِمَائِهَا فَلَقَدْ يَكُونُ أَخَا دَمٍ وَذَبَائِحِ  
أَرَادَ : فقد كان ، وهذا مذهب مقاتل .

والثالث : لا تحزن بما عملوا من حسدنا ، وحرصوا على صرف وجه أينا عنا ، وإلى هذا المعنى ذهب ابن إسحاق .

﴿ فَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَّازِهِمْ جَمَلَ السَّقَايَةَ فِي رَحْلِ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيُّهَا الْمِيرُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ . قَالُوا وَأَنْبِئُوا عَلَيْنَاهُمْ مَآذَا تَفْقِدُونَ . قَالُوا تَفْقِدُ صَوْاعَ الْمَلِكِ وَلَئِنْ جَاءَ بِهِ رَحِلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( فلما جهزهم بجهازهم ) قال المفسرون : أوفى لهم الكيل ، وحمل له « بنيامين » بعيراً باسمه كما حمل لهم ، وجمل السقاية في رحل أخيه ، وهي الصواع ، فيها اسمان واقعان على شيء واحد ، كالبرّ والخطة ، والمائدة والخوان . وقال بعضهم : الاسم الحقيقي : الصواع ، والسقاية وصف ، كما يقال : كوز ، وإناء ، فالاسم الخاص : الكوز . قال المفسرون : حمل يوسف ذلك الصاع مكيالاً لثلاث يكال بنيره . وقيل : كال لإخوته بذلك ، إكراماً لهم . قالوا : ولما ارتحل إخوة يوسف وأمنعوا ، أرسل الطلب في أثرهم ، فأدركوا وحبسوا ، ( ثم أذن مؤذن ) قال الزجاج : أعلم معلّم ، يقال : آذنته بالشيء ، فهو مؤذن به ، أي : أعلمته ، وآذنت : أكثرت الإعلام بالشيء ، يعني : أنه إعلام بعد إعلام . ( أيها المير ) يريد : أهل المير ، فأنت لأنه جعلها للمير . قال الفراء : لا يقال : مير ، إلا لأصحاب الإبل . وقال أبو عبيدة : المير : الإبل المرحولة المركوبة . وقال ابن قتبية : المير : القوم على الإبل .

فان قيل : كيف جاز ليوسف أن يسرق من لم يسرق ؟ فنه أربعة أجوبة : أحدها : أن المعنى : إنكم لسارقون يوسف حين قطعتموه عن أبيه وطرحتموه في الجب ، قاله الزجاج .

والثاني : أن المُنَادِي نادى وهو لا يعلم أن يوسف أمر بوضع السقاية في رحل أخيه ، فكان غير كاذب في قوله ، قاله ابن جرير .

والثالث : أن المُنَادِي نادى بالتسريق لهم بشير أمر يوسف .

والرابع : أن المعنى : إنكم لسارقون فيما يظهر لمن لم يعلم حقيقة أخباركم ، كقوله : ( ذق إنك أنت العزيز الكريم ) [ اللسان : ٤٩ ] أي : عند نفسك ، لا عندنا ، وقول النبي ﷺ : « كذب إبراهيم ثلاث كذبات » <sup>(١)</sup> أي : قال قولاً يشبه الكذب ، وليس به .

قوله تعالى : ( قالوا ) يعني : إخوة يوسف ( وأقبلوا عليهم ) فيه قولان .

أحدهما : على المؤذن وأصحابه . والثاني : أقبل المُنَادِي ومن معه على إخوة يوسف بالدعوى . ( ماذا تفقدون ) ما الذي ضلَّ عنكم ؟ ( قالوا نفقد صواع الملك ) قال الزجاج : الصواع هو الصاع بعينه ، وهو بذكر ويؤنث ، وكذلك الصاع يذكر ويؤنث . وقد قرئ : « صباع » يا ، وقرئ : « صَوْغ » بنين معجبة ، وقرئ : « صَوْع » بين غير معجبة مع فتح الصاد ، وضمتها ، وقرأ أبو هريرة : « صاع الملك » وكل هذه لثلاث ترجع إلى معنى واحد ، إلا أن الصوغ ، بالفتح المعجبة ، مصدر صغت ، وُصف الإناث به ، لأنه كل مصوغاً من ذهب .

واختلفوا في خسه على خمسة أقوال :

أحدها : أنه كان قدحاً من زبرجد . والثاني : أنه كان من نحاس ، روى عن ابن عباس . والثالث : أنه كان شربة من فضة مرصعة بالجواهر ، قاله عكرمة .

(١) انظر حديث الشفاعة الطويل ، البخاري ٣٠٠/٨ ، ومسلم ١٨٤/١ . والكذبات الثلاث ،

قوله : « لئي سقيم » وقوله : « بل فله كبيرم هذا » وقوله في سارة زوجته : « أخي » .

والرابع : كان كاساً من ذهب ، قاله ابن زيد . والخامس : كان من ميسر<sup>(١)</sup> ، حكمه الزجاج .

وفي صفته قولان :

أحدهما: أنه كان مستطيلاً يشبه المكوك . والثاني: أنه كان يشبه الطاس .

قوله تعالى : ( ولمن جاء به ) يعني الصواع ( حل بغير ) من الطعام ( وأنا  
به زعيم ) أي : كفيّل لمن رده بالحمل ، بقوله المؤذن .

﴿ قَالُوا تَأْتِيهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَاجِئَتَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا  
كُنَّا سَارِقِينَ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ قَالُوا جَزَاؤُهُ  
مَنْ وَجِدَ فِي رَحْلِهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( قالوا نأله ) قال الزجاج : « نأله » بمعنى : وأله ، إلا أن التأء لا يقسم بها إلا في الله عز وجل . ولا يجوز : نألهن لأفعلن ، ولا : تربى لأفعلن . والتاء تُبدل من الواو ، كما قالوا في وُرات : ترات ، وقالوا : يَشْرَن ، وأصله : يوزَن ، من الوزن . قال ابن الأنباري : أبدلت التاء من الواو ، كما أبدلت في التخمّة والثرات والشجاء ، وأصلهن من الوخة والوراث والوجاء ، لأنهن من الوخامة والورائة والوَجْه . ولا نقول العرب : نألهن ، كما قالوا : نأله ، لأن الاستعمال في الإقسام كثر بالله ، ولم يكن بالرحمن ، فجاءت التاء بدلاً من الواو في الموضع الذي يكثر استعماله .

قوله تعالى : ( لقد علمتم ) يعنون يوسف ( ما جئنا لنفسد في الأرض ) أي : لننظلم أحداً أو نسرق .

فان قيل : كيف خلقوا على علم قوم لا يعرفونهم ؟

(١) في د الانان ، : المس : النحاس .

فالجواب من ثلاثة أوجه .

أحدها : أنهم قالوا ذلك ، لأنهم ردّوا الدراهم ولم يستحلّوها ، فالمضى : لقد علمت أنا ردّنا عليكم دراهمكم وهي أكثر من ثمن الصاع ، فكيف نستحل صاعكم ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال مقاتل .

والثاني : لأنهم لما دخلوا مصر كمّوا <sup>(١)</sup> أقواه وإبلهم وحميرهم حتى لا تتناول شيئا ، وكان غيرهم لا يظلم ذلك ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .  
والثالث : أن أهل مصر كانوا قد عرفوا أنهم لا يظلمون أحدا .

قوله تعالى : ( فما جزاؤه ) المضى : قال المنادي وأصحابه : فما جزاؤه . قال الأخفش : إن شئت رددت الكناية إلى السارق ، وإن شئت رددتها إلى السرقة .  
قوله تعالى : ( إن كنتم كاذبين ) أي : في قولكم ، ( وما كنا سارقين ) .  
( قالوا ) يعني : إخوة يوسف ( جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه ) أي : يُستبعد بذلك . قال ابن عباس : وهذه كانت سنة آل يعقوب .

﴿ فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا مِنْ وِعَاءِ أَخِيهِ كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ تَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ﴾  
قوله تعالى : ( فبدأ بأوعيتهم ) قال المفسرون : انصرف بهم المؤذن إلى يوسف ، وقال : لا بد من تفتيش أمتعتكم ، ( فبدأ ) يوسف ( بأوعيتهم قبل وعاء أخيه ) لإزالة التهمة ، فلما وصل إلى وعاء أخيه ، قال : ما أظن هذا أخذ شيئا ، فقالوا : والله لا نبرح حتى ننظر في رحله ، فهو أطيب لنفسك . فلما فتحوا مناعه وجدوا الصواع ، فذلك قوله : ( ثم استخرجها ) .

(١) كمّ البير : شدّ ظم ، وقيل : شدّ ظم في حاجة لئلا يشرب أو يأكل ، والكلام : ما كمّه به .



وفي هاء الكناية ثلاثة أقوال .

أحدها : أنها ترجع إلى السرقة ، قاله الفراء . والثاني : إلى السقاية ، قاله الزجاج . والثالث : إلى الصواع على لغة من أنثه ، ذكره ابن الأنباري . قال المفسرون : فأقبلوا على بنيامين ، وقالوا : أي شئ صنعت ؟ ففضحتنا وأزريت بأبيك الصديق ، فقال : وضع هذا في رحلي الذي وضع الدرهم في رحلكم ، وقد كان يوسف أخبر أخاه بما يريد أن يصنع به .

قوله تعالى : ( كذلك كدنا ليوسف ) فيه أربعة أقوال :

أحدها : كذلك صنعنا له ، قاله الضحاك عن ابن عباس .  
والثاني : احتطنا له ، والكيد : الحيلة ، قاله ابن قتيبة .

والثالث : أردنا ليوسف ، ذكره ابن القاسم .

والرابع : دبّرنا له بأن ألهمناه ما فعل بأخيه ليتوصل إلى حبسه . قال ابن الأنباري : لما دبّر الله ليوسف ما دبّر من ارتفاع المنزلة وكال النعمة على غير ما ظن إخوته ، شبهه بالكيد من المخلوقين ، لأنهم يسترون ما يكيدون به عن يكيدونه .

قوله تعالى : ( ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ) في المراد بالدين هاهنا قولان :

أحدهما : أنه الساطان ، فالمنى : في سلطان الملك ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثاني : أنه القضاء ، فالمنى : في قضاء الملك ، لأن قضاء الملك أن سرق وإنما يضرب ويؤرم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . ويأناه أنه لو أجرى أخاه على حكم الملك ما أمكنه حبسه ، لأن حكم الملك الغرم والضرب فحسب ، فأجرى الله على السنة لإخوته أن جزاء السارق الاسترقاق ، فكان ذلك مما كاد الله ليوسف لطفاً حتى أظفره بمراده بمشيئة الله ، فذلك معنى قوله : ( إلا أن يشاء الله ) .  
وقيل : إلا أن يشاء الله إظهار علّة يستحق بها أخاه .

قوله تعالى : ( نرفع درجات من نشاء ) وقرأ يعقوب « يرفع درجات من يشاء » بالياء فيها . وقرأ أهل الكوفة « درجات » بالثوين ، والمعنى : نرفع الدرجات بصنوف العطاء ، وأنواع الكرامات ، وأبواب العلوم ، وقهر القوى ، والتوفيق للهدى ، كما رفضنا يوسف . ( وفوق كل ذي علم عليم ) أي : فوق كل ذي علم رفعه الله بالعلم من هو أعلم منه حتى ينتهي العلم إلى الله تعالى ، والكمال في العلم معدوم من غيره .

وفي مقصود هذا الكلام ثلاثة أقوال :

أحدها : أن المعنى : يوسف أعلم من إخوته ، وفوقه من هو أعلم منه .  
والثاني : أنه نبه على تعظيم العلم ، ويبين أنه أكثر من أن يحاط به .  
والثالث : أنه تلميح للعالم التواضع لثلاث .

﴿ قَالُوا إِنَّ يَسْرُقَ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَلَمْ يُبْدِهَا لَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ . قَالُوا يَا أَبَتِاهُ الْمَرْزُوقُ إِنَّ لَهُ أَبَا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدَنَا مَكَانَهُ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ . قَالَ مَتَى اللَّهُ أَنْ نَأْخُذَ إِلَّا مِنْ وَجَدْنَا مُتَاعَنَا عِندَهُ إِنَّا إِذًا لَطَّالِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( قالوا ) بني : إخوة يوسف ( إن يسرق ) يعنون بنيامين ( فقد سرق أخ له من قبل ) يعنون يوسف . قال المفسرون : عوقب يوسف ثلاث مرات ، قال للساقى : « اذكرني عند ربك » فلبث في السجن بضع سنين ، وقال للمريز : « ليعلم أنني لم أؤخه بالنيب » ، فقال له جبريل : ولا حين هممت ؛ فقال : « وما أبرئ نفسي » ، وقال لإخوته : « إنكم لسارقون » ، فقالوا : « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » .

وفي ماعنوا بهذه السرقة سبعة أقوال .

أحدها : أنه كان يسرق الطعام من مائدة أبيه في سني المجاعة ، فقطع له المساكين ،  
رواه عطاء عن ابن عباس .

والثاني : أنه سرق مكحلة ثيابه ، رواه أبو مالك عن ابن عباس .

والثالث : أنه سرق صنماً لجدّه أبي أمه ، فكسره وألقاه في الطريق ،  
فعبّره إخوته بذلك ، قاله سعيد بن جبير ، ووهب بن منبه ، وقتادة .

والرابع : أن عمّة يوسف - وكانت أكبر ولد إسحاق - كانت تحضن يوسف  
وتحبّه حباً شديداً ، فلما ترعرع ، طلبه يعقوب ، فقالت : ما أقدر أن يغيّب عني ،  
فقال : والله ما أنا بباركه ، فمادت إلى منطقة إسحاق ، فربطتها على يوسف تحت  
ثيابه ، ثم قالت : لقد فقدت منطقة إسحاق ، فانظروا من أخذها ، فوجدوها  
مع يوسف ، فأخبرت يعقوب بذلك ، وقالت : والله إنه لي أصنع فيه ماشئت ،  
فقل : أنت وذاك ، فاقدر عليه يعقوب حتى مات ، فذاك الذي عبّره به إخوته ،  
رواه ابن أبي نجیح عن مجاهد .

والخامس : أنه جاءه سائل يوماً ، فسرق شيئاً ، فأعطاه السائل ، فعبّروه بذلك .  
وفي ذلك الشيء ثلاثة أقوال : أحدها : أنه كان يرضع ، قاله مجاهد . والثاني :  
أنه شاة ، قاله كعب . والثالث : دجاجة ، قاله سفيان بن عيينة .

والسادس : أن بني يعقوب كانوا على طعام ، فنظر يوسف إلى عرق ،  
فخبأه ، فعبّروه بذلك ، قاله عطية الموفي ، وإدريس الأودي . قال ابن الأباري :  
وليس في هذه الأفعال كلّها ما يوجب السرقة ، لكنّها تشبه السرقة ، فعبّره  
إخوته بذلك عند الغضب .

والسابع : أنهم أكذبوا عليه فيما نسبوه إليه ، قاله الحسن . وقرأ أبو رزين ، وابن أبي عمير : « قد سُرِق » بضم السين وكسر الراء وتشديدها .

قوله تعالى : ( فأنسرها يوسف في نفسه ) في هاء الكناية ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها ترجع إلى الكلمة التي ذكرت بعد هذا ، وهي قوله : ( أنتم شر مكاناً ) ، روى هذا المعنى العوفي عن ابن عباس .

والثاني : أنها ترجع إلى الكلمة التي قالوها في حقه ، وهي قولهم : « فقد سرق أخ له من قبل » ، وهذا معنى قول أبي صالح عن ابن عباس ، فعلى هذا يكون المعنى : أسر جواب الكلمة فلم يجيبهم عليها .

والثالث : أنها ترجع إلى الحجة ، المعنى : فأسر الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ، ذكره ابن الأثير .

قوله تعالى : ( أنتم شر مكاناً ) فيه قولان :

أحدهما : شر صليماً من يوسف لما قدمتم عليه من ظلم أخيكم وعقوق أيكم ، قاله ابن عباس .

والثاني : شر منزلة عند الله ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( والله أعلم بما تصفون ) فيه قولان :

أحدهما : تقولون ، قاله مجاهد . والثاني : بما تكذبون ، قاله قتادة . قال الزجاج : المعنى : والله أعلم بأسرق أخ له ، أم لا . وذكر بعض المفسرين أنه لما استخرج الصواع من رحل أخيه ، نقر الصواع ، ثم أدناه من أذنه ، فقال : إن صواعي هذا يخبرني أنكم كنتم اثني عشر رجلاً ، وأنكم انطلقتم بأخ لكم فيعتموه ، فقال بنيامين : أيها الملك ، سل صواعك عن أخي ، أخي هو ؟ فقره ، ثم قال :

هو حي ، وسوف تراه ، فقال : سل صواذك ، من جملة في رحلي ؟ فقره ، وقال :  
 إن صوامي هذا غضبان ، وهو يقول : كيف تسألني عن صاحبي وقد رأيت مع  
 من كنت ؟ فنضب رويل ، وكان بنو يعقوب إذا غضبوا لم يطاقوا ، فإذا مس  
 أحدهم الآخر ذهب غضبه ، فقال : والله أيها الملك لتركتنا ، أو لا يصحح صيحة  
 لا يبقى بمصر امرأة حامل إلا ألقته ما في بطنها ، فقال يوسف لابنه : قم إلى  
 جنب رويل فامسه ، ففعل النلام ، فذهب غضبه ، فقال رويل : ما هذا ؟ !  
 إن في هذا البلد من ذرية يعقوب ؟ قال يوسف : ومن يعقوب ؟ فقال : أيها  
 الملك ، لا تذكر يعقوب ، فانه إسرائيل الله بن ذبيح الله بن خليل الله . فلما لم  
 يجدوا إلى خلاص أخيهم سبيلاً ، سألوه أن يأخذ منهم بدلاً به ، فذلك قوله :  
 ( يا أيها العزيز إن له أبا شيخاً كبيراً ) أي : في سنيته ، وقيل : في قدره ،  
 ( فخذ أحداً مكانه ) أي : تستبد به بدلاً عنه ( إنا نراك من المحسنين )  
 فيه قولان :

أحدهما : فيما مضى . والثاني : إن فعلت . ( قال ماذا الله ) قد سبق تفسيره  
 [ يوسف : ٣٣ ] ، والمعنى : أعوذ بالله أن تأخذ بريئاً بقتل .

﴿ فَلَمَّا اسْتِئْذِنُوا مِنْهُ خَلَعُوا ثِيَابَهُمْ وَقَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ  
 تَعْلَمُوا أَنِّي أَبَاكُمْ قَدْ أَخَذَ عَلَيْكُمْ مَوْثِقًا مِنَ اللَّهِ وَمِن قَبْلُ  
 مَافَرَّمْتُمْ فِي يُوسُفَ قُلْتَ أَتَرْحَ الْأَرْضَ حَتَّى يَأْتِيَ إِلَيَّ أَبِي أَوْ  
 يَحْكُمَ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ . لِارْجِعُوا إِلَى آبَائِكُمْ فَقُولُوا  
 يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمَنَا وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ  
 حَافِظِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فلما استأذنوا منه ) أي : أيسوا .

وفي هاء « منه » قولان .

أحدهما : أنها ترجع إلى يوسف ، فالمعنى : يسئوا من يوسف أن يخلصني سبيل أخيه .

والثاني : إلى أخيه ، فالمعنى : يسئوا من أخيه .

قوله تعالى : ( خلصوا نبياً ) أي : اعتزلوا الناس ليس معهم غيرهم ، يتناجون ويتناظرون ويتشاورون ، يقال : قوم نجي ، والجمع أنجية ، قال الشاعر :

إني إذا ما القوم كانوا أنجيتهم واضطربت أعناقهم كالأرشيته<sup>(١)</sup>

وإنما وحده « نجي » لأنه يجري مجرى المصدر الذي يكون للثنين ، والجمع والمؤنث بلفظ واحد : وقال الزجاج : اتفردوا متناجين فيما يعملون في ذهابهم إلى أبيهم وليس معهم أخوهم .

قوله تعالى : ( قال كبيرهم ) فيه قولان :

أحدهما : أنه كبيرهم في العقل ، ثم فيه قولان : أحدهما : أنه يهوذا ، ولم يكن أكبرهم سناً ، وإنما كان أكبرهم سناً رويل ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك ، ومقاتل . والثاني : أنه شمعون ، قاله مجاهد .

والثاني : أنه كبيرهم في السن وهو رويل ، قاله قتادة ، والسدي .

قوله تعالى : ( ألم تعلموا أن أباكم قد أخذ عليكم موثقا من الله ) في حفظ

(١) البيت لسحب بن وثيل البربعي ، كما في « اللسان » نجا ، وروايته فيه : « واضطرب القوم اضطراب الأرضية » وهو تفسير منسوب في « مشكي القرآن » ٢٢٠ ، و « القرطبي » ٢٤١/٩ . قال ابن بري : حكى القاضي الجرجاني عن الأصمعي وغيره : أنه يصف قوماً أنهم السبر والسفر ، فرقدوا على ركايبهم واضطربوا عليها ، وشد بعضهم على ناقته حذار سقوطه من عليها . وقيل : إنما خربه مثلاً لتزول الأمر المهم .

أخيكم وردّه إليه ( ومن قبل ما فرطتم في يوسف ) قال القراء : « ما » في موضع رفع ، كأنه قال : ومن قبل هذا تفرطكم في يوسف ، وإن شئت جعلتها نصباً ، المعنى : ألم تعلموا هذا ، وتعلموا من قبل تفرطكم في يوسف . وإن شئت جعلت « ما » صلة ، كأنه قال : ومن قبل فرطتم في يوسف . قال الزجاج : وهذا أجود الوجوه ، أن تكون « ما » لنواً .

قوله تعالى : ( فلن أبرح الأرض ) أي : لن أخرج من أرض مصر ، يقال : برح الرجل برحاً : إذا تخلى عن موضعه . ( حتى يأذن لي ) قال ابن عباس : حتى يمت إليّ أن آتبه ، ( أو يحكم الله لي ) فيه ثلاثة أقوال : أحدها : أو يحكم الله لي ، فبرء أخي عليّ . والثاني : يحكم الله لي بالسيف ، فأحارب من حبس أخي . والثالث : يقضي في أمري شيئاً ، ( وهو خير الحاكمين ) أي : أعدتهم وأفضلهم .

قوله تعالى : ( إن ابنك سرق ) وقرأ ابن عباس ، والضحاك ، وابن أبي سريج عن الكسائي : « سُرق » بضم السين وتشديد الراء وكسرهما . قوله تعالى : ( وما شهدنا إلا بما علمنا ) فيه قولان : أحدهما : وما شهدنا عليه بالسرقة إلا بما علمنا ، لأننا رأينا المسروق في رحله ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : وما شهدنا عند يوسف بأن السارق يؤخذ بسرقة إلا بما علمنا من دينك ، قاله ابن زيد .

وفي قوله : ( وما كنا للنبي حافظين ) ثمانية أقوال : أحدها : أن الغيب هو الليل ، والمعنى : لم نعلم ما صنع بالليل ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وهذا يدل على أن التهمة وقعت به ليلاً .

والثاني : ما كنا نعلم أن ابنك يسرق ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد ، وبه قال عكرمة ، وقتادة ، ومكحول . قال ابن قتيبة : قالني : لم نعلم النيب حين أعطيناك الموثق لأننا نعلم أنه أنه يسرق فيؤخذ .

والثالث : لم نستطع أن نحفظه فلا يسرق ، رواه عبد الوهاب عن مجاهد . والرابع : لم نعلم أنه سرق للملك شيئاً ، ولذلك حكنا باسترقاق السارق ، قاله ابن زيد .

والخامس : أن المعنى : قد رأينا السرقة قد أخذت من رحله ، ولا علم لنا بالنيب فلمهم سرقه ، قاله ابن إسحاق .

والسادس : ما كنا نعلم ابنك حافظين ، إنما تقدر على حفظه في محضره ، فإذا غاب عنا ، خفيت عنا أموره .

والسابع : لو علمنا من النيب أن هذه البلية تقع بابنك ماسافرين به ، ذكرها ابن الأنباري .

والثامن : لم نعلم أنك تصاب به كما أصبت يوسف ، ولو علمنا لم نذهب به ، قاله ابن كيسان .

﴿ وَسُئِلَ الْقَرْيَةُ الشَّيْءَ كُنَّا فِيهَا وَالْمِيرَ الشَّيْءَ أَفْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾

قوله تعالى : ( واسأل القرية ) المعنى : قولوا لأبيكم : سل أهل القرية ( التي كنا فيها ) يمتنون مصر ( والمير التي أفبنا فيها ) أي : وأهل المير ، وكان قد صحبهم قوم من الكنعانيين . قال ابن الأنباري : ويجوز أن يكون المعنى : وسل القرية والمير فانها تمقل عنك لأنك نبى ، والأنبياء قد تخاطبهم الأحجار والبهائم ، فعلى هذا تسلم الآية من إضمار .



﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبِّرْْ جَمِيلٌ ۚ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ ﴾

قوله تعالى : ( قال بل سولت لكم أنفسكم ) في الكلام اختصار ، والمعنى : فرجموا إلى أبيهم فقالوا له ذلك ، فقال لهم هذا ، وقد شرحناه في أول السورة [ يوسف : ١٨ ] .

واختلقوا لأي علة قال لهم هذا القول ، على ثلاثة أقوال :  
أحدها : أنه ظن أن الذي تخلف منهم ، إنما تخلف حيلة ومكرأ لبصدفهم ،  
فأله وهب بن منبه .

والثاني : أن المعنى : سولت لكم أنفسكم أن خروجكم بأخيكم يجلب نقماً ،  
فجراً ضرراً ، فأله ابن الأنباري .

والثالث : سولت لكم أنه سرق ، وما سرق .  
قوله تعالى : ( عسى الله أن يأتيني بهم جميعاً ) يعني : يوسف وبنيامين وأخاهما  
المقيم بمصر . وقال مقاتل : أقام بمصر يهوذا وشمعون ، فأراد بقوله : « أن يأتيني  
بهم » يعني : الأربعة .

قوله تعالى : ( إنه هو العليم ) أي : بشدة حزني ، وقيل : بمكانهم ، ( الحكيم )  
فيما حكم علي .

﴿ وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يُوسُفَ ۖ وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ  
مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ۝ ﴾

قوله تعالى : ( وتولى عنهم ) أي : أعرض عن ولده أن يطيل معهم الخطب ،  
وانفرد بحزنه ، وهيج عليه ذكر يوسف ( وقال يا أسفى على يوسف ) قال ابن

عباس : يا طول حزني على يوسف . قال ابن قتبية : الأسف : أشد الحسرة . قال سعيد بن جبير : لقد أُعطيت هذه الأمة عند المصيبة ما لم يُعطَ الأنبياء قبلهم ( إنا لله وإنا إليه راجعون ) [ البقرة : ١٥٦ ] ، ولو أُعطِها الأنبياء لأعطِها يعقوب ؛ إذ يقول : « يا أَسْنَى على يوسف » .

فإن قيل : هذا لفظ الشكوى ، فأين الصبر ؟

فالجواب من وجهين :

أحدهما : أنه شكا إلى الله تعالى ، لا مِنْهُ . والثاني : أنه أراد به الدعاء ، فالمعنى : يا رب ارحم أَسْنَى على يوسف . وذكر ابن الأنباري عن بعض اللغويين أنه قال : نداء يعقوب الأسف في اللفظ من المجاز الذي يُعنى به غير المظهر في اللفظ ، وتلخيصه : يا إلهي ارحم أَسْنَى ، أو أنت راء أَسْنَى ، وهذا أَسْنَى ، فتأدى الأسف في اللفظ ، والمتأذى في المعنى سواء ، كما قل : « يا حَسْرَتَا » والمعنى : يا هؤلاء تبهوا على حسرتنا ، قل : والحزن وتقوم النفس من المكروه والبلاء لا عيب فيه ولا مأثم إذا لم ينطق اللسان بكلام مؤثِم ولم يشك إلا إلى ربه ، فلما كان قوله : « يا أَسْنَى » شكوى إلى ربه ، كان غير ملوم . وقد روي عن الحسن أن أخاه مات ، فجزع الحسن جزعا شديدا ، فموت في ذلك ، فقال : ما وجدت الله عاب على يعقوب الحزن حيث قال : « يا أَسْنَى على يوسف » .

قوله تعالى : ( وابيضت عيناه من الحزن ) أي : اقلبت إلى حال البياض . وهل ذهب بصره ، أم لا ؟ فيه قولان ؛

أحدهما : أنه ذهب بصره ، قاله مجاهد .

والثاني : ضعف بصره لبياض تشبهاً من كثرة البكاء ، ذكره الماوردي .

وقال مقاتل : لم يبصر بعينه ست سنين .

قال ابن عباس : وقوله : « من الحزن » أي : من البكاء ، يريد أن عينيه  
ايضاً لكثرة بكائه ، فلما كان الحزن سبباً للبكاء ، سمي البكاء حزناً . وقال ثابت  
البناني : دخل جبريل على يوسف ، فقال : أيها الملك الكريم على ربه ، هل لك  
عِلمٌ يعقوب ؟ قال : نعم . قال : ما فعل ، قال : ابيضت عيناه ، قال : ما بلغ حزنه ؟  
قال : حزن سبعين نكلى ، قال : فهل له على ذلك من أجر ؟ قال : أجر مائة  
شبيد . وقال الحسن البصري : ما فارق يعقوب الحزن ثمانين سنة ، وما جفت  
عينه ، وما أحد يومئذ أكرم على الله منه حين ذهب بصره .

فوله تعالى : ( فهو كظيم ) الكظيم بمعنى الكاظم ، وهو المسك على حزنه  
فلا يظهره ، قاله ابن تينية ، وقد شرحنا هذا عند قوله : ( والكاظمين الغيظ )  
[آل عمران : ١٣٤] .

﴿ قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتَوْا تَذَكَّرُ يُوْسُفَ حَتّٰى نَكُوْنَ حَرَضًا  
اَوْ نَكُوْنَ مِنَ الْهَالِكِيْنَ . قَالْ اِنَّمَا اَشْكُوْا بَنِيَّ وَحَزْنِيْ اِلَى اللّٰهِ  
وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ . يَا بَنِيَّ اِذْهَبُوْا فَتَحَسَّسُوْا مِنْ يُّوْسُفَ  
وَآخِيْهِ وَلَا تَابَسُّوْا مِنْ رُّوْحِ اللّٰهِ اِنَّهُ لَا يَأْتِيْنِسُ مِنْ رُّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا  
اَقْنَمُوْا الْكَافِرِيْنَ ﴾

فوله تعالى : ( قالوا تالله تفتأ تذكر يوسف ) قال ابن الأباري : معناه :  
والله ، وجواب هذا القسم « لا » المضمة التي تأويلها : تالله لا تفتأ ، فلما كانت  
موضعها معلوماً خفف الكلام بسقوطها من ظاهره ، كما تقول العرب : والله  
أفصدك أبداً ، ينعون : لا أفصدك ، قال امرؤ القيس :

فَقُلْتُ يَمِينَ اللَّهِ أَبْرَحُ قَاعِدًا

وَلَوْ قَطَعُوا رَأْسِي لَدَيْكَ وَأَوْصَالِي<sup>(١)</sup>

بريد : لا أبرح ، وقالت الخنساء :

فَأَقْسَمْتُ أَسَى عَلَى هَالِكٍ أَوْ اسْأَلُ نَائِمَةً مَالَهَا<sup>(٢)</sup>

أرادت : لا أسى ، وقال الآخر :

لَمْ يَشْمُرِ الشَّمْسُ مَا عَلَيْهِ مِنْ إِلٍ حُرْفٍ وَلَا الْحَامِلُونَ مَا حَمَلُوا

ثَلَاثَةَ أَلْسَى مُصِيبَتِي أَبَدًا مَا أَسْمَعْتُ حَنِينَهَا إِلَّا بِلُ

وَفَرَأُ أَبُو عِمْرَانَ ، وَابْنُ عِيصَى ، وَأَبُو حَبِوَةَ : « قَالُوا بِاللَّهِ » ، وَكَذَلِكَ كُلُّ

قَسَمٍ فِي الْقُرْآنِ . وَأَمَّا قَوْلُهُ : « قَتْنَا » فَقَالَ الْمَفْسُورُونَ وَأَهْلُ اللُّغَةِ : مَعْنَى « قَتْنَا »

نَزَلْ ، فَمَعْنَى الْكَلَامِ : لَا تَزَلْ تَذْكُرُ يَوْسُفَ ، وَأَنْشَدَ أَبُو عِيْدَةَ :

فَمَا قَتَيْتُ خَيْلٌ كَثُوبٌ وَنَدْعِي وَيَلْحَقُ مِنْهَا لَاحِقٌ وَتَقْطَعُ<sup>(٣)</sup>

وَأَنْشَدَ ابْنُ الْقَاسِمِ :

فَمَا قَتَيْتُ مِثْرًا رَعَالٌ كَأَنَّهَا رِعَالٌ الْقَطَا حَتَّى احْتَوَيْنِ بَنِي صَخْرٍ

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( حَتَّى تَكُونَ خَرَابًا ) فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقْوَالٍ :

أَحَدُهَا : أَنَّهُ الدَّيْفُ ، قَالَ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ ابْنُ قَتَيْبَةَ : يُقَالُ :

(١) ديوانه : ٣٢ ، و « الطبري » ٤٢/١٣ ، و « تساويل مشكل القرآن » ١٧٤ ،

و « الصناعتين » ١٣٨ ، و « القرطبي » ٢٤٩/٩ ، و « اللسان » : بين .

(٢) ديوانها : ١٢٠ .

(٣) البيت لأوس بن حجر التميمي ديوانه : ٥٨ وقد استشهد به أبو عبيدة في « مجاز القرآن »

و ٣١٦/١ ، و « الطبري » ٣٩/١٣ ، و « شواهد الكشاف » ١٦٨ .

أحرضه الحزن ، أي : أدقته . قال أبو عبيدة : المرض : الذي قد أذابه الحزن أو الحب ، وهي في موضع مُعْرَضٍ . وأنشد .  
 إني امرؤٌ لَجَّ بي حُبٌّ فَأَحْرَضَنِي حَتَّى بَلَّيْتُ وَحَتَّى شَفَّنِي السَّقَمُ<sup>(١)</sup>  
 أي : أذاًبي . وقال الزجاج : المرض : الفاسد في جسمه ، والمعنى : حتى تكون مدينقاً مريضاً .

والثاني : أنه اللذاهب العقل ، قاله الضحاك عن ابن عباس . وقال ابن إسحاق :  
 الفاسد العقل . قال الزجاج : وقد يكون المرض : الفاسد في أخلاقه .

والثالث : أنه الفاسد في جسمه وعقله ، يقال : رجل حارض وحرَض ، فحارَضَ بَشْيَ وَيُجْمَعُ وَيُؤْنَت ، وحرَض لا يُجْمَع ولا يَنْشَأ ، لأنه مصدر ، قاله الفراء .  
 والرابع : أنه الهرم ، قاله الحسن ، وقتادة ، وابن زيد .

قوله تعالى : ( أو تكون من المالكين ) بمنون : الموقى .  
 فإن قيل : كيف حلفوا على شيء يجوز أن يتغير ؟  
 فالجواب : أن في الكلام إضماراً ، تقديره : إن هذا في تقديرنا وغلنا .  
 قوله تعالى : ( إنما أشكو بثِّي ) قال ابن قتبية : البث : أشد الحزن ، سمي بذلك ، لأن صاحبه لا يصبر عليه حتى يبثه .

قوله تعالى : ( إلى الله ) المعنى : إني لأشكو إليكم ، وذلك لما عطفوه بما تقدم ذكره . وروى الحاكم أبو عبد الله في « صحيحه » من حديث أنس بن

(١) البيت لعبد الله بن عمر بن عبد الله الرضي في « مجاز القرآن » ١/٣١٧ ، و « الطبري » ، ٤٢/١٣ ، و « القرطبي » ، ٩/٢٥٠ ، و « الاشتقاق » ، ٤٨ ، و « السمط » ، ٤٢٢ ، و « الصحاح » ، و « اللسان » : حرَضَ .

مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال : « كان يعقوب أخ مؤاخ ، فقال له ذات يوم : يا يعقوب ، ما الذي أذهب بصرك ؟ وما الذي قوَّس ظهرك ؟ قال : أمّا الذي أذهب بصري ، فالبكاء على يوسف ، وأمّا الذي قوَّس ظهري ، فالخزن على بنيامين ، فأناه جبريل ، فقال : يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك : أما تستحي أن تشكو إلى غيري ؟ فقال : إنا أشكو بشي وحزني إلى الله ، فقال جبريل : الله أعلم بما تشكو ، ثم قال يعقوب : أي رب ، أما ترحم الشيخ الكبير ؟ أذهبت بصري ، وقوَّست ظهري ، فاردد عليّ ريحاني أشمه شمة قبل الموت ، ثم اصنع بي يارب ما شئت ، فأناه جبريل ، فقال : يا يعقوب ، إن الله يقرأ عليك السلام ويقول : أبشر ، فوعزني لو كانا ميتين لنشرتهما لك ، اصنع طعاماً للمساكين ، فإن أحب عبادي إليّ ، المساكين ، وتدري لم أذهبتُ بصرك ، وقوَّست ظهرك ، وضع إخوة يوسف يوسف ما صنعوا ؟ لأنكم ذبحتم شاة ، فأناكم فلان المسكين وهو صائم ، فلم تطعموه منها . فكان يعقوب بعد ذلك إذا أراد الغذاء أمر منادياً فنادى : ألا من أراد الغذاء من المساكين فليئتد مع يعقوب ، وإذا كان صائماً ، أمر منادياً فنادى : من كان صائماً فليفتطّر مع يعقوب <sup>(١)</sup> . وقال وهب بن منبه : أوحى الله تعالى إلى يعقوب : أندري لم عاقبتك وحبست عنك يوسف ثمانين سنة ؟ قال : لا ،

(١) الحاكم في المستدرک ٣/٤٨٨ وقال : هكذا في مصابي بخط يد حفص بن عمر بن الزبير وأظن الزبير وهم من الراوي ، فانه حفص بن عمر بن عبد الله بن أبي طلحة الأنصاري ابن أخي أنس بن مالك ، فإن كان كذلك فالحديث صحيح ، وقد رواه إسحاق بن راهويه مرسلًا ، اهـ . وذكره ابن كثير في التفسير ٤/٤٨٨ من رواية ابن أبي حاتم ، وقال : وهذا حديث غريب فيه نكارة . وخرجه المصنف في المجموع ٤/٧٠ ، وقال : رواه الطبراني في الصغير ، و الأوسط ، عن شيخه محمد بن أحمد الباهلي البصري وهو ضعيف جداً . وأوردته السيوطي في الدر ٤/٣٢ ، وزاد بسببه لأن أبي الدنيا في كتاب « الفرج بعد الشدة » وأبي الشيخ ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الإيمان » .

قال : لأنك شويت عنافاً وتثرت على جارك وأكلت ولم تطعمه . وذكر بعضهم أن السبب في ذلك أن يعقوب ذبح عجل بقرة بين يديها ، وهي تخور ، فلم يرحمها .  
فإن قيل : كيف صبر يوسف عن أبيه بعد أن صار ملكاً ؟  
فقد ذكر المفسرون عنه ثلاثة أجوبة :

أحدها : أنه يجوز أن يكون ذلك عن أمر الله تعالى ، وهو الأظهر .  
والثاني : لئلا يظن الملك بتعجيل استدعائه أهله ، شدة فائقهم .  
والثالث : أنه أحب بعد خروجه من السجن أن يدرج نفسه إلى كمال السرور .  
والصحيح أن ذلك كان عن أمر الله تعالى ، لرفع درجة يعقوب بالصبر على البلاء .  
وكان يوسف يلاقي من الحزن لأجل حزن أبيه عظيماً ، ولا يقدر على دفع سببه .  
فوله تعالى : ( وأعلم من الله ما لا تعلمون ) فيه أربعة أهوال :  
أحدها : أعلم أن رؤيا يوسف صادقة وأنا سنسجد له ، رواه الموفى عن  
ابن عباس .

والثاني : أعلم من سلامة يوسف ما لا تعلمون . قال ابن السائب : وذلك أن ملك الموت أتاه ، فقال له يعقوب : هل قبضت روح ابني يوسف ؟ قال : لا .  
والثالث : أعلم من رحمة الله وقدرته ما لا تعلمون ، قاله عطاء .  
والرابع : أنه لما أخبره بنوه بسيرة العزيز ، طمع أن يكون هو يوسف ،  
قاله السدي ، قال : ولذلك قال لهم : ( اذهبوا فتحسسوا ) . وقال وهب بن منبه :  
لما قال له ملك الموت : ما قبضت روح يوسف ، تباشر عند ذلك ، ثم أصبح ،  
فقال لبنيه : ( اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ) . قال أبو عبيدة : « تحسسوا »  
أي : تحبّسوا والتبسوا في المظان .

فان قيل : كيف قال : « من يوسف » والبالغ أن يقال : تحسنت عن كذا ،  
فمنه جوابان ذكرهما ابن الأنباري :  
أحدهما : أن المعنى : عن يوسف ، ولكن نابت عنها « من » كما تقول  
العرب : حدثني فلان من فلان ، يمتون عنه .  
والثاني : أن « من » أوثرت للتبويض ، والمعنى : تحسّسوا خبراً من  
أخبار يوسف .

قوله تعالى : ( ولا تياسوا من روح الله ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : من رحمة الله ، قاله ابن عباس ، والضحاك . والثاني : من فرج  
الله ، قاله ابن زيد . والثالث : من توسة الله ، حكاه ابن القاسم . قال الأصمعي :  
الروح : الاستراحة من غم القلب . وقال أهل المعاني : لا تياسوا من الروح الذي  
يأتي به الله ، ( إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ) لأن المؤمن يرجو  
الله في الشدائد .

﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَبَتَاهُ الْمَرْيَمُ مَسْنَا وَأَهْلُنَا الضَّرُّ  
وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُرْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ  
يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ . قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُم بَبُيُوسَةَ وَأَخِيهِ  
إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ . قَالُوا أَتُنتَكِّ لَأَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ  
وهذا أخي قدّم من الله علينا إنه من يتق ويصبر فإن الله  
لا يضيع أجر المحسنين . قَالُوا اللَّهُ لَقَدْ أَنْتَرَكَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ  
كُنَّا لَخاطئين . قَالَ لَا تَحْزِبْ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ بِغَفْرِ اللَّهِ لَكُمْ  
وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ . إِذْ هَبُوا بَقِيصِي هَذَا فَأَلْقَوْهُ عَلَى وَجْهِ أَبِي  
بَاتَ بَصِيرًا وَأَنْشَأُوا بَأْهْلِكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾



قوله تعالى : ( فلما دخلوا عليه ) في الكلام محذوف ، تقديره : فخرجوا إلى مصر ، فدخلوا على يوسف ، ( قالوا : يا أيها العزيز ) وكانوا يسمون ملكهم بذلك ، ( مسننا وأهانا الضرب ) يمتنون الفقر والحاجة ( وجئنا ببضاعة مزجاة ) .

وفي ماهية تلك البضاعة سبعة أقوال :

أحدها : أنها كانت دراهم ، رواه الموفي عن ابن عباس . والثاني : أنها كانت متاعاً رثاً كالجليل والفرارة<sup>(١)</sup> ، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس . والثالث : كانت أفيطاً<sup>(٢)</sup> قاله الحسن . والرابع : كانت نمالاً وأدمًا ، رواه جوبير عن الضحاك . والخامس : كانت سويق ألقط<sup>(٣)</sup> ، روي عن الضحاك أيضاً . والسادس : حبة الخضراء وصنوبر ، قاله أبو صالح . والسابع : كانت صوفاً وشيئاً من صمن ، قاله عبد الله بن الحارث .

وفي المزجاة خمسة أقوال :

أحدها : أنها القليلة . روى الموفي عن ابن عباس قال : دراهم غير طائلة ، وبه قال مجاهد ، وابن إسحاق ، وابن قتيبة . قال الزجاج : تأويله في اللغة أف النرجية : الشيء الذي يدافع به ، يقال : فلان يزجي الميث ، أي : يدفع بالقليل ويكتفي به ، فالعنى : جئنا ببضاعة لنا ندافع بها وتقوم ، وليست مما يُنسع به ، قال الشاعر :

(١) الفرارة : بكسر الهمزة ، والجوالة ، واحدة الفرار ، وربما كان مربياً .

(٢) الأقط : اللبن الخفيف الذي لم يترع زبد .

(٣) السويق : طعم يشخذ من دقيق الشعير أو الخطة المقل ، ويقال لسويق المقل : الخبي ، ولسويق الثبق : القتيبي ، وقال أعرابي يصفه : هو عدة المسافر ، وطعام السجلان ، وبلقة المريض .

الْوَاهِبُ الْمَائَةَ الْمِجَانَّ وَعَبْدَهَا عُوذًا مُزَجِّي خَلْفَهَا أَطْفَالَهَا<sup>(١)</sup>  
أي : تدفع أطفالها .

والثاني : أنها الرديئة ، رواه الضحاك عن ابن عباس . قال أبو عبيدة : إنما قيل للرديئة : مزجاة ، لأنها مردودة مدفوعة غير مقبولة ممن ينفقها ، قال : وهي من الإزجاء ، والإزجاء عند العرب : السُّوق والدفع ، وأنشد :  
لِيَبْنِكَ عَلَى مِجَانٍّ صِفٌ مُدْفَعٌ وَأَرْمَلَةٌ مُزَجِّي مَعَ اللَّيْلِ أَرْمَلًا<sup>(٢)</sup>  
أي : تسوقه .

والثالث : الكاسدة ، رواه الضحاك أيضاً عن ابن عباس .  
والرابع : الرثة ، وهي المتاع المخلَّق ، رواه ابن أبي مليكة عن ابن عباس .  
والخامس : الناقصة ، رواه أبو حصين عن عكرمة .  
قوله تعالى : ( فَأَوْفُوا لَنَا الْكَيْلَ ) أي : أتمه لنا ولا تنقصه لرداءة بضاعتنا .  
قوله تعالى : ( وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا ) فيه ثلاثة أقوال :  
أحدها : تصدَّقْ علينا بما بين سر الجياد والرديئة ، قاله سعيد بن جبير ، والسدي . قال ابن الأنباري : كان الذي سألوه من المساعدة يشبه التصدَّق ، وليس به .  
والثاني : برِّدْ أخنسا ، قاله ابن جريج ، قال : وذلك أنهم كانوا أنبياء ،  
وَالصَّدَقَةُ لِأَنْحَلِ لِلْأَنْبِيَاءِ .

(١) البيت للأعشى في ديوانه : ٣٩ من قصيدة يمدح بها قيس بن مديكرب ، والميجان : جمع مجين ، وهو الأبيض الكريم ، يقال : إبل هجان ، والموذ : الحديثات التاج ، وزجي الشيء : دفعه يرفق ، يقول : إن المدح يجب لائة من الأبل وعيدها ، تبيها أطفالها تسعى خلفها .

(٢) البيت في «اللسان» : «رمل» ، أنشد ابن بري شاهداً على أن الأرملة : المرأة التي لا زوج لها .

والثالث : وتصدق علينا بالزيادة على حقنا ، قاله ابن عينة ، وذهب إلى أن الصدقة قد كانت تحمل للأنبياء قبل نبينا ﷺ ، حكاه عنه أبو سليمان الدمشقي ، وأبو الحسن الماوردي ، وأبو يعلى بن القراء .

قوله تعالى : ( إن الله يجزي المتصدقين ) أي : بالثواب . قال الضحاك : لم يقولوا : إن الله يجزيك إن تصدقت علينا ، لأنهم لم يعلموا أنه مؤمن .

قوله تعالى : ( هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه ) في سبب قوله لهم هذا ، ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه أخرج إليهم نسخة الكتاب الذي كتبوه على أنفسهم بيعه من مالك بن ذعر ، وفي آخر الكتاب : « وكتب يهوذا » فلما قرؤوا الكتاب اعترفوا بصحته وقالوا : هذا كتاب كتبناه على أنفسنا عند بيع عبدٍ كان لنا ، فقال يوسف عند ذلك : إنكم تستحقون العقوبة ، وأمر بهم ليُقْتَلوا ، فقالوا : إنا كنا قاعلاً ، فاذهب بأمتعتنا إلى يعقوب ، ثم أقبل يهوذا على بعض إخوته ، وقال : قد كان أبونا متصل الحزن لفقده واحد من ولده ، فكيف به إذا أخبر بهلكتنا أجمعين ؟ فرق يوسف عند ذلك وكشف لهم أمره ، وقال لهم هذا القول ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والثاني : أنهم لما قالوا : « مستأ وأهلنا الضر » أدركته الرحمة ، فقال لهم هذا ، قاله ابن إسحاق .

والثالث : أن يعقوب كتب إليه كتاباً : إن رددتَ ولدي ، وإلا دعوتُ عليك دعوةً ندرتك الساج من ولدتك ، فبكى ، وقال لهم هذا .

وفي « هل » قولان :

أحدهما : أنها استفهام لتعظيم القصة لا يراد به نفس الاستفهام . قال ابن

الأثباري : والمعنى : ما أعظم ما ارتكبتم ، وما أصبح ما آثرتم من قطيعة الرحم وتضييع الحق ، وهذا مثل قول العربي : أتدري من عصيت ؟ هل تعرف من عادت ؟ لا يريد بذلك الاستفهام ، ولكن يريد تفتيح الأمر ، قال الشاعر :

أترجو بنو مروان سلمي وطاعتي

لم يرد الاستفهام ، إنما أراد أن هذا غير مرجوٍ عندهم . قال : ويجوز أن يكون المعنى : هل علمتم عقي ما فعلتم يوسف وأخيه من تسليم الله لهما من المكروه ؟ وهذه الآية تصديق قوله : ( لتنتبهن بأمرهم ) .

والثاني : أن « هل » بمعنى « قد » ذكره بعض أهل التفسير .

فان قيل : فالذي فعلوا يوسف معلوم ، فما الذي فعلوا بأخيه ، وما سمعوا في حبسه ولا أرادوه ؟

فالجواب من وجوه . أحدها : أنهم فرّقوا بينه وبين يوسف ، فتنصّوا عيشه بذلك . والثاني : أنهم آذوه بعد فقد يوسف . والثالث : أنهم سبّوه لما قُذِف بسرقة الصاع .

وفي قوله : ( إذ أنتم جاهلون ) أربعة أقوال :

أحدها : إذ أنتم ضياع ، قاله ابن عباس . والثاني : مذنبون ، قاله مقاتل . والثالث : جاهلون بعقوب الأب ، وقطع الرحم ، ومواقفة الهوى . والرابع : جاهلون بما يؤول إليه أمر يوسف ، ذكرهما ابن الأثباري .

قوله تعالى : ( أنك لآنت يوسف ) قرأ ابن كثير ، وأبو جعفر ، وابن عيصن : « إنك » على الخبر ، وقرأه آخرون بهمزتين محقتين ، وأدخل بعضهم بينها ألفاً <sup>(١)</sup> .

(١) قال أبو جعفر ابن جرير الطبري ٥٥/١٢ : والصواب من القراءة في ذلك عندنا ، قراءة من قرأ بالاستفهام ، لإجماع الحجة من القراء عليه . وقال ابن كثير ٤٨٩/٢ : والقراءة —

واختلف المفسرون ، هل عرفوه ، أم شبهوه ؟ على قولين :

أحدهما : أنهم شبهوه يوسف ، قاله ابن عباس في رواية .

والثاني : أنهم عرفوه ، قاله ابن إسحاق . وفي سبب معرفتهم له ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه تبسم ، فشبهوا ثناياه بثنايا يوسف ، قاله الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : أنه كانت له علامة كالشامة في قرنه ، وكان ليعقوب مثلها ، ولإسحاق

مثلها ، ولسارة مثلها ، فلما وضع التاج عن رأسه ، عرفوه ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والثالث : أنه كشف الحجاب ، فعرفوه ، قاله ابن إسحاق .

قوله تعالى : ( قال أنا يوسف ) قال ابن الأنباري : إنما أظهر الاسم ، ولم

يقول : أنا هو ، تعظيماً لما وقع به من ظلم إخوته ، فكانه قال : أنا المظلوم المستحل

منه ، المراد قتله ، فكفى ظهور الاسم من هذه المعاني ، ولهذا قال : ( وهذا أخي )

وهم يعرفونه ، وإنما قصد : وهذا المظلوم كظلمي .

قوله تعالى : ( قد من الله علينا ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : بخير الدنيا والآخرة . والثاني : بالجمع بعد الفقرة . والثالث : بالسلامة

ثم بالكرامة .

قوله تعالى : ( إنه من يتق ويصبر ) قرأ ابن كثير في رواية قبل : « من

يتق ويصبر » ياء في الوصل والوقف ، وقرأ الباقون بنير ياء في الحالين .

وفي معنى الكلام أربعة أقوال :

أحدها : من يتق الزنى ويصبر على البلاء . والثاني : من يتق الزنى ويصبر

— المشهورة هي الأولى ، لأن الاستقام يدل على الاستعظام ، أي : أنهم تعجبوا من ذلك أنهم

يرددون إليه من سبعين وأكثر ، وهم لا يعرفونه ، وهو مع هذا يعرفهم ويحكم نفسه ، فهذا قلوا

على سبيل الاستعظام : « أنك لآنت يوسف » ؟

على العزبة . والثالث : من يتق الله ويصبر على المصائب ، رويت هذه الأقوال عن ابن عباس . والرابع : يتق معصية الله ويصبر على السجن ، قاله مجاهد . قوله تعالى : ( فإن الله لا يضيع أجر المحسنين ) أي : أجر من كان هذا حاله . قوله تعالى : ( لقد آثرك الله علينا ) أي : اختارك وفضلك . وبماذا عونا أنه فضله فيه ؟ أربعة أقوال :

أحدها : بالملك ، قاله الضحاك عن ابن عباس . والثاني : بالصبر ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : بالحلم والصفح عنا ، ذكره أبو سليمان الدمشقي . والرابع : بالعلم والعقل والحسن وسائر الفضائل التي أعطاه .

قوله تعالى : ( وإن كنا لخاطئين ) قال ابن عباس : لمذنبين آثمين في أمرك . قال ابن الأثيري : ولهذا اختير « خاطئين » على « مخطئين » ، وإن كان « أخطأ » على « ألسن الناس أكثر من » خطي . يخطأ « لأن معنى خطي يخطأ ، فهو خاطئ » : آثم ، ومعنى أخطأ يخطئ ، فهو مخطئ : ترك الصواب ولم يأثم ، قال الشاعر :

عِبَادُكَ بِخَطَاوَنَ وَأَنْتَ رَبُّ بِكَفَيْتِكَ الْمُنَابَا وَالْحُسُومُ <sup>(١)</sup>

أراد : يا عمون . قال : ويجوز أن يكون آثر « خاطئين » على « مخطئين » لموافقة رؤوس الآيات ، لأن « خاطئين » أشبه بما قبلها .

وذكر القرطبي في معنى « إن » قولين :

أحدهما : وقد كنا خاطئين . والثاني : وما كنا إلا خاطئين .

قوله تعالى : ( لا تريب عليكم اليوم ) قال أبو صالح عن ابن عباس : لا أعيركم بعد اليوم بهذا أبداً . قال ابن الأثيري : إنما أشار إلى ذلك اليوم ، لأنه أول أوقات المغفرة ، وسبيل المافي في مثله أن لا يرجع عقوبة . وقال ثعلب : قد تريب

(١) اليت غير منسوب في « اللسان » : خطأ .

فلان على فلان : إذا عدد عليه ذنوبه . وقال ابن قتبية : لا تعير عليكم بعد هذا اليوم بما صنعتم ، وأصل التثريب : الإفساد ، يقال : ثرّب علينا : إذا أفسد ، وفي الحديث : « إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها الحدّ ، ولا يثرّب » <sup>(١)</sup> أي : لا يسيئها بالزنى . قال ابن عباس : جعلهم في حيل ، وسأل الله المنفرة لهم . وقال السدي : لما عرفهم نفسه ، سألهم عن أبيه ، فقالوا : ذهب عيناها ، فأعطاهم قيصه ، وقال : ( اذهبوا بقيصي هذا فألقوه على وجه أبي يأت بصيراً ) وهذا القيص كان في قصبة من فضاء مملوكة في عنق يوسف لما أتى في الحب ، وكان من الجنة ، وقد سبق ذكره [يوسف : ١٨ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٨] .

قوله تعالى : ( يأت بصيراً ) قال أبو عبيدة : يعود مبصراً .

فإن قيل : من أين قطع على النبي ؟

فالجواب . أن ذلك كان بالوحي إليه ، قاله مجاهد .

قوله تعالى : ( واثنوني بأهلكم أجمعين ) قال الكلبي : كان أهله نحواً من

سبعين إنساناً .

﴿ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ

كَوْلَا أَنِ نَحْنُ مُنْقِدُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولما فصلت العير ) أي : خرجت من مصر متوجهة إلى كنعان .

وكان الذي حمل القيص يهوذا . قال السدي : قال يهوذا ليوسف : أنا الذي حملت

القيص إلى يعقوب بدم كذب فأحزنته ، وأنا الآن أحمل قيصك لأُسره ،

فحملة ، قال ابن عباس : فخرج حافياً حاسراً يمدو ، ومعه سبعة أرغفة لم

يستوف أكلها .

(١) البخاري ٣١٠/٤ ، ومسلم ١٣٢٨/٣ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

قوله تعالى : ( قال لهم أبوه ) يعني يعقوب لمن حضره من أهله وقرابه  
 وولد ولده ( إني لأجد ريح يوسف ) . ومعنى أجد : أشم ، قال الشاعر :  
 وَلَيْسَ صَرِيرُ الشَّعْشَعِ مَا تَسْمَعُونَهُ      وَلَكِنَّهَا أَصْلَابُ قَوْمٍ نَقِصَتْ  
 وَلَيْسَ قَتِيقُ الْمِسْكِ مَا تَجِدُونَهُ      وَلَكِنَّهُ ذَاكَ الشَّيْءُ اخْتَلَفَ  
 فإن قيل : كيف وجد يعقوب ريحه وهو بمصر ، ولم يجد ريحه من الحب  
 وبعد خروجه منه ، والمسافة هناك أقرب ؟

فمنه جوابان : أحدهما : أن الله تعالى أخفى أمر يوسف على يعقوب في بداية  
 الأمر لتنع البلية التي يتكامل بها الأجر ، وأوجده ريحه من المكان النازح عند  
 تقضي البلاء وبجي الفرج .

والثاني : أن هذا القميص كان في قصة من فضة مملوفاً في عنق يوسف  
 على ماسبق بيانه ، فلما نشره فأحت روائح الجنان في الدنيا فانصلت بريح يعقوب ، فلم  
 أن الراحة من جهة ذلك القميص . قال مجاهد : هبت ريح فضربت القميص ،  
 ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت بريح يعقوب فوجد ريح الجنة ، فلم أنه ليس  
 في الدنيا من ريح الجنة إلا ما كان من ذلك القميص ، فن ثم قال : ( إني لأجد  
 ريح يوسف ) . وقيل : إن ريح الصبا استأذنت ربها في أن تأتي يعقوب برياح  
 يوسف قبل البشير فأذن لها ، فذلك يستروح كل محزون إلى ريح الصبا ، ويحمد  
 المكرويون لها روحاً ، وهي ريح لينة تأتي من ناحية المشرق ، قال أبو صخر الهذلي :  
 إِذَا قُلْتُ هَذَا حِينَ أُسَلُّوْا يَهَيِّجُنِي

نَسِيْمُ الصَّبَا مِنْ حَيْثُ يَطْلُعُ الْفَجْرُ<sup>(١)</sup>

قال ابن عباس : وجد ريح قميص يوسف من مسيرة ثمان ليال ثمانين فرسخاً .



قوله تعالى : ( لَوْلا أَن تَفْتَدُونَ ) فيه خمسة أقوال .

أحدها : مُجِبُّونَ ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال مقاتل .  
والثاني : تَسْفِيهُونَ ، رواه عبد الله بن أبي الهذيل عن ابن عباس ، وبه قال  
عطاء ، وقتادة ، ومجاهد في رواية . وقال في رواية أخرى : لَوْلا أَن تَقُولُوا :  
ذهب عقلك .

والثالث : تَكْذِبُونَ ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن  
جبير ، والضحاك .

والرابع : تَهْرِمُونَ ، قاله الحسن ، ومجاهد في رواية . قال ابن فارس :  
الْفَتْدُ : إنكار العقل من هرم .

والخامس : تَعْجِزُونَ ، قاله ابن قتيبة . وقال أبو عبيدة : تَسْفِيهُونَ وَتَعْجِزُونَ  
وَتَلُومُونَ ، وأنشد :

يَا صَاحِبِي دَعَا لَوْ مِثِّي وَتَفْتِيدِي فَلَيْسَ مَا قَاتَ مِنْ أَمْرِ يَمْرُودٍ<sup>(١)</sup>  
قال ابن جرير : وأصل التفتيد : الإفساد ، وأقوال المفسرين تتقارب معانيها ، وسمعت  
الشيخ أبا محمد بن الغضائري يقول : قوله : « لَوْلا أَن تَفْتَدُونَ » فيه إضمار ، تقديره :  
لَا أَخْبَرْتُمْ أَنَّهُ حَيٌّ .

﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾

قوله تعالى : ( قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ) قال ابن عباس : بنو بنيه  
خاطبوه بهذا ، وكذلك قال السدي : هذا قول بني بنيه ، لأن بنيه كانوا بعصر .  
وفي معنى هذا الضلال ثلاثة أقوال :

(١) البيت لحاق بن شكيم المدوي في « مجاز القرآن » ٣١٨/١ ، و « الطبري » ٥٩/١٣ ،  
و « القرطبي » ٢٦٠/٩ .

أحدها : أنه بمعنى الخطأ ، قاله ابن عباس ، وابن زيد . والثاني : أنه الجنون ، قاله سعيد بن جبير . والثالث : الشقاء والمناه ، قاله مقاتل ، يريد بذلك شقاء الدنيا . ﴿ فَلَمَّا أَنْ جَاءَ الْبَشِيرُ أَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَصِيرًا قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ . قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾

قوله تعالى : ( فلما أن جاء البشير ) فيه قولان :

أحدهما : أنه يهوذا ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال وهب بن منبه ، والسدي ، والجمهور . والثاني : أنه شمعون ، قاله الضحاك .

فان قيل : ما الفرق بين قوله هاهنا : ( فلما أن جاء ) وقال في موضع : ( فلما جاءهم ) [البقرة : ٨٩] ؟

فالجواب : أنها لفتان لقريش خاطبهم الله بها جميعاً ، فدخل « أن » لتوكيد مضي الفعل ، وسقوطها للاعتماد على إيضاح الماضي بنفسه ، ذكره ابن الأنباري . قوله تعالى : ( ألقاه ) يعني القميص ( على وجهه ) يعني يعقوب ( فارتد بصيراً ) ، الارتداد : رجوع الشيء إلى حال قد كان عليها . قال ابن الأنباري : إنا قال : ارتد ، ولم يقل : رُد ، لأن هذا من الأفعال المنسوبة إلى المفعولين ، كقولهم : طالت النخلة ، والله أطالها ، وتحركت الشجرة ، والله حركها . قال الضحاك : رجع إليه بصره بعد العمى ، وقوته بعد الضعف ، وشبابه بعد الهرم ، وسروره بعد الحزن . وروى يحيى بن عمار عن سفيان قال : لما جاء البشير يعقوب ، قال : علي أي دين تركت يوسف ؟ قال : على الإسلام ، قال : الآن تمت النعمة .

قوله تعالى : ( أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) فيه أقوال قد سبق ذكرها قبل هذا بقليل .

قوله تعالى : ( يَا أَيُّهَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ) سألوه أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ مَا أَتَوْا ، لِأَنَّهُ نَبِيٌّ بِجَابِ الدَّعْوَةِ . ( قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي ) فِي سَبَبِ تَأْخِيرِهِ لِذَلِكَ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ :

أحدها : أَنَّهُ أَخَّرَهُمْ لِاتِّظَارِ الْوَقْتِ الَّذِي هُوَ مَطْنَةُ الْإِجَابَةِ ، ثُمَّ فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ : أَحدها : أَنَّهُ أَخَّرَهُمْ إِلَى لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ، رَوَاهُ ابْنُ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ <sup>(١)</sup> . قَالَ وَهَبٌ : كَانَ يَسْتَغْفِرُ لَهُمْ كُلَّ لَيْلَةٍ جُمُعَةٍ فِي نَيْفِ عِشْرِينَ سَنَةً . وَالثَّانِي : إِلَى وَقْتِ السَّحَرِ مِنْ لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ ، رَوَاهُ أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . قَالَ طَاوُوسٌ : فَوَافَقَ ذَلِكَ لَيْلَةَ عَاشُورَاءَ . وَالثَّلَاثُ : إِلَى وَقْتِ السَّحَرِ ، رَوَاهُ عِكْرِمَةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، وَبِهِ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ ، وَابْنُ عَرَبٍ ، وَقَتَادَةُ ، وَالسَّيِّدِي ، وَمُقَاتِلٌ . قَالَ الزَّجَّاجُ : إِنَّمَا أَرَادَ الْوَقْتَ الَّذِي هُوَ أَخْلَقَ لِلْإِجَابَةِ الدَّعَاءَ ، لِأَنَّهُ صَنَعَ عَلَيْهِمُ بِالْإِسْتِغْفَارِ ، وَهَذَا أَشْبَهَ بِأَخْلَاقِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ .

والقول الثاني : أَنَّهُ دَفَعَهُمْ عَنِ التَّجْبِيلِ بِالْوَعْدِ . قَالَ عَطَاءُ الْخِرَاسَانِيِّ : طَلَبُ الْخَوَائِجِ إِلَى الشَّبَابِ أَسْهَلُ مِنْهَا عِنْدَ الشُّبُوحِ ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِ يَوْسُفَ : « لَا تُثْرِبْ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ » وَإِلَى قَوْلِ يَعْقُوبَ : « سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي » .

والثالث : أَنَّهُ أَخَّرَهُمْ لِيَسْأَلَ يَوْسُفَ ، فَإِنْ عَفَا عَنْهُمْ ، اسْتَغْفَرَ لَهُمْ ، قَالَهُ الشَّعْبِيُّ . وَرَوَى عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُمْ قَالُوا : يَا أَيُّهَا إِنَّ عَفَا اللَّهُ عَنْنا ، وَإِلَّا فَلَا

(١) « الطبري » ٦٥/١٣ عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : « قد قال أخي يعقوب : سوف أستغفر لكم ربِّي ، يقول : حتى تأتي ليلة الجمعة » . وسنده ضعيف ، وقد أورده ابن كثير في « تفسيره » ٤٩٠/٢ وقال : وهذا غريب من هذا الوجه ، وفي رفعه نظر ، والله أعلم .

قُرَّةَ عَيْنٍ لَنَا فِي الدُّنْيَا ، فَدَعَا يَعْقُوبُ وَأَمَّنْ يَوْسُفَ ، فَلَمْ يُجِبْ فِيهِمْ عَشْرِينَ سَنَةً ، ثُمَّ جَاءَ جَبْرِيلُ فَقَالَ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَجَابَ دَعْوَتَكَ فِي وَلَدِكَ ، وَعِظَا مِمَّا صَنَعُوا بِهِ ، وَاعْتَقِدْ مَوَائِقَهُمْ مِنْ بَعْدُ عَلَى النَّبُوءَةِ . قَالَ الْمَفْسُورُونَ : وَكَانَ يَوْسُفُ قَدْ بَثَّ مَعَ الْبَشِيرِ إِلَى يَعْقُوبَ جَهَازًا وَمَائِي رَاحِلَةً ، وَسَأَلَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ بِأَهْلِهِ وَوَلَدِهِ . فَلَمَّا ارْتَحَلَ يَعْقُوبُ وَدَنَا مِنْ مِصْرَ ، اسْتَأْذَنَ يَوْسُفَ الْمَلِكُ الَّذِي فَوْقَهُ فِي تَلْقِيِ يَعْقُوبَ ، فَأَذْنَلَهُ ، وَأَمَرَ الْمَلَأَ مِنْ أَصْحَابِهِ بِالرُّكُوبِ مَعَهُ ، فَخَرَجَ فِي أَرْبَعَةِ آلَافٍ مِنَ الْجُنْدِ ، وَخَرَجَ مَعَهُمْ أَهْلُ مِصْرَ .

وقيل : إِنَّ الْمَلِكَ خَرَجَ مَعَهُمْ أَيْضًا . فَلَمَّا تَلَقَّى يَعْقُوبُ وَيَوْسُفَ ، بَكَيَا جَمِيعًا ، فَقَالَ يَوْسُفُ : يَا أَبَتِ بَكَيتَ عَلَيَّ حَتَّى ذَهَبَ بِصْرِكَ ، أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الْقِيَامَةَ نَجْمِي وَإِيَّاكَ ؟ قَالَ : أَيْ بِي ، خَشِيتُ أَنْ تَسْلُبَ دِينَكَ فَلَا نَجْتَمِعُ .  
وقيل : إِنَّ يَعْقُوبَ ابْتَدَأَ بِالسَّلَامِ ، فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا مَذْهَبَ الْآخِرَانِ .  
﴿ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فلما دخلوا على يوسف ) يعني : يعقوب وولده .

وفي هذا السُّخُول قولان :

أحدهما : أَنَّهُ دَخَلَ أَرْضَ مِصْرَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ : ( ادْخُلُوا مِصْرَ ) يعني البلد .

والثاني : أَنَّهُ دَخَلَ مِصْرَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ : « ادْخُلُوا مِصْرَ » أي : استوطنوها .

وفي قوله : ( آوَى إِلَيْهِ أَبْوِيهِ ) قولان :

أحدهما : أَبْوَهُ وَخَالَتَهُ ، لِأَنَّ أُمَّهُ كَانَتْ قَدِمَاتٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَالْجُهْورُ .

والثاني : أَبْوَهُ وَأُمَّهُ ، قَالَ الْحَسَنُ ، وَابْنُ إِسْحَاقَ .

وفي قوله : ( إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ ) أربعة أقوال .

أحدها : أَنْ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمًا وَتَأْخِيرًا ، فالمتى : سوف أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، هذا قول ابن جريج .

والثاني : أَنْ الْاسْتِثْنَاءَ يَعُودُ إِلَى الْأَمْنِ . ثُمَّ فِيهِ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ لَمْ يَثِقْ بِانْصِرَافِ الْحَوَادِثِ عَنْهُمْ . وَالثَّانِي : أَنَّ النَّاسَ كَانُوا فِيهَا خَلَا يَخَافُونَ مَلُوكَ مِصْرَ ، فَلَا يَدْخُلُونَ إِلَّا بِجَوَارِمَ .

والثالث : أَنَّهُ يَعُودُ إِلَى دُخُولِ مِصْرَ ، لِأَنَّهُ قَالَ لَهُمْ هَذَا حِينَ تَلَقَّاهُمْ قَبْلَ دُخُولِهِمْ ، عَلَى مَا سَبَقَ بَيَانُهُ .

والرابع : أَنْ « إِنْ » بِمَعْنَى : « إِذَا » كَقَوْلِهِ : ( إِنْ أُرْدُنَّ نَحْنُ ) [ التور : ٣٣ ] . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : دَخَلُوا مِصْرَ يَوْمَئِذٍ وَهُمْ نِيْفٌ وَسَبْعُونَ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى . وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : دَخَلُوا وَهُمْ ثَلَاثَةٌ وَسَبْعُونَ ، وَخَرَجُوا مَعَ مُوسَى وَهُمْ سِتْمَاةٌ أَلْفٌ وَسَبْعُونَ أَلْفًا .

﴿ وَرَفَعَ أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِن قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُم مِّنَ الْبَدْوِ مِن بَعْدِ إِنَّ نَزْعَ الشَّيْطَانِ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ . رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وَرَفَعَ أَبُوبِهِ عَلَى الْعَرْشِ ) فِي « أَبُوبِهِ » قَوْلَانِ قَدْ تَقَدَّمَ فِي

الآية التي قبلها . والعرش هاهنا : سرير الملكة ، أجلس أبويه عليه ( وخرّوا له )  
يعني : أبويه وإخوته .

وفي هاء « له » قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى يوسف ، قاله الجمهور . قال أبو صالح عن ابن عباس :  
كان سجودهم كهيئة الركوع كما يفعل الأماجم . وقال الحسن : أمرهم الله بالسجود  
لتأويل الرؤيا . قال ابن الأثير : سجدوا له على جهة التحية ، لا على معنى  
العبادة ، وكان أهل ذلك المهر يحثي بعضهم بعضاً بالسجود والانحناء ، فحضره  
رسول الله ﷺ ، فروى أنس بن مالك قال : « قال رجل : يا رسول الله ، أحدنا  
يلقى صديقه ، أينحي له ؟ قال : لا » (١) .

والثاني : أنها ترجع إلى الله ، فالمعنى : وخرّوا لله سجداً ، رواه عطاء ،  
والضحاك عن ابن عباس ، فيكون المعنى : أنهم سجدوا شكراً لله إذ جمع بينهم  
وبين يوسف .

قوله تعالى : ( هذا تأويل رؤياي ) أي : تصديق ما رأيت ، وكان قد رآه في  
المنام يسجدون له ، فأراه الله ذلك في اليقظة .

واختلفوا فيما بين رؤياه وتأويلها على سبعة أقوال :

أحدها : أربعون سنة ، قاله سلمان الفارسي ، وعبد الله بن شداد بن الحاد ،  
ومقاتل . والثاني : اثنتان وعشرون سنة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثالث :  
ثلاثون سنة ، قاله الحسن ، والفضيل بن عياض . والرابع : ست وثلاثون سنة ،

(١) روى الترمذي في « جامعه » ٩٧/٢ ، وابن ماجه في « سننه » ١٢٢٠/٢ عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه قال : قال رجل : يا رسول الله ، الرجل منا يلقي أخاه أو صديقه ، أينحي له ؟  
قال : « لا » ، قال : أفيلتمه ويقله ؟ قال : « لا » ، قال : فيأخذه يده وبسافحه ؟ قال :  
« نعم » . وقال الترمذي : هذا حديث حسن .

قاله سميد بن جبير ، وعكرمة ، والسدي . والخامس : خمس وثلاثون سنة ، قاله قتادة . والسادس : سبعون سنة ، قاله عبد الله بن شاذب . والسابع : ثمانى عشرة سنة ، قاله ابن إسحاق .

قوله تعالى : ( وقد أحسن بي ) أي : إليّ . والبَدْوُ : البَسْطُ من الأرض . وقال ابن عباس : البدو : البادية ، وكانوا أهل نعمود وماشية .

قوله تعالى : ( من بعد أن نزع الشيطان بيني وبين إخوتي ) أي : أفسد بيننا . قال أبو عبيدة : يقال : نزع بينهم يَنزَعُ ، أي : أفسد وهيج ، وبعضهم يكسر زاي ينزغ . ( إن ربي لطيف لما يشاء ) أي : عالم بدقائق الأمور . وقد شرحنا معنى « اللطيف » في ( الأنعام : ١٠٢ ) .

فإن قيل : قد توالى على يوسف ثم خمسة ، فما اقتصراره على ذكر السجن ، وهلا ذكر الجُبِّ ، وهو أصب ؟ فالجواب من وجوه .

أحدها : أنه ترك ذكر الجُبِّ تكريماً ، لئلا يذكر إخوته صنيعهم ، وقد قال : « لا تتريب عليكم اليوم » .

والثاني : أنه خرج من الجُبِّ إلى الرق ، ومن السجن إلى الملك ، فكانت هذه النعمة أوفى .

والثالث : أن طول لبثه في السجن كان عقوبة له ، بخلاف الجُبِّ ، فشكر الله على عفوهِ .

قال العلماء بالسِّيَر : أقام بمقرب بعد قدومه مصر أربعاً وعشرين سنة . وقال بعضهم : سبع عشرة سنة في أنها عيش ، فلما حضرته الوفاة أوصى إلى يوسف

أن يُحمل إلى الشام حتى يدفنه عند أبيه إسحاق ، فقبل به ذلك ، وكان عمره مائة وسبعا وأربعين سنة ، ثم إن يوسف أتى إلى الجنة ، وعلم أن الدنيا لا ندوم فتمشى الموت ، قال ابن عباس ، وقتادة : ولم يتمن الموت نبي قبله ، فقال : ( رب قد آتيتني من الملك ) يعني : ملك مصر ( وعلّمتني من تأويل الأحاديث ) وقد سبق تفسيرها [ يوسف : ٦ ] .

وفي « من » قولان :

أحدهما : أنها صلة ، قاله مقاتل . والثاني : أنها للتبويض ، لأنه لم يؤت كل الملك ، ولا كل تأويل الأحاديث .

قوله تعالى : ( فاطر السموات والأرض ) قد شرحناه في ( الأنعام : ٦ ) . ( أنت وليي ) أي : الذي تلي أمري . ( توفني مسلما ) قال ابن عباس : يريد : لا تسلبني الإسلام حتى تتوفاني عليه . وكان ابن عقيل يقول : لم يتمن يوسف الموت ، وإنما سأل أن يموت على صفة ، والمعنى : توفي إذا توفيتي مسلما ، قال الشيخ : وهذا الصحيح .

قوله تعالى : ( وألحقني بالصالحين ) والمعنى : ألحقني بدرجاتهم ، وفيهم قولان : أحدهما : أنهم أهل الجنة ، قاله عكرمة .

والثاني : آباؤه إبراهيم وإسحاق ويعقوب ، قاله الضحاك ، قالوا : فلما احتضر يوسف ، أوصى إلى يهوذا ومات ، فقتل الناس في دفنه ، كل يحب أن يُدفن في علة رجاء البركة ، فاجتمعوا على دفنه في النيل ليمر الماء عليه ويصل إلى الجميع ، فدفنوه في صندوق من رخام ، فكان هنالك إلى أن حمله موسى حين خرج من مصر ودفنه بأرض كنعان . قال الحسن : مات يوسف وهو ابن مائة وعشرين سنة . وذكر مقاتل أنه مات بعد يعقوب بستين .



﴿ ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ذلك من أنباء الغيب ) أي : ذلك الذي قصصنا عليك من أمر يوسف وإخوته من الأخبار التي كانت غائبة عنك ، فأنزله الله عليك دليلاً على نبوتك . ( وما كنت لديهم ) أي : عند إخوة يوسف ( إذ أجمعوا أمراً ) أي : عزموا على إلقاءه في البئر ( وهم يَمْكُرُونَ ) يوسف ، وفي هذا احتجاج على صحة نبوة نبينا ﷺ ، لأنه لم يشاهد تلك القصة ، ولا كان يقرأ الكتاب ، وقد أخبر عنها بهذا الكلام المعجز ، فدل على أنه أخبر بوحى .

﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ . وَمَا نَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ) قال ابن الأنباري : إن قريشاً واليهود سألت رسول الله ﷺ عن قصة يوسف وإخوته ، فشرحها شرحاً شافياً ، وهو يؤمل أن يكون ذلك سبباً لإسلامهم ، فخالفوا ظنه ، فعزن رسول الله ﷺ ، فذراه الله تعالى بهذه الآية . قال الزجاج : ومماها : وما أكثر الناس مؤمنين ولو حرصت على أن تهديهم . ( وما تسألهم عليه ) أي : على القرآن وتلاوته وهدايتك إليهم ( من أجر ، إن هو ) أي : ما هو إلا تذكرة لهم لما فيه صلاحهم ونجاتهم .

﴿ وَكَآيَاتٍ مِنْ آيَاتِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْشُونَ عَلَىٰهَا وَمِنْهَا مَعْرَضُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وكآيات من آياته ) أي : ولكم ( من آية ) أي : علامة ودلالة ندلهم

على توحيد الله ، من أضر السموات والأرض ، ( يعمرون عليها ) أي : يتجاوزونها  
غير متفكرين ولا معتبرين .

﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون ) فيهم ثلاثة أقوال :  
أحدها : أنهم المشركون ، ثم في معناها المتعلق بهم قولان : أحدهما : أنهم  
يؤمنون بأن الله خالقهم ورازقهم وهم يشركون به ، رواه أبو صالح عن ابن  
عباس ، وبه قال مجاهد ، وعكرمة ، والشعي ، وقادة . والثاني : أنها نزلت في  
نلبية مشركي العرب ، كانوا يقولون : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك ،  
إلا شريكاً هو لك ، تملكه وما ملك ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : أنهم التصاري ، يؤمنون بأنه خالقهم ورازقهم ، ومع ذلك يشركون  
به ، رواه الموفي عن ابن عباس .

والثالث : أنهم المنافقون ، يؤمنون في الظاهر رؤا الناس ، وهم في الباطن  
كافرون ، قاله الحسن .

فان قيل : كيف وصف المشرك بالإيمان ؟

فالجواب : أنه ليس المراد به حقيقة الإيمان ، وإنما المعنى : أن أكثرهم  
مع إظهارهم الإيمان بالهتيم ، مشركون .

﴿ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ  
السَّاعَةُ بَغْثَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( أفأمنوا أن تأتيهم غاشية من عذاب الله ) قال ابن تيبة :  
الغاشية : المجلة تنهاهم . وقال الزجاج : المعنى : يأتيهم ما يغمرهم من العذاب .  
والهتة : الفجأة من حيث لم توقع .

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي  
وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

قوله تعالى : ( قل هذه سبيلي ) المعنى : قل يا محمد للمشركين : هذه الدعوة التي أدعو إليها ، والطريقة التي أنا عليها ، سبيلي ، أي : سُنَّتِي ومنهاجي . والسبيل تذكرة وتوثيق ، وقد ذكرنا ذلك في ( آل عمران : ١٩٥ ) . ( أدعو إلى الله على بصيرة ) أي : على يقين . قال ابن الأنباري : وكل مسلم لا يخلو من الدعاء إلى الله عز وجل ، لأنه إذا تلا القرآن ، فقد دعا إلى الله بما فيه . ويجوز أن يتم الكلام عند قوله : ( إلى الله ) ، ثم ابتداء فقال : ( على بصيرة أنا ومن اتبعني ) .  
قوله تعالى : ( وسبحان الله ) المعنى : وقل : سبحان الله تنزيهاً له عما أشركوا .

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾  
قوله تعالى : ( وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً ) هذا نزل من أجل قولهم : هلاّ بعث الله ملكاً ، فالمعنى : كيف تعجبوا من إرسالنا إياك ، وسأرسل كانوا على مثل حالك ( يوحى إليهم ) ؟ وقرأ حفص عن عاصم : « نوحى » بالنون . والمراد بالقرى : المدائن . وقال الحسن : لم يبعث الله نبياً من أهل البادية ، ولا من الجن ، ولا من النساء ، قال قتادة : لأن أهل القرى أعلم وأحلّم من أهل العمود .  
قوله تعالى : ( أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ ) يعني : المشركين المنكرين نبوتك ( فينظروا ) إلى مصارع الأمم المكذبة فيعتبروا بذلك . ( ولدار الآخرة ) يعني : الجنة ( خير ) من الدنيا ( الذين اتقوا ) الشرك . قال الفراء : أضيفت الدار إلى الآخرة ، وهي الآخرة ، لأن الرب قد تضيف الشيء إلى نفسه إذا

اختلف لفظه ، كقوله : ( لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ) [ الواقعة : ٩٦ ] والحق : هو اليقين ، وقولهم : أنتك عام الأول ، ويوم الخميس .

قوله تعالى : ( أَفَلَا يَمْلِكُونَ ) قرأ أهل المدينة ، وابن عامر ، وحفص ، والمفضل ، وبقوب : « يملكون » بالتاء ، وقرأ الآخرون بالياء ، والمعنى : أفلا يملكون هذا فيؤمنوا .

﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُنَا عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ ﴾  
قوله تعالى : ( حتى إذا استيسر الرسل ) المعنى متعلق بالآية الأولى ، فتقديره : وما أرسلنا من قبلك إلا رجالاً ، فدعوا قومهم ، فكذبوهم ، وصبروا وطال دعاؤهم وتكذيب قومهم حتى إذا استيسر الرسل ، وفيه قولان : أحدهما : استيسروا من تصديق قومهم ، قاله ابن عباس .

والثاني : من أن يملأ قومهم ، قاله مجاهد . ( وظنوا أنهم قد كذبوا ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « كُذِّبُوا » مشددة الذال مضومة الكاف ، والمعنى : وتيقن الرسل أن قومهم قد كذبوهم ، فيكون الظن هاهنا بمعنى اليقين ، هذا قول الحسن ، وعطاء ، وقناة ، وقرأ عاصم ، وحزة ، والكسائي : « كُذِّبُوا » خفيفة ، والمعنى : ظن قومهم أن الرسل قد كذبوا فيما وعدوا به من النصر ، لأن الرسل لا يظنون ذلك . وقرأ أبو رزين ، ومجاهد ، والضحاك : « كُذِّبُوا » بفتح الكاف والذال خفيفة ، والمعنى : ظن قومهم أيضاً أنهم قد كذبوا ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ) يعني : الرسل ( فَنُجِّيَ مَنْ نَشَاءُ ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وحزة ، والكسائي : « فَنُجِّيَ » بنون ، الأولى

مضمومة والثانية ساكنة والياء ساكنة . وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر ، وحفص ،  
جميعاً عن عاصم ، ويعقوب : « فَتُجَبِّي » مشددة الجيم مفتوحة الياء بنون واحدة ،  
يحي : المؤمنين ، نَجَوْا عند نزول العذاب .

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ( لقد كان في قصصهم ) أي : في خبر يوسف وإخوانه . وروى  
عبد الوارث كسر اللقاف ، وهي قراءة قتادة ، وأبي الجوزاء . ( عبرة ) أي : عظة  
( لأولي الأبواب ) أي : للنبي المقول السليمة ، وذلك من وجهين :

أحدهما : ما جرى ليوسف من إعزازه وتخليكه بعد استعباده ، فإن من  
فعل ذلك به ، قادر على إعزاز محمد ﷺ وتعليمة كلته .

والثاني : أن من تفكّر ، علم أن محمداً ﷺ مع كونه أمياً ، لم يأت  
بهذه القصة على موافقة ما في التوراة من قبل نفسه ، فاستدل بذلك على  
صحة نبوته .

قوله تعالى : ( ما كان حديثاً يُفْتَرَى ) في المشار إليه قولان :

أحدهما : أنه القرآن ، قاله قتادة .

والثاني : ما تقدم من القصص ، قاله ابن إسحاق ، فلي القول الأول ، يكون  
معنى قوله : ( ولكن تصديق الذي بين يديه ) : ولكن كان تصديقاً لما بين يديه  
من الكتب ( وتفصيل كل شيء ) يحتاج إليه من أمور الدين ( وهدى ) بياناً

( ورحة لقوم يؤمنون ) أي : يصدقون بما جاء به محمد ﷺ . وعلى القول الثاني : وتفصيل كل شيء من نبأ يوسف وإخوته <sup>(١)</sup> .



(١) قال الخافظ ابن كثير في تفسيره : ٤٩٨/٢ : وتفصيل كل شيء ، من تحليل وتحريم ، ومحبوب ومكروه ، وغير ذلك من الأوامر والطاعات والواجبات والمستحبات ، والنهي عن المحرمات ، وما شاكلها من المكروهات ، والأخبار عن الأمور الخفية ، وعن النيوب الجملة والتفصيلية ، والأخبار عن الرب تبارك وتعالى بالأسماء والصفات وتنزهه عن مائة الخلقوات ، فهذا كان هدى ورحة لقوم يؤمنون ، تهدي به قلوبهم من التي إلى الرشاد ، ومن الضلال إلى السداد ، ويثبتون به الرحمة من رب العباد ، في هذه الحياة الدنيا ويوم الباد ، فسأل الله العظيم أن يجعلنا منهم في الدنيا والآخرة ويوم يفوز بالريح البيضاء وجوهم الناضرة ، ويرجع المسودة وجوهم بالصفقة الخاسرة .

## سورة الرعد

### ﴿ فصل في نزولها ﴾

اختلفوا في نزولها على قولين :

أحدهما : أنها مكية ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ، وقنادة . وروى أبو صالح عن ابن عباس أنها مكية ، إلا آيتين منها ، قوله : ( ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا قارعة ... ) إلى آخر الآية [ الرعد : ٣١ ] ، وقوله : ( ويقول الذين كفروا لست مرسلًا ) [ الرعد : ٤٣ ] .

والثاني : أنها مدنية ، رواه عطاء الخراساني عن ابن عباس ، وبه قال جابر ابن زيد . وروي عن ابن عباس أنها مدنية ، إلا آيتين نزلتا بمكة ، وهما قوله : ( ولو أن قرآنًا سُيِّرَتْ به الجبال ... ) إلى آخرها [ الرعد : ٣١ ] . وقال بعضهم : المدني منها قوله : ( هو الذي يرسلكم البرق ) إلى قوله : ( له دعوة الحق ) [ الرعد : ١٤ ] .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَمَّا نِكَآيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ . اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ  
بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ  
بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٣٤٩﴾

قوله تعالى : ( أَلَمْ ) قد ذكرنا في سورة ( البقرة ) جملة من الكلام في  
معاني هذه الحروف . وقد روي عن ابن عباس في تفسير هذه الكلمة ثلاثة أقوال :  
أحدها : أن معناها : أنا الله أعلم وأرى ، رواه أبو الضحى عنه . والثاني :  
أنا الله أرى ، رواه سعيد بن جبير عنه . والثالث : أنا الله الملك الرحمن ، رواه  
عطاء عنه .

قوله تعالى : ( تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ ) في « تلك » قولان ، وفي « الكتاب »  
قولان قد تقدمت في أول ( يونس ) .

قوله تعالى : ( وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ ) يعني : القرآن وغيره من  
الوحي ( وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ) قال ابن عباس : يعني : أهل مكة . قال  
الزجاج : لما ذكر أنهم لا يؤمنون ، عرف الدليل الذي يوجب التصديق بالخالق  
فقال : ( الله الذي رفع السموات بغير عمد ) قال أبو عبيدة : العمدة : متحرك  
الحروف بالفتحة ، وبعضهم يحركها بالضم ، لأنها جمع عمود ، وهو القياس ، لأن  
كل كلمة هجاؤها أربعة أحرف الثالث منها ألف أو ياء أو واو ، فجميعه مضموم  
الحروف ، نحو رسول ، والجمع : رسل ، وجمار ، والجمع : حمر ، غير أنه قد جاءت  
أسماء استعملوا جميعها بالحركة والفتحة ، نحو عمود ، وأديم ، وإهاب ، قلوا : آدم ،



وأعجب . ومعنى « محمد » : سَوارٍ ، ودعائم ، وما يَتَمَيِّدُ البناء . وقرأ أبو حيوة :  
« بنير محمد » بضم العين والميم .

وفي قوله : ( ترونها ) قولان :

أحدهما : أن هاء الكناية ترجع إلى السموات ، فالمعنى : ترونها بنير محمد ،  
قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وقائدة ، والجمهور . وقال ابن  
الباري : « ترونها » خبر مستأنف ، والمعنى : رفع السموات بلا دعامة تمسكها ،  
ثم قال : « ترونها » أي : ما شاهدون من هذا الأمر العظيم ، يشيكم عن إقامة  
الدلائل عليه .

والثاني : أنها ترجع إلى الممد ، فالمعنى : إنها بمد لا ترونها ، رواه عطاء ،  
والضحاك عن ابن عباس ، وقال : لها صمد على قاف ، ولكنكم لا ترون الممد ،  
وإلى هذا القول ذهب مجاهد ، وعكرمة ، والأول أصح <sup>(١)</sup> .

فوله تعالى : ( وسخر الشمس والقمر ) أي : ذللها لما يُراد منها ( كل  
يجري لأجل مسمى ) أي : إلى وقت معلوم ، وهو فناء الدنيا . ( يدبر الأمر )  
أي : يصرفه بحكته . ( يفصل الآيات ) أي : يبين الآيات التي تدل أنه قادر  
على البعث لكي توثقوا بذلك . وقرأ أبو رزين ، وقائدة ، والنضمي : « ندبر  
الأمر تفصيل الآيات » بالنون فيها .

(١) قال ابن جرير الطبري ٩٤/١٣ : وأولى الأقوال في ذلك بالصحة أن يقال كما قال الله  
تعالى : ( الله الذي رفع السموات بنير محمد ترونها ) فهي مرفوعة بنير محمد زاهيا ، كما قال  
ربنا جل ثناؤه ، ولا خير بنير ذلك ، ولا حجة يجب التسليم لها بقول سواء . وقال ابن  
كثير ٤٩٩/٢ : بيد أن ذكر قول إيس بن مسوية : السماء على الأرض مثل القبة ، يعني بلا عمد ،  
وكذا روي عن قائدة ، وهذا هو اللائق بالسياق ، والظاهر من قوله تعالى : ( ويسك السماء  
أن تقع على الأرض إلا بذنه ) ، فضل هذا يكون قوله : ( ترونها ) تأكيداً لفي ذلك ، أي :  
هي مرفوعة بنير محمد كما ترونها ، وهذا هو الأكل في القدرة .

﴿ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وهو الذي مَدَّ الأرض ) قال ابن عباس : بسطها على الماء .  
قوله تعالى : ( وجعل فيها رواسي ) قال الزجاج : أي جبالاً تروايت ، يقال : رسا الشيء يرسو رُسُوءاً ، فهو راسٍ : إذا ثبت . و ( وجعل فيها زوجين اثنين ) أي : نوعين . والزوج : الواحد الذي له قرين من جنسه . قال المفسرون : ويعني بالزوجين : الحلو والحامض ، والمذهب والملح ، والأيض والأسود .

قوله تعالى : ( يغشي الليل النهار ) قد شرحناه في ( الأعراف : ٥٤ ) .

﴿ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْثَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وفي الأرض قطع متجاورات ) فيها قولان :

أحدهما : أنها الأرض السبخة ، والأرض العذبة ، تبت هذه ، وهذه إلى جنبها لا تبت ، هذا قول ابن عباس ، وأبي المالية ، ومجاهد ، والضحاك .  
والثاني : أنها القرى المتجاورات ، قاله قتادة ، وابن قتيبة ، وهو يرجع إلى معنى الأول .

قوله تعالى : ( وزرع ونخيل ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحفص عن عاصم : ( وزرع ونخيل صنوان وغير صنوان ) دفماً في الكل . وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحزرة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عاصم : « وزرع ونخيل صنوان »

وغير صنوان « خفصاً في الكل ». قال أبو علي : من زرع ، فالمنى : وفي الأرض قطع متجاورات وجنّات ، وفي الأرض زرع ، ومن خفض حمله على الأعقاب ، فالمنى : جنّات من أعقاب ، ومن زرع ، ومن نخيل .

قوله تعالى : ( صنوان وغير صنوان ) هذا من صفة النخيل . قال الزجاج : الصنوان : جمع صنور وصنور ، ومعناه : أن يكون الأصل واحداً وفيه التختان والثلاث والأربع . وكذلك قال المفسرون : الصنوان : النخل المجتمع وأصله واحد ، وغير صنوان : المتفرق . وقرأ أبو رزن ، وأبو عبد الرحمن السلمي ، وابن جبير ، وقتادة : « صنوان » بضم الصاد . قال الفراء : لغة أهل الحجاز « صنوان » بكسر الصاد ، وتيم ويقس يضمنون الصاد .

قوله تعالى : ( تسقى بماء واحد ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو « تسقى » بالياء ، « ونفضل » بالنون . وقرأ حمزة ، والكسائي « تسقى » بالياء أيضاً ، لكنها أملاً للقاف . وقرأ الحسن « ونفضل » بالياء . وقرأ عاصم ، وابن عامر « يُسقى » بالياء ، « ونفضل » بالنون ، وكلّهم كسر الضاد . وروى الحلبي عن عبد الوارث ضمّ الياء من « يُفضل » وفتح الضاد ، « بضمّها » برفع الضاد . وقال الفراء : من قرأ « تسقى » بالياء ذهب إلى تأنيث الزرع ، والجنّات ، والنخيل ، ومن كسر ذهب إلى النبت ، وذلك كلّهُ يُسقى بماء واحد ، وأكثله مختلف حامض وحلو ، وفي هذا آية . قال المفسرون : الماء الواحد : ماء المطر ، والأكمل : الثمر ، بعضه أكبر من بعض ، وبعضه أفضل من بعض ، وبعضه حامض وبعضه حلو ، إلى غير ذلك ، وفي هذا دليل على بطلان قول الطبائسين ، لأنه لو كان حدوث الثمر على طبع الأرض والهواء والماء ، وجب أن يتفق ما يحدث لاتفاق ما أوجب

الحدوث ، فلما وقع الاختلاف ، دلَّ على مدبرٍ قادر ، ( إن في ذلك لآياتٍ لقوم  
يعقلون ) أنه لا يتجاوز العبادة إلا لمن يقدر على هذا .

﴿ وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ إِذَا كُنَّا تُرَابًا إِنْ كُنَّا نُحْيِي خَلْقًا  
جَدِيدَ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْتَابِهِمْ  
وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وإن تعجب ) أي : من تكذيبهم وعبادتهم مالا ينفع ولا يضر  
بعدما رأوا من تأثير قدرة الله عز وجل في خلق الأشياء ، فأنكروا البعث موضع  
عجب . وقيل : المعنى : وإن تعجب بما وقعت عليه من القطع المتجاورات وقدرة  
ربك في ذلك ، فعجب جحدم البعث ، لأنه قد بان لهم من خلق السموات  
والأرض ما يدل على أن البعث أسهل في القدرة .

قوله تعالى : ( إذا كنا تراباً ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو « أيذا كنا تراباً  
أيثا » جميعاً بالاستفهام ، غير أن أبا عمرو يعدُّ الهمزة ثم يأتي بالياء ساكنة ، وابن  
كثير يأتي ياء ساكنة بعد الهمزة من غير مدِّ . وقرأ نافع « أيذا » مثل أبي عمرو ،  
واختلف عنه في المدِّ ، وقرأ « إنا لفي خلق » مكسورة على الخبر . وقرأ حاصم ،  
وحمة « إذا كنا » « أنا » بهزتين فيها . وقرأ ابن عامر « إذا كنا تراباً »  
مكسورة الألف من غير استفهام ، « أنا » بهز ثم يمدُّ ثم يهز على وزن :  
عائناً . وروي عن ابن عامر أيضاً « إذا » بهزتين لا ألف بينهما .

والأغلال جمع غُلٍّ ، وفيها قولان : أحدهما : أنها أغلال يوم القيامة ، قاله  
الأكثرون . والثاني : أنها الأعمال التي هي أغلال ، قاله الزجاج .

﴿ وَدَسْتُمْ جُلُودَكُمْ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ . وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ . اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ . عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴾

قوله تعالى : ( وستجلونك بالسئنة قبل الحسنه ) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها نزلت في كفار مكة ، سألوها رسول الله ﷺ أن يأتيهم بالذاب ، استهزاء منهم بذلك ، قاله ابن عباس .  
والثاني : في مشركي العرب ، قاله قتادة .  
والثالث : في النضر بن الحارث حين قال : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك ، قاله مقاتل .

وفي السئنة والحسنه قولان :

أحدهما : بالذاب قبل العافية ، قاله ابن عباس ، ومقاتل .  
والثاني : بالشر قبل الخير ، قاله قتادة .  
فأما ( المثلثات ) فقرأ الجمهور بفتح الميم . وقرأ عثمان ، وأبو رزين ، وأبو مجاز ، وسعيد بن جبير ، وقاتدة ، والحسن ، وابن أبي عمير برفع الميم .  
ثم في معناها قولان :

أحدهما : أنها العقوبات ، قاله ابن عباس . وقال الزجاج : المعنى : قد تقدم زاد السير ٤ م ( ٢٠ )

من العذاب ما هو مثله وما فيه نكال ، لو أنهم انظروا . وقال ابن الأثيري : المثلثة :  
 المقوبة التي مُنِيت في المقاب شيناً بتغيير بعض خلقه ، من قولهم : مثل  
 فلان بفلان ، إذا شان خلقه بقطع أفه أو أذنيه ، أو سمل عينيه ونحو ذلك .  
 والثاني : أن المثلث : الأمثال التي ضربها الله عز وجل لهم ، قاله مجاهد ،  
 وأبو عبيدة .

قوله تعالى : ( وإن ربك لتو منفرة للناس على ظلمهم ) قال ابن عباس : لتو  
 تجاوز عن المشركين إذا آمنوا ، وإنه لشديد العقاب للمصرين على الشرك . وقال  
 مقاتل : لتو تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب ، وإنه لشديد العقاب إذا عذب .

### ﴿ فصل ﴾

وذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله : ( إن الله لا ينفر  
 أن يُشرك به ) [ النساء : ٤٨ ] ، والمحققون على أنها محكمة <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( لولا أنزل عليه آية من ربه ) « لولا » بمعنى هلاء ، والآية  
 التي طلبوها ، مثل عصا موسى وناقة صالح . ولم يقتنعوا <sup>(٢)</sup> بما رأوا ، فقال الله تعالى :  
 ( إنما أنت منذر ) أي : عنوف عذاب الله ، وليس لك من الآيات شيء .

وفي قوله : ( ولكل قوم هاد ) ستة أقوال :

- (١) وهو الصحيح ، فإنه وإن كان معنى « الفاد » كما يشاهد من سياق الآية هو الشرك ،  
 ولكن لا يترتب على هذا التفسير قبول دعوى النسخ ، ذلك أن الله عز وجل وصف نفسه  
 في الآية بأنه « شديد العقاب » كما وصف نفسه بأنه « ذو منفرة » ومعنى هذا أنه إنما ينفر عن  
 رجوع عن الشرك ، وأتاب إلى الله ، أما المصرون على الكفر ، فإنه شديد العقاب لهم على كفرهم .
- (٢) في نسخة : يقتنوا .

أحدها : أن المراد بالهادي : الله عز وجل ، رواه الموفي عن ابن عباس ،  
وبه قال سعيد بن جبير ، وعكرمة ، ومجاهد ، والضحاك ، والنخعي ، فيكون  
المعنى : إنما إليك الإنذار ، والله الهادي .

والثاني : أن الهادي : الداعي ، رواه علي بن أبي طلحة عن ابن عباس .  
والثالث : أن الهادي : النبي ﷺ ، قاله الحسن ، وعطاء ، وقتادة ، وابن  
زيد ، فالمعنى : ولكل قوم نبي ينذرهم .

والرابع : أن الهادي : رسول الله ﷺ أيضاً ، قاله عكرمة ، وأبو الضحى ،  
والمعنى : أنت منذرٌ ، وأنت هادي .

والخامس : أن الهادي : العمل ، قاله أبو العالية .

والسادس : أن الهادي : القائدُ إلى الخير أو إلى الشر قاله أبو صالح عن

ابن عباس .

وقد روى المفسرون من طرق ليس فيها ما يثبت عن سعيد بن جبير عن  
ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية ، وضع رسول الله ﷺ يده على صدره ،  
فقال : « أنا المنذر » ، وأومأ يده إلى منكب عليٍّ ، فقال : « أنت الهادي  
يا عليُّ بك يُهتدى من بعدي » <sup>(١)</sup> . قال المصنف : وهذا من موضوعات الرافضة .

(١) ابن جرير الطبري ١٠٨/١٣ وفي سننه الحسن بن الحسين الوقي الكوفي ، قال أبو حاتم :  
لم يكن يصدق عنده ، وقال ابن عدي : لا يشبه حديثه حديث الثقات ، وقال ابن حبان :  
يأتي عن الأثبات بالملزقات ، ويروي للقلوب . وقد ساق الذهبي هذا الحديث في ترجمته ،  
وعنه من منكراته ، ثم قال : رواه ابن جرير في تفسيره عن أحمد بن يحيى عن الحسن عن  
مماذ ، ومماذ نكرة فلمل الآفة منه ، وقال في ترجمة مماذ بن مسلم : مجهول وله عن عطاء بن  
السائب خبر باطل سقاه في الحسن بن الحسين . وذكره ابن كثير ٥٠٢/٢ من رواية ابن جرير  
وقال : وهذا الحديث فيه تكرار شديدة .

ثم إن الله تعالى أخبرهم عن قدرته ، ردأ على منكري البعث ، فقال : ( الله يعلم ما تحيل كلُّه أتى ) أي : من علقه أو مضغة ، أو زائد أو ناقص ، أو ذكر أو أنثى ، أو واحد أو اثنين أو أكثر ، ( وما تفيض الأرحام ) أي : وما تنقص ، ( وما تزداد ) وفيه أربعة أقوال :

أحدها : ما تفيض : بالوضع لأقل من تسعة أشهر ، وما تزداد : بالوضع لأكثر من تسعة أشهر ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، والضحاك ، ومقاتل ، وابن قتبية ، والزجاج .

والثاني : وما تفيض : بالسقط الناقص ، وما تزداد : بالولد التام ، رواه البوفي عن ابن عباس ، وعن الحسن كالقولين .

والثالث : وما تفيض : بإرافة الدم في الحمل حتى يتضائل الولد ، وما تزداد : إذا أمسكت الدم فيعظم الولد ، قاله مجاهد .

والرابع : ما تفيض الأرحام : من ولدته من قبل ، وما تزداد : من تلده من بعد ، روي عن قتادة ، والسدي .

فوله تعالى : ( وكل شيء عنده بمقدار ) أي : بقدر . قال أبو عبيدة : هو مفعال من التقدر . قال ابن عباس : علم كل شيء قدره تقديراً .

فوله تعالى : ( عالم الغيب والشهادة ) قد شرحنا ذلك في ( الأنعام : ٦ ) . و ( الكبير ) بمعنى : العظيم . ومنه : يعود إلى كبر قدره واستحقاقه صفات العلو ، فهو أكبر من كل كبير ، لأن كل كبير يصغر بالإضافة إلى عظمته . ويقال : « الكبير » الذي كبر عن مشابة المخلوقين .

فأما ( المتعال ) فقرأ ابن كثير « المتالي » ياء في الوصل والوقف ، وكذلك



روى عبد الوارث عن أبي عمرو ، وأثبتها في الوقف دون الوصل ابنُ شَتْبُوذَ عن قُتَيْبِلَ ، والباقون بنير ياء في الحالين . والمنمالي هو المنزلة من صفات المخلوقين ، قال الخطابي : وقد يكون بمعنى العالي فوق خلقه . وروى عن الحسن أنه قال : المنمالي مما يقول المشركون .

﴿ سِوَاهُ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾

قوله تعالى : ( سواء منكم ) قال ابن الأثيري : ناب « سواء » عن مستور ، والمعنى : مستور منكم ( من أسر القول ) أي : أخفاه وكنمه ( ومن جهر به ) أعلنه وأظهره ، والمعنى : أن السر والجهر سواء عنده .

قوله تعالى : ( ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار ) فيه قولان : أحدهما : أن المستخفي هو المستتر المتواري في ظلمة الليل ، والسارب بالنهار : الظاهر المتصرف في حوائجه . يقال : سربت الإبل تسرب : إذا مضت في الأرض ظاهراً ، وأنشدوا :

أَرَى كُلَّ قَوْمٍ قَارِبُوا قَيْدَ فَحْلِهِمْ      وَنَحْنُ خَلَعْنَا قَيْدَهُ فَهُوَ سَارِبٌ<sup>(١)</sup>

(١) البيت من قصيدة في الغضليات ، ٢٠٨ ، و « مشي الطلب » : ٢٩٥ ، و « الحاسة » جرح المزدوقي : ٧٢٨ ، و « اللسان » : سرب . للأخفش بن شهاب بن شريق بن قامة بن أرقم بن عدي بن معاوية بن عمرو بن غنم بن تطلب بن وائل ، وهو فارس المصا ، والمصا فرسه ، وهو شاعر جاهلي قديم قبل الاسلام بدهر . وقوله : فهو سارب ، أي : توجه للرعى ، يريد أن الناس أقاموا في موضع لا يجترئون على النقلة إلى غيره ، ونحن أعزاه لنذهب حيث شئنا لا يقدر أحد على منعه .

أي : ذاهب . ومعنى الكلام : أن الظاهر والخفي عنده سواء ، هذا قول الأكرمين .  
وروى الوفي عن ابن عباس : « وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ » قال : صاحب ربة بالليل ،  
فاذا خرج بالنهار ، أرى الناس أنه بريء من الإثم .

والثاني : أن المستخفي بالليل : الظاهر ، والسارب بالنهار : المستر ، يقال :  
انسرب الوحش : إذا دخل في كنياسه ، وهذا قول الأخفش ، وذكره قطرب  
أيضاً ، واحتج له ابن جرير بقولهم : خَفَيْتُ الشيء : إذا أظهرته ، ومنه ( أكاد  
أخفيها ) [ طه : ١٥ ] يفتح الألف ، أي : أظهرها ، قال : وإنما قيل للمتواري :  
ساربٌ ، لأنه صار في السرب مستخفياً .

﴿ لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ ﴾  
قوله تعالى : ( له معقبات ) في هاء « له » أربعة أقوال :

أحدها : أنها ترجع إلى رسول الله ﷺ ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس .  
والثاني : إلى الملك من ملوك الدنيا ، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس .  
والثالث : إلى الإنبيان ، قاله الزجاج .

والرابع : إلى الله تعالى ، ذكره ابن جرير ، وأبو سليمان الدمشقي .  
وفي المعقبات قولان :

أحدهما : أنها الملائكة ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ،  
والحسن ، وقتادة في آخرين . قال الزجاج : والمعنى : للإنسان ملائكة يعقبون ،  
بأنهم بعضهم يعقب بعض . وقال أكثر المفسرين : هم الحفظة ، اثنان بالنهار

وانتان بالليل ، إذا مضى قريق ، خلف بدمه قريق ، ويجتمعون عند صلاة المغرب والفجر <sup>(١)</sup> . وقال قوم ، منهم ابن زيد : هذه الآية خاصة في رسول الله ﷺ ، عزم عامر بن الطفيل وأريد بن قيس على قتله ، ففنه الله منها ، وأنزل هذه الآية . والقول الثاني : أن المعقبات حُرَّاس الملوك الذين يتعاقبون الحُرَّس ، وهذا مرهوي عن ابن عباس ، وعكرمة . وقال الضحاك : هم السلاطين المشركون المحترسون من الله تعالى .

وفي قوله : ( يحفظونه من أمر الله ) سبعة أقوال :

أحدها : يحرسونه من أمر الله ولا يقدرُونَ ، هذا على قول من قال : هي في المشركين المحترسين من أمر الله .

والثاني : أن المعنى : حِفْظُهُمْ له من أمر الله ، قاله ابن عباس ، وابن جبير ، فيكون تقدير الكلام : هذا الحفظ مما أمرهم الله به .

والثالث : يحفظونه بأمر الله ، قاله الحسن ، ومجاهد ، وعكرمة . قال اللغويون : والباء تقوم مقام « من » ، وحروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض .

---

(١) روى البخاري ٢٨/٢ ، ومسلم ٤٣٩/١ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الصبح ، ثم يعرج الذين بقوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم : كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون : تركناهم وهم يصلون ، وأتيناهم وهم يصلون » . قال ابن كثير ٥٠٣/٢ أي : لعبد ملائكة يتعاقبون عليه ، حرس بالليل ، وحرس بالنهار يحفظونه من الأسواء والحادثات ، كما يتعاقب ملائكة آخرون لحفظ الأعمال من خير أو شر ، ملائكة بالليل ، وملائكة بالنهار ، فانتان عن البين والنتاهل بكتبان الأعمال ، صاحب البين يكتب الحسنات ، وصاحب النتاهل يكتب السيئات ، وملكان آخران يحفظانه ويحرسانه ، واحد من ورائه ، وآخر من قدماه . فهو بين أربعة أملاك بالنهار وأربعة آخرين بالليل بدلا ، حافظان وكاتبان .

والرابع : يحفظونه من الجن ، قاله مجاهد ، والنخعي . وقال كعب : لولا أن الله تعالى وكل بكم ملائكة يذّبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم ، إذا تخطفتكم الجن . وقال مجاهد : ما من عبد إلا وملاك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والإنس والهولاء ، فإذا أراد شيئا ، قال : وراءك وراءك ، إلا شيئا قد قضى له أن يصيبه . وقال أبو عجلان : جاء رجل من مُراد إلى علي عليه السلام ، فقال : احترس ، فإن ناساً من مُراد يريدون قتلك ، فقال : إن مع كل رجل ملكين يحفظانه مما لم يقدر ، فإذا جاء القدر خليا بينه وبينه ، وإن الأجل حُتة حصينة .

والخامس : أن في الكلام تقدعاً وتأخيراً ، والمعنى : له معقبات من أمر الله يحفظونه ، قاله أبو صالح ، والفراء .

والسادس : يحفظونه لأمر الله فيه حتى يُسلموه إلى ما قدر له ، ذكره أبو سليمان الدمشقي ، واستدل بما روى عكرمة عن ابن عباس أنه قال : يحفظونه من أمر الله ، حتى إذا جاء القدر خلّوا عنه . وقال عكرمة : يحفظونه لأمر الله .

والسابع : يحفظون عليه الحسنات والسيئات ، قاله ابن جرير . قال الأخفش : وإنما أتت المعقبات لكثرة ذلك منها ، نحو النسابة ، والعلامة ؛ ثم ذكر في قوله : « يحفظونه » لأن المعنى مذكّر .

قوله تعالى : ( إن الله لا يغير ما بقوم ) أي : لا يسلبهم نعمة ( حتى يغيروا ما بأنفسهم ) فيعملوا بما فيه . قال مقاتل : وبني بذلك كفار مكة .

قوله تعالى : ( وإذا أراد الله بقوم سوءاً ) فيه قولان :

أحدهما : أنه العذاب . والثاني : البلاء .

قوله تعالى : ( فلا مردّ له ) أي : لا يرده شيء ولا تنفعه المعقبات .

( وما لهم من دونه ) يعني : من دون الله ( من والٍ ) أي : من ولي يدفع عنهم العذاب والبلاء .

﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ﴾

قوله تعالى : ( هو الذي يريكم البرق خوفاً وطمعا ) فيه أربعة أقوال :  
أحدها : خوفاً للمسافر وطمعا للمقيم ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . قال قتادة : فالمسافر خاف أذاه ومشقته والمقيم يرجو منفعة .  
والثاني : خوفاً من الصواعق وطمعا في الغيث ، رواه عطاء عن ابن عباس ، وبه قال الحسن .

والثالث : خوفاً للبرد الذي يخاف ضرر المطر وطمعا لمن يرجو الارتفاع به ، ذكره الزجاج .

والرابع : خوفاً من العقاب وطمعا في الثواب ، ذكره الماوردي . وكان ابن الزبير إذا سمع صوت الرعد يقول : إن هذا وعيد شديد لأهل الأرض .  
قوله تعالى : ( وينشئ السحاب الثقال ) أي : ويخلق السحاب الثقال بالماء . قال الفراء : السحاب ، وإن كان لقطه واحداً ، فإنه جمع واحدته سحابة ، جُمِلَ منه على الجمع ، كما قال : ( متكئين على رفرف خضر وعبقري حسان ) [ الرحمن : ٧٦ ] ولم يقل : أخضر ، ولا حسن .

﴿ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ﴾

قوله تعالى : ( ويسبح الرعد بحمده ) فيه قولان :

أحدهما : أنه اسم الملك الذي يزر السحاب ، وصوته : تسبيحه ، قاله مقاتل .  
والثاني : أنه الصوت المسموع . وإنما خُص الرعد بالتسبيح ، لأنه من  
أعظم الأصوات . قال ابن الأنباري : وإخباره عن الصوت بالتسبيح مجاز ، كما  
يقول القائل : قد غمّي كلامك .

قوله تعالى : ( والملائكة من خيفته ) في هاء الكناية قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى الله عز وجل ، وهو الأظهر . قال ابن عباس :  
يخافون الله ، وليس كخوف ابن آدم ، لا يعرف أحدهم من على يمينه ومن على  
يساره ، ولا يشمله عن عبادة الله شيء .

والثاني : أنها ترجع إلى الرعد ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( ویرسل السواق فیصیب بها من یشاء ) اختلفوا فيمن نزلت  
على ثلاثة أقوال !

أحدها : أنها نزلت في أريد بن قيس ، وعامر ابن الطفيل ، أنيا إلى  
رسول الله ﷺ يردان الفتك به ، فقال : « اللهم اكفنيها بما شئت » ، فأما  
أريد فأرسل الله عليه ساعة في يوم صائف صاح فأحرقته ، وأما عامر فأصابته  
غداة فهلك ، فأرسل الله تعالى هذه الآية ، هذا قول الأكثرين ، منهم ابن  
جريج<sup>(١)</sup> ، وأريد هو أخو لبيد بن ربيعة لأُمّه .

(١) الطبري ، ٢٦/١٣ بنحوه ، عن ابن جريج ، والواحد في أسباب النزول ١٥٦ ،  
١٥٧ عن ابن عباس في رواية أبي صالح وابن جريج وابن زيد ، وذكره السيوطي في « الدرر »  
٥٢/٤ ، وزاد نسبه لأبي الشيخ عن ابن جريج ، وذكره ابن كثير ٥٠٦/٢ من رواية  
الطبراني مطولاً بنحوه ، وفي نسخة عبد المزي بن عمران الزهري الذي قال البخاري : لا يكتب  
حديثه ، وقال النسائي وغيره : متروك .

والثاني : أنها نزلت في رجل جاء إلى رسول الله ﷺ فقال : حدثني يا محمد عن إلهك ، أياقوت هو ؟ أذهب هو ؟ فنزلت على السائل صاعقة فأحرقتة ، ونزلت هذه الآية ، قاله علي عليه السلام <sup>(١)</sup> . قال مجاهد : وكان يهودياً . وقال أنس بن مالك : بعث رسول الله ﷺ إلى بعض فراعنة العرب يدعوهم إلى الله تعالى ، فقال للرسول : وما الله ، أم من ذهب هو ، أم من فضة ، أم من نحاس ؟ فرجع إلى النبي ﷺ فأخبره ، فقال : « ارجع إليه قادمه » ، فرجع ، فأعاد عليه الكلام ، إلى أن رجع إليه ثالثة ، فبينما هما يتراجمان الكلام ، إذ بعث الله سبحانه جبال رأسه ، فرعدت ووقعت منها صاعقة فذهبت بقحف رأسه ، ونزلت هذه الآية <sup>(٢)</sup> .  
والثالث : أنها في رجل أنكر القرآن وكذب رسول الله ﷺ فأرسل الله عليه صاعقة فأهلكته ، ونزلت هذه الآية ، قاله قتادة <sup>(٣)</sup> .

قوله تعالى : ( وم يجادلون في الله ) فيه قولان :

أجدهما : يكذبون بسطة الله ، قاله ابن عباس .

والثاني : يخاضعون في الله ، حيث قال قائلهم : أهو من ذهب ، أم من فضة ؟ على ما تقدم بيانه .

قوله تعالى : ( وهو شديد المحال ) فيه خمسة أقوال :

(١) د الطبري « ١٢٥/١٣ » .

(٢) د الطبري « ١٢٥/١٣ » ، والواحدي في « أسباب النزول » ١٥٦ ، وفي « سند » علي بن أبي سارة الشيباني قال أبو دواد : تركوا حديثه ، وقال البخاري : في حديثه نظر ، وقال أبو حاتم : ضعيف ، وذكره الهيثمي في « المجمع » ٤٢/٧ ، وقال : رواه أبو يعلى ، والبزار ، والطبراني في « الأوسط » ، ورجال البزار رجال الصحيح غير ديلم بن غزوان وهو ثقة ، وفي رجال أبي يعلى والطبراني علي بن أبي سارة وهو ضعيف .

(٣) د الطبري « ١٢٦/١٣ » ، وأورده السيوطي في « الدر » ٥٢/٤ وزاد نسبه للخرائطي .

أحدها : شديد الأخذ ، قاله علي عليه السلام .

والثاني : شديد المكر ، شديد العداوة ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثالث : شديد العقوبة ، قاله أبو صالح عن ابن عباس ، وقال مجاهد في

رواية عنه : شديد الانتقام . وقال أبو عبيدة : شديد العقوبة والمكر والנקال ،

وأنشد للأعشى :

فَرَعُ نَبْعٍ يَهْتَزُّ فِي غُصْنِ الْحَجْدِ ، غَزِيرُ التَّدْيِ ، شَدِيدُ الْحَالِ

إِنْ بُعَاثِبَ يَكُنْ غَرَامًا وَإِنْ يُعْطَ حَطْرٌ جَزِيلًا قَائَهُ لَا يُبَالِي <sup>(١)</sup>

وقال ابن قتيبة : شديد المكر والبد ، وأصل الحال : الحيلة .

والرابع : شديد القوة ، قاله مجاهد . قال الزجاج : يقال : ما حلتَه محالاً :

إذا قاوتَه حتى تبيِّن له أيكما الأشد ، والمحل في اللغة : الشدة .

والخامس : شديد الحقد ، قاله الحسن البصري فيما سمعناه عنه مسنداً من

طرق ، وقد رواه عنه جماعة من المفسرين منهم ابن الأثير ، والنقاش ، ولا يجوز

هذا في صفات الله تعالى . قال النقاش : هذا قول مُنْكَرٌ عند أهل الخبر والنظر

في اللغة لا يجوز أن تكون هذه صفةً من صفات الله عز وجل . والتي اختاره

في هذا ما قاله علي عليه السلام : شديد الأخذ ، يعني : أنه إذا أخذ الكافر والظالم

لم يغلته من عقوباته .

(١) ديوانه : ٩٤٧ ، و « غلزل القرآن » : ٣٢٥/١ ، و « السمط » : ٩٠٧ ، و « القرطي » :

٣٩٩/٩ ، و « اللسان » ، و « أنتاج » : محل . وقال ابن جرير بعد أن أورد البيت الأول :

هكذا كان يشده معمر بن المثنى لما حدثت عن علي بن المنيرة عنه ، وأما الرواية بعد فلهم ينشدون :

فرع فرع يهتز في غصن الحجْدِ كثير التدْيِ عظيم الحال

وفسر ذلك معمر بن المثنى ، وزعم أنه عن به : العقوبة والمكر والנקال .



﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِّهِهٖ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ وَمَا دُعَاةُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝﴾

قوله تعالى : ( له دعوة الحق ) فيه قولان :

أحدهما : أنها كلمة التوحيد ، وهي : لا إله إلا الله ، قاله عليّ ، وابن عباس ، والجمهور ، فالمنى : له من خلقه الدعوة الحق ، فأضيفت الدعوة إلى الحق ، لاختلاف اللفظين .

والثاني : أن الله عز وجل هو الحق ، فن دعاه دعا الحق ، قاله الحسن .  
قوله تعالى : ( والذين يدعون من دونه ) يعني : الأصنام يدعونها آلهة . قال أبو عبيدة : المنى : والذين يدعون غيره من دونه .

قوله تعالى : ( لا يستجيبون لهم ) أي : لا يجيبونهم .

قوله تعالى : ( إلا كباسط كفيّه إلى الماء ) فيه خمسة أقوال :

أحدها : أنه العطشان يمدّ يده إلى البشر ليرتفع الماء إليه وما هو يالته ، قاله عليّ عليه السلام ، وعطاء .

والثاني : أنه الرجل العطشان قد وضع كفيّه في الماء وهو لا يرفعهما ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثالث : أنه العطشان يرى خياله في الماء من بعيد ، فهو يريد أن يتناوله فلا يقدر عليه ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والرابع : أنه الرجل يدعو الماء بلسانه ويشير إليه يده فلا يأتيه أبداً ، قاله مجاهد .

والخامس : أنه الباسط كفيّه ليقبض على الماء حتى يؤدّيه إلى فيه ، لا يتم

له ذلك ، والعرب تقول : من طلب ما لا يجد فهو القابض على الماء ، وأنشدوا :  
 وإني وإياكم وشوقنا إليكم كقابض ماء لم تسقنه أنامله<sup>(١)</sup>  
 أي : لم تحمله ، والوسق : الحمل ، وقال آخر :  
 فأصبحت مما كنت بيئي وبينها من الودر مثل القابض الماء باليد<sup>(٢)</sup>  
 هذا قول أبي عبيدة ، وابن قتيبة .

قوله تعالى : ( وما دعا الكافرين إلا في ضلال ) فيه قولان :  
 أحدهما : وما دعا الكافرين ربهم إلا في ضلال ، لأن أصواتهم محبوبة عن  
 الله ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني : وما عبادة الكافرين الأصنام إلا في خسران وباطل ، قاله مقاتل .  
 ﴿ وَهُمْ يَسْجُدُونَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا  
 وظِلَالَتُهُمْ بِالْأَشْدَوِّ وَالْأَصَالِ ﴾  
 قوله تعالى : ( وهم يسجدون في السموات ) أي : من الملائكة ، ومن في  
 الأرض من المؤمنين ( طوعاً وكرهاً ) .

وفي معنى سجود الساجدين كرها ثلاثة أقوال :  
 أحدها : أنه سجود بمن دخل في الإسلام بالسيف ، قاله ابن زيد .  
 والثاني : أنه سجود ظل الكافر ، قاله مقاتل .

(١) البيت لصاحب من الحاشيات البرجي ، و « الطبري » ١٣/١٢٩ ، و « مجاز القرآن » ،  
 ٣٢٧/١ ، و « اللسان » وسق ، و « الخزانة » ٤/٨٠ .  
 (٢) البيت غير منسوب في « الطبري » ١٣/١٢٩ ، و « مجاز القرآن » ، ٣٢٧/١ ،  
 و « القرطبي » ، ٣٠٠/٩ .

والتالت : أن سجود الكاره نذله واثقياده لما يريد الله منه من عافية

ومرض وغنى و فقر .

قوله تعالى : ( وظلالهم ) أي : وتسجد ظلال الساجدين طوعاً وكرهاً ،  
وسجودها : تأييدها من جانب إلى جانب ، واثقيادها للتسخير بالطول والقصر .  
قال ابن الأباري : قال اللغويون : الظيل ما كان بالغدوات قبل انبساط الشمس ،  
والتي ما كان بعد انصراف الشمس ، وإعاً مُتَبَي فَيْتاً ، لأنه فاء ، أي : رجع إلى  
الحال التي كان عليها قبل أن تبسط الشمس ، وما كان سوى ذلك فهو ظيلٌ ، نحو  
ظيل الإنسان ، وظل الجدار ، وظل التوب ، وظل الشجرة ، قال حميد  
ابن ثور :

فلا الظيل من برء الضحى تستطيمه ولا القي من برء المشي تذوق<sup>(١)</sup>  
وقال ليدي :

يسما الظيل ظليل مؤنيق طلعت شمس عليه فاضمحل<sup>(٢)</sup>  
وقال آخر :

أيا أثلات القاع من بطن توضيح حنييني إلى أفتلال لكن طويل<sup>(٣)</sup>  
وقيل : إن الكافر يسجد لتبر الله ، وظله يسجد لله . وقد شرحنا معنى القدوة  
والآصال في ( الأعراف : ٧ ) .

(١) ديوانه : ٤٠ ، و د السان ، قياً .

(٢) د ديوانه : ١٨١ ، وروايته فيه :

طال قرآن الشمس لما طلعت فإذا متاحضر الليل اضمحل

(٣) البيت لمجون ليل ديوانه : ٢٢١ ، وليمض الأعراب في الزهرة : ٢٦٦ ، ولبحي

ابن أبي طاب في الأملالي : ١٣٣/١ ، و د مصارع المشاق : ٢٩٤/١ ، و د معجم البلدان :  
فرقرى .

﴿ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ اللهُ قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ اللهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴾

قوله تعالى : ( قل من رب السموات والأرض قل الله ) إنما جاء السؤال والجواب من جهة ، لأن المشركين لا ينكرون أن الله خالق كل شيء ، فلما لم ينكروا ، كان كأنهم أجابوا . ثم أُرهم الحجة بقوله : ( قل أفأتخذتم من دونه أولياء ) يعني : الأصنام يوليتهم فبدلتهم وهم لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، فكيف لنيرهم ! ثم ضرب مثلا الذي يعبد الأصنام والذي يعبد الله بقوله : ( قل هل يستوي الأعمى والبصير ) يعني المشرك والمؤمن ( أم هل تستوي الظلمات والنور ) وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص عن عامر : « تستوي » بالثاء . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وأبو بكر عن عامر : « يستوي » بالياء . قال أبو علي : التانيث حسن ، لأنه فعل مؤنث ، والتذكير سائغ ، لأنه تانيث غير حقيقي . ويعني بالظلمات والنور : الشرك والإيمان . ( أم جعلوا لله شركاء ) قال ابن الأثيري : معناه : أجعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه ، فتشابه خلق الله بخلق هؤلاء ، وهذا استفهام إنكار ، والمعنى : ليس الأمر على هذا ، بل إذا فكروا علموا أن الله هو المنفرد بالخلق ، وغيره لا يخلق شيئا . قوله تعالى : ( قل الله خالق كل شيء ) قال الزجاج : قل ذلك وبينه بما أخبرت به من الدلالة في هذه السورة بما يدل على أنه خالق كل شيء ، وقد ذكرنا في ( يوسف : ٣٩ ) معنى الواحد القهار .

﴿ أَتَزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ . الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمُ الْحُسْنَى وَالَّذِينَ لَمْ يَنْتَجِبُوا لَهُ لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ﴾

قوله تعالى : ( أَتَزَلَّ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ ) يعني : المطر ( فسالت أودية ) وهي جمع وادٍ ، وهو كل منفرَج بين جبلين يجتمع إليه ماء المطر فيسيل ( بقدرها ) أي : يبلغ ما تحمل ، فإن صَفَّرَ الوادي ، قلَّ الماء ، وإن هو اتسع ، كَثُرَ . وقرأ الحسن ، وابن جبير ، وأبو العالية ، وأيوب ، وابن يصر ، وأبو حاتم عن يعقوب : « بِقَدَرِهَا » بأسكان الدال . وقوله : « فسالت أودية » توسع في الكلام ، والمعنى : سالت مياهها ، فحُذِفَ المضاف ، وكذلك قوله : « بِقَدَرِهَا » أي : بقدر مياهها . ( فاحتمل السيل زَبَدًا رَابِيًا ) أي : عاليًا فوق الماء ، فهذا مثل ضربه الله عز وجل . ثم ضرب مثلاً آخر ، فقال : ( وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عاصم ، وأبو بكر عن عاصم : « يُوقِدُونَ عَلَيْهِ » بالثاء . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم بالياء . قال أبو علي : من قرأ بالثاء ، فليأمله من الخطاب ، وهو قوله : « أَفَأَتَّخِذُهُمْ » ، ويجوز أن يكون خطاباً عاماً للكافة ، ومن قرأ بالياء فلا تَنَزُّ ذِكْرُ النِّبْيَةِ قد تقدم في قوله : « أَمْ جَعَلُوا اللَّهُ شُرَكَاءَ » .

وعني بقوله : ( ومما توقدون عليه ) ما يدخل إلى النار فيذاب من الجواهر ( ابتداء حلية ) يعني : الذهب والفضة ( أو متاع ) يعني : الحديد والصفير والنحاس والرصاص تتخذ منه الأواني والأشياء التي يستفح بها ، ( زبدٌ مثله ) أي : له زبد إذا أذيب مثل زبد السيل ، فهذا مثل آخر .

وفيما ضرب له هذان المثالان ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه القرآن ، شبه نزوله من السماء بالماء ، وشبه قلوب المباد بالأودية تحمل منه على قدر اليقين والشك ، والعقل والجهل ، فيستكن فيها ، فينتفع المؤمن بما في قلبه كارتفاع الأرض التي يستقر فيها المطر ، ولا ينتفع الكافر بالقرآن لمكان شكه وكفره ، فيكون ما حصل عنده من القرآن كزبد وكخبث الحديد لا ينتفع به .

والثاني : أنه الحق والباطل ، فالحق شبه بالماء الباقي الصافي ، والباطل مشبه بالزبد الذاهب ، فهو وإن علا على الماء فإنه سيمحق ، كذلك الباطل ، وإن ظهر على الحق في بعض الأحوال ، فإن الله سيبيطله .

والثالث : أنه مثل ضربه الله للمؤمن والكافر ، فنل المؤمن واعتقاده وعمله كلاما المنتفع به ، ومثل الكافر واعتقاده وعمله كالزبد .

قوله تعالى : ( كذلك ) أي : كما ذكر هذا ، يضرب الله مثل الحق والباطل . وقال أبو عبيدة : كذلك يمثل الله الحق ويمثل الباطل .

فأما الجفاء ، قتال ابن قتيبة : هو ما رمى به الوادي إلى جنباته ، يقال : أجفأت القيدر بزبدها : إذا ألقته عنها . قال ابن فارس : الجفاء : ما نفاه السيل ، ومنه اشتقاق الجفاء . وقال ابن الأثيري : « جفاء » أي : بالياً متفرقاً . قال ابن عباس : إذا مس الزبد لم يكن شيئاً .

قوله تعالى : ( وأما ما يرفع الناس ) من الماء والجواهر التي زال زبدها ( فيمكث في الأرض ) فيُنتفع به ( كذلك ) يبقى الحق لأهله .

قوله تعالى : ( للذين استجابوا لربهم ) يعني : المؤمنين ، ( والذين لم يستجيبوا له ) يعني : الكفار . قال أبو عبيدة : استجبت لك واستجبتك سواء ، وهو بمعنى : أجبت .

وفي الحُسنى ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها الجنة ، قاله ابن عباس ، والجمهور . والثاني : أنها الحياة والرزق ، قاله مجاهد . والثالث : كل خير من الجنة فإدخالها ، قاله أبو عبيدة .

قوله تعالى : ( لا تقْدُوا به ) أي : لجلوه فداء أنفسهم من العذاب ، ولا يُقبل منهم . وفي سوء الحساب ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها المناشة بالأعمال ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس . وقال النخعي : هو أن يحاسب بذنبه كله ، فلا يُغفر له منه شيء .

والثاني : أن لا يُقبل منهم حسنة ، ولا يُجاوز لهم من سيئة .

والثالث : أنه التوبيخ والتقريع عند الحساب .

﴿ أَقْنِ بِعَلْمِ أَئِمَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى ﴾ إئِمَّا يَنْذَكُرُ أَوْ لَوْ الْأَلْبَابِ ﴿

قوله تعالى : ( أفن يعلم أن ما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ) قال ابن عباس : نزلت في حزة ، وأبي جهل . ( إئِمَّا يَنْذَكُرُ ) أي : إئِمَّا يَنْعَظُ ذُو الْعُقُولِ . والتذكُّر : الاتعاظ .

﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ . وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾

قوله تعالى : ( الذين يوفون بعهد الله ) في هذا العهد قولان :

أحدهما : أنه ما عاهدكم عليه حين استخرجهم من ظهر آدم .

والثاني : ما أمرهم به وفرضه عليهم . وفي الذي أمر الله به ، عز وجل ، أن يوصل ، ثلاثة أقوال قد نسبناها إلى قائلها في أول سورة ( البقرة : ٢٧ ) ، وقد ذكرنا سوء الحساب آنفاً .

﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُؤْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ أُولَئِكَ لَهُمْ عِزِّي الدَّارِ . جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَاللَّهُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْهِمْ يَٰٓأَيُّهَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾

قوله تعالى : ( والذين صبروا ) أي : على ما أمروا به ( ابتغاء وجه ربهم ) أي : طلباً لرضاه ( وأقاموا الصلاة ) أتموها ( وأنفقوا مما رزقناهم ) من الأموال في طاعة الله . قال ابن عباس : يريد بالصلاة : الصلوات الخمس ، وبالإففاق : الزكاة . قوله تعالى : ( ويدرون ) أي : يدفعون ( بالحسنة السيئة ) . وفي المراد بها خمسة أقوال :

أحدها : يدفعون بالعمل الصالح الشر من العمل ، قاله ابن عباس . والثاني : يدفعون بالمعروف المنكر ، قاله سعيد بن جبير . والثالث : بالمعفو الظلم ، قاله



جَوَابِهِ . والرابع : بالحلم الصفهَ ، كأنهم إذا سُفِهَ عليهم حَلَمُوا ، قاله ابن قتيبة .  
والخامس : بالتوبة الذنوبَ ، قاله ابن كيسان .

قوله تعالى : ( أولئك لهم عقي الدار ) قال ابن عباس : يريد : عقابهم الجنة ،  
أي : نصير الجنة آخر أمرهم .

قوله تعالى : ( ومن صلح ) وقرأ ابن أبي عبيدة : « صلح » بضم اللام . ومعنى  
« صلح » : آمن ، وذلك أن الله تعالى ألحق بالمؤمن أهله المؤمنين لإكراماً له ،  
لتقر عينه بهم . ( والملائكة يدخلون عليهم من كل باب ) قال ابن عباس : بالتحية  
من الله والتحفة والهدايا .

قوله تعالى : ( سلام عليكم ) قال الزجاج : أضر القول هاهنا ، لأن في الكلام  
دليلاً عليه . وفي هذا السلام قولان :

أحدهما : أنه التحية المروفة ، يدخل الملك فيسلم وينصرف . قال ابن  
الانباري : وفي قول المسلم : سلام عليكم ، قولان : أحدهما : أن السلام : الله  
عز وجل ، والمعنى : الله عليكم ، أي : على حفظكم . والثاني : أن المعنى : السلامة  
عليكم ، فالسلام جمع سلامة .

والثاني : أن معناه : إنا سلمكم الله تعالى من أهوال القيامة وشرها بصبركم  
في الدنيا .

وفيما صبروا عليه خمسة أقوال :

أحدها : أنه أمر الله ، قاله سعيد بن جبير . والثاني : فضول الدنيا ، قاله  
الحسن . والثالث : الدين . والرابع : الفقر ، روي عن أبي عمران الجوني . والخامس :  
أنه فقد محبوب ، قاله ابن زيد .

﴿ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ  
مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ  
وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾

قوله تعالى : ( والذين يتقون عهد الله ) قد سبق تفسيره في سورة ( البقرة :  
٢٧ ) . وقال مقاتل : نزلت في كفار أهل الكتاب .

قوله تعالى : ( أولئك لهم اللعنة ) أي : عليهم .

﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾

قوله تعالى : ( الله يبسط الرزق لمن يشاء ) أي : يوسع على من يشاء  
( ويقدر ) أي : يضيق . ( وفرحوا بالحياة الدنيا ) قال ابن عباس : يريد مشركي  
مكة ، فرحوا بما نالوا من الدنيا فطفنوا وكذبوا الرسل .

قوله تعالى : ( وما الحياة الدنيا في الآخرة ) أي : بالقياس إليها ( إلا متاع )  
أي : كالشيء الذي يُتَمَتَّعُ به ، ثم يفنى <sup>(١)</sup> .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا كُفِّرُوا كُفْرًا أَمْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ  
إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ ﴾

قوله تعالى : ( ويقول الذين كفروا كُفِّرُوا كُفْرًا ) نزلت في مشركي مكة حين طلبوا من  
رسول الله ﷺ مثل آيات الأنبياء . ( قل إن الله يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ) أي : يردّه  
عن الهدى كما ردكم بعدما أنزل من الآيات وحرّمكم الاستدلال بها ، ( ويهدي )

(١) روى الإمام أحمد في « المسند » ٣٢٩/٤ عن السُّتُورِدِ أَخِي بَنِي فِهْرٍ قَالَ : قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَا الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا كَأَنْتَلَّ مَايَجْمَلُ أَحَدُكُمْ أَصْبَهُ هَذِهِ فِي الْيَمِّ ، فَلْيَنْظُرْ  
يَمْرُجِعْ ، وَأَشَارَ إِلَى السَّابَةِ ، وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي « صَحِيحِهِ » ٣١٩٣/٤ .

إليه من أناب ) أي : رجع إلى الحق ، وإنا يرجع إلى الحق من شاء الله رجوعه ، فكانه قال : ويهدي من يشاء .

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ . الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ ﴾

قوله تعالى : ( الذين آمنوا ) هذا بدل من قوله : ( أناب ) ، والمعنى : يهدي الذين آمنوا ، ( وتطمئن قلوبهم بذكر الله ) في هذا الذكر قولان : أحدهما : أنه القرآن . والثاني : ذكر الله على الإحلاق .

وفي معنى هذه الطمأنينة قولان :

أحدهما : أنها الحب له والانس به . والثاني : السكون إليه من غير شك ، بخلاف الذين إذا ذكر الله اشتأزت قلوبهم .

قوله تعالى : ( ألا بذكر الله ) قال الزجاج : « ألا » حرف تنبيه وإهداء ، والمعنى : تطمئن القلوب التي هي قلوب المؤمنين ، لأن الكافر غير مطمئن القلب . قوله تعالى : ( طوبى لهم ) فيه ثمانية أقوال :

أحدها : أنه اسم شجرة في الجنة . روى أبو سعيد الخدري « عن رسول الله ﷺ أن رجلاً قال : يا رسول الله ، ما طوبى ، قال : شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ، ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها » (١) ، وقال أبو هريرة : طوبى : شجرة في الجنة ، يقول الله عز وجل لها : فتشقي لعبدي عما شاء ، فتفتق له عن

(١) « الطبري » ١٤٩/١٣ ، ورواه الإمام أحمد في « مسنده » ، وابن حبان من حديث دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد ، وخرجه السيوطي في « الدد » ٥٩/٤ ، وزاد لنبته لأبي يعلى ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والخطيب في « تاريخه » .

الخليل بسروجها ولججها ، وعن الإبل بأزمها ، ومما شاء من الكسوة <sup>(١)</sup> . وقال  
شهر بن حوشب : طوبى : شجرة في الجنة ، كل شجر الجنة منها أغصانها ، من  
وراء سور الجنة ، وهذا مذهب عطية ، وشمر بن عطية ، ومنبت بن سُمي ،  
وأبي صالح .

والثاني : أنه اسم الجنة بالجشية ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس .  
قال المصنف : وقرأت على شيخنا أبي منصور عن سعيد بن مسروق قال : طوبى : اسم الجنة  
بالمهندية ، ومن ذهب إلى أنه اسم الجنة عكرمة ، وعن مجاهد كالتولين .

والثالث : أن معنى طوبى لهم : فرح وفرقة عين لهم ، رواه علي بن أبي  
طلحة عن ابن عباس .

والرابع : أن معناه : نعى لهم ، قاله عكرمة في رواية ، وفي رواية أخرى  
عنه : نعى ما لهم .

والخامس : غبطة لهم ، قاله سعيد بن جبير ، والضحاك .

والسادس : أن معناه : خير لهم ، قاله النخعي في رواية ، وفي أخرى عنه  
قال : الخير والكرامة اللذان أعطاهم الله . وروى معمر عن قتادة قال : يقول  
الرجل للرجل : طوبى لك ، أي : أصبت خيراً ، وهي كلمة عربية .

والسابع : حسى لهم ، رواه سعيد عن قتادة عن الحسن .

والثامن : أن المعنى : العيش الطيب لهم . و « طوبى » عند النحويين :  
فُحلى من الطيب ، هذا قول الزجاج . وقال ابن الأثيري : تأويلها : الحال

(١) « الطبري » ١٤٧/١٣ من حديث شهر بن حوشب عن أبي هريرة . وذكره ابن كثير

في « التفسير » ٥١٣/٢ ، وأوردته السيوطي في « الدر » ٥٩/٤ وزاد فيه لبه الرزاق ،  
وابن أبي الدنيا في سفة الجنة ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم .

المستطابة ، والغلبة المستندة ، وأصلها : « طَبِي » فصارت الياء واواً لسكونها وانضمام ما قبلها كما صارت في « مؤمن » والأصل فيه « مُيْنَن » لأنه مأخوذ من اليقين ، فغلبت الضمة فيه الياء فجعلتها واواً .

قوله تعالى : ( وحسن مآب ) المآب : المرجع والمنقلب .

﴿ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لِيَتْلُوَا عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابِ ﴾

قوله تعالى : ( كذلك أرسلناك ) أي : كما أرسلنا الأنبياء قبلك .

قوله تعالى : ( وم يكفرون بالرحمن ) في سبب نزولها ثلاثة أقوال :

أحدها : أن النبي ﷺ لما قال لكفار قريش : اسجدوا للرحمن ، قالوا : وما الرحمن ؟ فنزلت هذه الآية ، وقيل لهم : إن الرحمن الذي أنكرتم هو ربي ، هذا قول الضحاك عن ابن عباس <sup>(١)</sup> .

والثاني : أنهم لما أرادوا كتاب الصلح يوم الحديبية ، كتب علي عليه السلام : بسم الله الرحمن الرحيم ، فقال سيل بن عمرو : ما عرف الرحمن إلا مسيلة ، فنزلت هذه الآية <sup>(٢)</sup> ، قاله قتادة ، وابن جريج ، ومقاتل .

والثالث : أن رسول الله ﷺ كان يوماً في الحِجْر يدعو ، وأبو جهل يستمع إليه وهو يقول : يا رحمن ، فولى مُدْبِراً إلى المشركين فقال : إن محمداً كان ينهانا عن عبادة الآلهة وهو يدعو إلهم ! فنزلت هذه الآية ، ذكره علي بن أحمد التيسابوري .

قوله تعالى : ( وإليه متاب ) قال أبو عبيدة : هو مصدر مُتَبَت إليه .

(١) « أسباب النزول » للواحدي ١٥٧ بدون سند .

(٢) « أسباب النزول » للواحدي ١٥٧ بدون سند . وانظر ابن كثير ٥١٥/٢ .

﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ  
 أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَىٰ بَلْ لَّهَ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ يَأْتِنَسِرِ الَّذِينَ آمَنُوا  
 أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا وَلَا يَزَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 تُصَيِّبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ  
 وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ . وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلِهِم مِّنْ  
 قَبْلِكَ فَأَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَفَيْتُ كَانَ عِقَابِ ﴾

قوله تعالى : ( ولو أن قرآنًا سُوِّرت به الجبال ) سبب نزولها أن مشركي  
 قريش قالوا للنبي ﷺ : لو وسَّعت لنا أودية منكة بالقرآن ، وسبَّرت جبالها  
 فاحترقناها ، وأحييت من مات منا ، فنزلت هذه الآية <sup>(١)</sup> ، رَوَاهُ الْعَوْفِيُّ عَنْ ابْنِ  
 عَبَّاسٍ . وَقَالَ الزَّيْلَعِيُّ : قَالَتْ قُرَيْشٌ لِّرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : ادْعِ اللَّهَ أَنْ يُسَيِّرَ  
 عَنَّا هَذِهِ الْجِبَالَ وَيَفْجِرَ لَنَا الْأَرْضَ أَنْهَارًا فَتَزْرَع ، أَوْ يُحْيِيَ لَنَا مَوْتَانَا فَتُكَلِّمُهُمْ ،  
 أَوْ يُصَيِّرَ هَذِهِ الصَّخْرَةَ ذَهَبًا فَتُفْنِنَا عَنْ رَحَلَةِ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَقَدْ كَانَ لِلْأَنْبِيَاءِ  
 آيَاتٌ ، فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ، وَنَزَلَ قَوْلُهُ : ( وَمَا مَنَعْنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ  
 كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ ) [الاسراء : ٥٩] . وَمَعْنَى قَوْلِهِ : ( أَوْ قُطِّعَتْ بِهِ الْأَرْضُ )  
 أَي : شَقِيقَتْ فَجُعِلَتْ أَنْهَارًا ، ( أَوْ كُلِّمَ بِهِ الْمَوْتَى ) أَي : أُحْيُوا حَتَّى كَلَّمُوا .

وَاخْتَلَفُوا فِي جَوَابِ «لَوْ» عَلَى قَوْلَيْنِ :

أحدهما : أَنَّهُ عَذُوفٌ . وَفِي تَقْدِيرِ الْكَلَامِ قَوْلَانِ : أَحَدُهُمَا : أَنْ تَقْدِيرُهُ :  
 لَئِنْ هَذَا الْقُرْآنُ ، ذَكَرَهُ الْفَرَاهُ ، وَابْنُ تَيْبَةَ . قَالَ قَتَادَةُ : لَوْ قُلَّ هَذَا بَقْرَانِ  
 غَيْرِ قُرْآنِكُمْ لَفَعَلْ بَقْرَانِكُمْ . وَالثَّانِي : أَنْ تَقْدِيرُهُ : لَوْ كَانَ هَذَا كَلِمَةً لَّمَّا آمَنُوا .

(١) الطبري ، ١٣/١٥١ وسنده ضيف . وأوردته ابن كثير ٢/٥١٥ من رواية ابن  
 أبي حاتم ، وفي سنده بشر بن عمار ، وعطية العوفي ، وهما ضعيفان .

ودليله قوله تعالى : ( ولو أنزلنا إليهم الملائكة... ) إلى آخر الآية [ الانعام : ١١١ ] ،  
قاله الزجاج .

والثاني : أن جواب « لو » مقدم ، والمعنى : وهم يكفرون بالرحمن ، ولو  
أنزلنا عليهم : ما سألوا ، ذكره الفراء أيضاً .

قوله تعالى : ( بل لله الأمر جميعاً ) أي : لو شاء أن يؤمنوا لآمنوا ، وإذا  
لم يشأ ، لم ينفع ما اقترحوا من الآيات . ثم أكد ذلك بقوله : ( أفلم يأس الذين  
آمنوا ) وفيه أربعة أقوال :

أحدها : أفلم يبين ، رواه الموفي عن ابن عباس ، وروى عنه عكرمة أنه  
كان يقرؤها كذلك ، ويقول : أظن الكاتب كتبها وهو ناس ، وهذا قول مجاهد ،  
وعكرمة ، وأبي مالك ، ومقاتل .

والثاني : أفلم يعلم ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ،  
وقادة ، وابن زيد . وقال ابن قتبية : وقال : هي لغة للشخيم <sup>(١)</sup> « يأس » بمعنى  
« يعلم » ، قال الشاعر :

أَقُولُ لَهُمْ بِالشَّعْبِ إِذْ يَأْسِرُونَنِي

أَلَمْ يَنَاسُوا أَنِّي ابْنُ قَارِسَ زَهْدَمَ <sup>(٢)</sup>

وإنما وقع اليأس في مكان العلم ، لأن في علمك الشيء وتيقنك به يأسك من غيره ..

(١) قال الطبري : ١٥٣/١٣ : وذكر عن ابن الكلبي أن ذلك لغة لحى من النخع يقال  
لهم : وعهيل .

(٢) البيت لسحب بن دويل البرعسي في « الطبري » ١٥٣/١٣ ، و « مجاز القرآن »  
٣٣٢/١ ، و « القرطبي » ٣٢٠/٩ ، و « اللسان » ، و « التلج » : يش ، و « شواهد  
الكشاف » ٢٦٨ ، واظفر الاختلاف في عزو البيت في « اللسان » ، و « التلج » : يش .  
وزهدم : فرس لوف جد سحيم .

والثالث : أن المعنى : قد يئس الذين آمنوا أن يهدوا واحداً ، ولو شاء الله لهدى الناس جميعاً ، قاله أبو العالية .

والرابع : أفلم يئس الذين آمنوا أن يؤمن هؤلاء المشركون ، قاله الكسائي . وقال الزجاج : المعنى عندي : أفلم يئس الذين آمنوا من إغاث هؤلاء الذين وصفهم الله بأنهم لا يؤمنون ، لأنه لو شاء لهدى الناس جميعاً .

قوله تعالى : ( ولا يزال الذين كفروا ) فيهم قولان : أحدهما : أنهم جميع الكفار ، قاله ابن السائب . والثاني : كفار مكة ، قاله مقاتل .

فأما القارعة ، فقال الزجاج : هي في اللغة : النازلة الشديدة تنزل بأمر عظيم . وفي المراد بها هاهنا قولان :

أحدهما : أنها عذاب من السماء ، رواه العوفي عن ابن عباس . والثاني : السرايا والطلائع التي كان يُنْفِذها رسول الله ﷺ ، قاله عكرمة . وفي قوله : ( أو تحلّ قريباً من دارهم ) قولان :

أحدهما : أنه رسول الله ﷺ ، قاله علي : أو تحلّ أنت يا محمد ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وعكرمة ، وقادة . والثاني : أنها القارعة ، قاله الحسن .

وفي قوله : ( حتى يأتي وعد الله ) قولان : أحدهما : فتح مكة ، قاله ابن عباس ، ومقاتل . والثاني : القيامة ، قاله الحسن . **وَأَفْسَنَ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظَاهِرٍ**



مِنَ الْقَوْلِ بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ\* وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ  
وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٤﴾

قوله تعالى : ( أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت ) يعني : نفسه عز وجل . ومعنى القيام هاهنا : التولي لأموار خلقه ، والتدبير لأرزاقهم وآجالهم ، وإحصاء أعمالهم للجزاء ، والمعنى : أفن هو مجازي كل نفس بما كسبت ، يثيبها إذا أحسنت ، وبأخذها بما جنت ، كمن ليس بهذه الصفة من الأصنام ؛ قال القراء : فترك جوابه ، لأن المعنى معلوم ، وقد يتنه بعد هذا بقوله : ( وجعلوا لله شركاء ) كأنه قيل : كشركائهم .

قوله تعالى : ( قل سمعوم ) أي : بما يستحقونه من الصفات وإضافة الأفعال إليهم إن كانوا شركاء لله كما يسمى الله بالخالق ، والرازق ، والحيي ، والميت ، ولو سمعوم بشيء من هذا لكذبوا .

قوله تعالى : ( أم تبشونه بما لا يعلم في الأرض ) هذا استفهام منقطع مما قبله ، والمعنى : قالت سمعوم بصفات الله ، فقل لهم : أتنبشونه ، أي : أنخبرونه بشريك له في الأرض وهو لا يعلم لنفسه شريكاً ، ولو كان لعلمه ؟

قوله تعالى : ( أم بظاهر من القول ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أم بظن من القول ، قاله مجاهد . والثاني : ياطل ، قاله قتادة . والثالث : بكلام لا أصل له ولا حقيقة .

قوله تعالى : ( بل زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ ) قال ابن عباس : زين لهم الشيطان الكفر .

قوله تعالى : ( وصدوا عن السبيل ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « وَصَدُّوا » بفتح الصاد ، ومثله في ( حم المؤمن ) [ غافر : ٣٧ ] . وقرأ

عاصم ، وحمة ، والكسائي : « وصدّوا » بالضم فيها . فن فتح ، أراد : صدّوا المسلمين ، إما عن الإيمان ، أو عن البيت الحرام . ومن ضم ، أراد : صدّهم الله عن سبيل الهدى .

﴿ لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴾

قوله تعالى : ( لهم عذاب في الحياة الدنيا ) وهو القتل ، والأسر ، والسقم ، فهو لهم في الدنيا عذاب ، وللمؤمنين كفارة ، ( ولعذاب الآخرة أشق ) أي : أشد ( وما لهم من الله من واق ) أي : مانع يقيهم عذابه .

﴿ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أُكُلُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ ﴾

قوله تعالى : ( مثل الجنة ) أي : صفتها أن الأنهار تجري من تحتها ، هذا قول الجبور . وقال ثعلب : خبر المثل مضمّر قبله ، والمعنى : فيما نصف لكم مثل الجنة ، وفيما نقصه عليكم خبر الجنة ( أكلها دائم ) قال الحسن : يريد أن ثمارها لا تنقطع كثمار الدنيا ( وظلها ) لأنه لا يزول ولا تنسخه الشمس .

قوله تعالى : ( تلك عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا ) أي : عاقبة أمرهم المصير إليها .

﴿ وَالَّذِينَ آمَنَّا لَهُمُ الْكِتَابُ يَقْرَأُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنْ الْأَخْزَابِ مَنْ يَنْكُرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أَمِرتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أَشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مآبُ ﴾

قوله تعالى : ( والذين آمنوا الكتاب ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنهم مسلمو اليهود ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . وقال مقاتل : هم عبد الله بن سلام وأصحابه .

والثاني : أنهم أصحاب رسول الله ﷺ ، قاله قتادة .

والثالث : مؤمنو أهل الكتابين من اليهود والنصارى ، ذكره الماوردي .  
والذي أنزل إليه : القرآن ، فرح به المسلمون وصدقوه ، وفرح به مؤمنو أهل الكتاب ، لأنه صدق ما عندهم . وقيل : إن عبد الله بن سلام ومن آمن معه من أهل الكتاب ، ساءم قلة ذكر الرحمن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة ، فلما نزل ذكره فرحوا ، وكفر المشركون به ، فنزلت هذه الآية .

فأما الأحزاب ، فهم الكفار الذين تحزبوا على رسول الله ﷺ بالمعاداة ، وفيهم أربعة أقوال :

أحدها : أنهم اليهود والنصارى ، قاله قتادة . والثاني : أنهم اليهود والنصارى والجبوس ، قاله ابن زيد . والثالث : بنو أمية وبنو المفيرة وآل أبي طلحة بن عبد المزي ، قاله مقاتل . والرابع : كفار قريش ، ذكره الماوردي .

وفي بعضه الذي أنكروه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه ذكر الرحمن والبعث ومحمد ﷺ ، قاله مقاتل .

والثاني : أنهم عرفوا بثة الرسول في كتبهم وأنكروا نبوته .

والثالث : أنهم عرفوا صيدقه ، وأنكروا تصديقه ، ذكرها الماوردي .

﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ انْتَبَهَتَ أَهْلُؤَانَهُمْ  
بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنْ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾

قوله تعالى : ( وكذلك أنزلناه ) أي : وصحنا أنزلنا الكتب على الأنبياء

بلغاتهم ، أُنزلنا عليك القرآن ( حكماً عربياً ) قال ابن عباس : يريد ما فيه من الفرائض . وقال أبو عبيدة : ديناً عربياً .

قوله تعالى : ( ولئن اتبعت أهواءهم ) فيه قولان :

أحدهما : في صلاتك إلى بيت المقدس ( بعد ما جاءك من العلم ) أن قبلتك الكعبة ، قاله ابن السائب .

والثاني : في قبول مَدْعُوكَ إليه من مِلَّةِ آبَائِكَ ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( مالك من الله من ولي ) أي : مالك من عذاب الله من قريب ينفعك ( ولأواق ) يقيق .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك ... ) الآية ، سبب نزولها أن اليهود عبروا رسول الله ﷺ بكثرة تزويج ، وقالوا : لو كان نبياً كما يزعم ، شغلته النبوة عن تزويج النساء ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . ومعنى الآية : أن الرسل قبلك كانوا بشرأ لهم أزواج ، يعني النساء ، وذرية ، يعني : الأولاد . ( وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله ) أي : بأمره ، وهذا جواب للذين اقترحوا عليه الآيات .

قوله تعالى : ( لكل أجل كتاب ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : لكل أجل من آجال الخلق كتاب عند الله ، قاله الحسن .

والثاني : أنه من المقدم والمؤخر ، والمعنى : لكل كتاب ينزل من السماء

أجل ، قاله الضحاك والفرافره .

والثالث : لكل أجل قدره الله عز وجل ، ولكل أمر قضاء ، كتاب أثبت فيه ، ولا تكون آية ولا غيرها إلا بأجل قد قضاء الله في كتاب ، هذا معنى قول ابن جرير .

﴿ يَمْنَحُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾

قوله تعالى : ( يمنحوا الله ما يشاء ويثبت ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم : « ويثبت » ساكنة الاء خفيفة الباء . وقرأ ابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « ويثبّت » مشددة الباء مفتوحة الاء . قال أبو علي : المعنى : ويثبته ، فاستغنى بتعدية الأول من الفعلين عن تعدية الثاني .

واختلف المفسرون في المراد بالذي يمنح ويثبت على ثمانية أقوال :

أحدها : أنه عام ، في الرزق ، والأجل ، والسادة . والشقاوة ، وهذا مذهب عمر ، وابن مسعود ، وأبي وائل ، والضحاك ، وابن جريج .

والثاني : أنه الناسخ والمنسوخ ، فيمنح المنسوخ ، ويثبت الناسخ ، روى هذا المعنى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال سعيد بن جبير ، وقادة ، والقرظي ، وابن زيد . وقال ابن قتبية : « يمنح الله ما يشاء » أي : ينسخ من القرآن ما يشاء « ويثبت » أي : يدعه ثابتاً لا ينسخه ، وهو المحكم .

والثالث : أنه يمنح ما يشاء ، ويثبت ، إلا الشقاوة والسعادة ، والحياة والموت ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، ودليل هذا القول ، ما روى مسلم في « صحيحه »<sup>(١)</sup> من حديث حذيفة بن أسيد قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إذا مضت على النطفة خمس وأربعون ليلة ، يقول الملك الموكّل : أذكر أم أنثى ؟ فيقضي

(١) مسلم ٢٠٣٧/٤ ورواية المصنف هنا بالمعنى .

الله تعالى ، ويكتب الملك ، فيقول : أشقي ، أم سعيد ؟ فيقضي الله ، ويكتب الملك ، فيقول : عمله وأجله ؟ فيقضي الله ، ويكتب الملك ، ثم تطوى الصحيفة ، فلا يزداد فيها ولا ينقص منها .

والرابع : يحمر ما يشاء ويثبت ، إلا الشقاوة والسعادة لا يغيران ، قاله مجاهد .  
والخامس : يحمر من جاء أجله ، ويثبت من لم يحمر أجله ، قاله الحسن .  
والسادس : يحمر من ذنوب عباده ما يشاء فينقرها ، ويثبت ما يشاء فلا ينقرها ،  
روي عن سعيد بن جبير .

والسابع : يحمر ما يشاء بالثوبة ، ويثبت مكانها حسنة ، قاله عكرمة .  
والثامن : يحمر من ديوان الحفظة ما ليس فيه ثواب ولا عقاب ، ويثبت ما فيه ثواب وعقاب ، قاله الضحاك ، وأبو صالح . وقال ابن السائب : القول كله يكتب ، حتى إذا كان في يوم الخميس ، طرح منه كل شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب ، مثل قولك : أكلت ، شربت ، دخلت ، خرجت ، ونحوه ، وهو صادق ، ويثبت ما فيه الثواب والعقاب <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( وعنده أم الكتاب ) قال الزجاج : أصل الكتاب . قال المفسرون :

(١) قال أبو جعفر بن جرير الطبري ١٣/١٧٠ : وأولى الأقوال التي ذكرت في ذلك بتأويل الآية ، وأشبهها بالصواب ، القول الذي ذكرناه من الحسن ، ومجاهد ، وذلك أن الله تعالى ذكره ، نوحى إلى الملائكة الذين سألوا رسول الله ﷺ الآيات بالقوبة ، وتهدم بها ، وقال لهم : ( وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله ، لكل أجل كتاب ) يعلم بذلك أن لقضائه فيهم أجلا مثبتا في كتاب ، هم مؤخرون إلى وقت يحمر ذلك الأجل ، ثم قال لهم : فلذا جاء ذلك الأجل ، يحمر الله بما شاء من قدره أجله وانقطع رزقه أو حان هلاكه ، أو انتصاعه من رفته ، أو هلاكه مال ، فيقضي ذلك في خلقه ، فذلك محمره ، ويثبت ما شاء من بني أجله ورزقه وأكله ، فيتركه على ما هو عليه فلا يحمره .

وهو اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما يكون ويحدث <sup>(١)</sup> . وروى أبو الدرداء عن النبي ﷺ أنه قال : « إن الله تعالى في ثلاث ساعات يبتين من الليل ينظر في الكتاب الذي لا ينظر فيه أحد غيره ، فيمحو ما يشاء ويثبت » <sup>(٢)</sup> . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : هما كتابان ، كتاب سوى أم الكتاب يحو منه ما يشاء ويثبت ، وعنده أم الكتاب لا يغير منه شيء .

﴿ وَإِنَّمَا نُرِيكَ بِمُعْظِ اللَّذِي نَمِيدُهُمْ أَوْ نَتَوَفِّيَنَّكَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ﴾

قوله تعالى : ( وَإِنَّمَا نُرِيكَ بِمُعْظِ اللَّذِي نَمِيدُ ) أي : من العذاب وأنت حي ( أَوْ نَتَوَفِّيَنَّكَ ) قبل أن نريك ذلك ، فليس عليك إلا أن تبلغ ، ( وعَلَيْنَا الْحِسَابُ ) قال مقاتل : يعني الجزاء . وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس أن قوله : « فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ » نسخ بآية السيف وفرض الجهاد ، وبه قال قتادة .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا وَأَنَّهُ يُخَكِّمُ لَأَمْعَبٍ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾

قوله تعالى : ( أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ) فيه خمسة أقوال :

(١) قال ابن جرير الطبري ١٧١/١٣ : وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال : وعنده أصل الكتاب وجملة ، وذلك أنه تعالى ذكره ، أخبر أنه يحو ما يشاء ، ويثبت ما يشاء ، ثم عقب ذلك بقوله : ( وعنده أم الكتاب ) فكان بينا أن مناه : وعنده أصل المكتبة منه والمحو ، وجملة في كتاب لديه .

(٢) « الطبري » ١٧٠/١٣ وفي سنده زيادة بن محمد الأنصاري ، قال البخاري والنسائي : منكر الحديث ، وأورده السيوطي في « الدر » ٦٥/٤ وزاد نسبه لابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والطبراني .

أحدها : أنه ما يفتح الله على نبيه من الأرض ، رواه العوفي عن ابن عباس ،  
وبه قال الحسن ، والضحاك . قال مقاتل : « أولم يروا » يعني : كفار مكة « أنا  
نأتي الأرض » يعني : أرض مكة « تنقصها من أطرافها » يعني : ما حولها .  
والثاني : أنها القرية تخرب حتى تبقى الأبيات في فاحتها ، رواه عكرمة  
عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة .

والثالث : أنه نقص أهلها وبركتها ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وقال  
الشعبي : نقص الأقمس والكسرات .

والرابع : أنه ذهب فقهاؤها وخيار أهلها ، رواه عطاء عن ابن عباس .  
والخامس : أنه موت أهلها ، قاله مجاهد ، وعطاء ، وقادة <sup>(١)</sup> .

فوله تعالى : ( والله يحكم لامعتب لحكمه ) قال ابن قتبية : لا يتمقه أحد  
بتنير ولا نقص . وقد أشرنا معنى سرعة الحساب في سورة ( البقرة : ٢٠٢ ) .

﴿ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلَّهِ الْبَكْرُ جَمِيعًا يَعْلَمُ  
مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفَّارُ لِمَنْ عُقْبَى الدَّارِ ﴾

فوله تعالى : ( وقد مكر الذين من قبلهم ) يعني : كفار الأمم الخالية ،

(١) قال ابن جرير الطبري ١٣/١٧٤ : وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من  
قال : ( أولم يروا أنا نأتي الأرض تنقصها من أطرافها ) بظهور المسلمين من أصحاب محمد  
ﷺ عليها ، وقهرهم أهلها ، أفلا يستترون بذلك فيخافون ظهورهم على أرضهم وقهرهم إياهم ، وذلك  
أن الله توعد الذين سألوا رسوله الآيات من مشركي قومه بقوله : ( وإما زينك بعض الذي  
ننهدهم أو توفيئك فإنا عليك البلاغ وعلينا الحساب ) ثم ونههم تعالى ذكره بسوء اعتبارهم  
بما يبايئون من فعل الله بضرباتهم من الكفار ، وهم مع ذلك يسألون الآيات ، فقال : ( أولم  
يروا أنا نأتي الأرض تنقصها من أطرافها ) بقهر أهلها والتلبه عليها من أطرافها وجوانها ، وهم  
لا يستترون بما يرون من ذلك .



مكروا بأنبيائهم بقصدون قتلهم ، كما مكرت قريش برسول الله ﷺ ليقتلوه .  
 ( فله المكر جيماً ) يعني : أن مكر الماكرين مخلوق له ، ولا يضر إلا بارادته ؛  
 وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ وتسكين له . ( يعلم ما تكسب كل نفس )  
 من خير وشر ، ولا يقع ضرر إلا بأذنه . ( وسيعلم الكافر ) قرأ ابن كثير ، ونافع ،  
 وأبو عمرو : « وسيعلم الكافر » . قال ابن عباس : يعني : أبا جهل . وقال الزجاج :  
 الكافر هاهنا : اسم جنس . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزة ، والكسائي :  
 « الكفار » على الجمع .

قوله تعالى : ( لمن عقبى الدار ) أي : لمن الجنة آخر الأمر .

﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا تَسْتَأْذِنُوا لَقَدْ كُنَّا بِاللَّهِ شَهِيدًا  
 بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ ﴾

فيه تعالى : ( ويقول الذين كفروا ) فيهم قولان :

أحدهما : أنهم لليهود والنصارى . والثاني : كفار قريش . ( قل كفى بالله  
 شهيداً ) أي : شاهداً ( بيني وبينكم ) بما أظهر من الآيات ، وأبان من الدلالات  
 على نبوتني .

قوله تعالى : ( ومن عنده علم الكتاب ) فيه سبعة أقوال :

أحدها : أنهم علماء اليهود والنصارى ، رواه العوفي عن ابن عباس .  
 والثاني : أنه عبد الله بن سلام ، قاله الحسن ، ومجاهد ، وعكرمة ، وابن  
 زيد ، وابن السائب ، ومقاتل .

والثالث : أنهم قوم من أهل الكتاب كانوا يشهدون بالحق ، منهم عبد الله  
 ابن سلام ، وسلمان الفارسي ، وتميم الداري ، قاله قتادة .

والرابع : أنه جبريل عليه السلام ، قاله سعيد بن جبير .

والخامس : أنه علي بن أبي طالب ، قاله ابن الحنفية .

والسادس : أنه نبيامين ، قاله شمر .

والسابع : أنه الله تعالى ، روي عن الحسن ، ومجاهد ، واختاره الزجاج واحتج له بقراءة من قرأ : « وَمِنْ عِنْدِهِ عِلْمَ الْكِتَابِ » وهي قراءة ابن السبغ ، وابن أبي عمير ، ومجاهد ، وأبي حنيفة . ورواية ابن أبي سريج عن الكسائي : « وَمِنْ » بكسر الميم « عِنْدِهِ » بكسر الدال « عِلْمَ » بضم الميم وكسر اللام وفتح الميم « الْكِتَابِ » بالرفع . وقرأ الحسن « وَمِنْ » بكسر الميم « عِنْدِهِ » بكسر الدال « عِلْمُ » بكسر العين وضم الميم « الْكِتَابِ » مضاف ، كأنه قال : أنزل من علم الله عز وجل .

## سورة ابراهيم

[ عليه السلام ]

وهي مكية من غير خلاف علمناه بينهم ، إلا ماروي عن ابن عباس ، وقاده  
أنهما قالا : سوى آيتين منها ، وهما <sup>(١)</sup> قوله : ( ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً )  
والتي بعدها [ ابراهيم : ٢٨ ، ٢٩ ] .

## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَلَمْ يَكُنْأَبُ أَذْرَكْنَاهُ إِلَيْنَا لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ  
إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْمُرْتَبِتِ الْحَمِيدِ . اللَّهُ الَّذِي لَهُ  
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾  
قوله تعالى : ( أَلَمْ ) قد سبق بيانه [ يونس : ١ ] . وقوله : ( كِتَابٌ )  
قال الزجاج : المعنى : هذا كتاب ، والكتاب : القرآن .

وفي المراد بالظلمات والنور ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الظلمات : الكفر ، والنور : الإيمان ، رواه العوفي عن ابن عباس .  
والثاني : أن الظلمات : الضلالة ، والنور : الهدى ، قاله مجاهد ، وقادة .

---

(١) في الأصل : وهي .

والثالث : أن الظلمات : الشك ، والنور : اليقين ، ذكره الماوردي .

وفي قوله : ( بأذن ربهم ) ثلاثة أقوال :

أحدها : بأمر ربهم ، قاله مقاتل . والثاني : بتوفيق ربهم ، قاله أبو سليمان .  
والثالث : أنه الإذن نفسه ، فالمعنى : بما أذن لك من تعليمهم ، قاله الزجاج ، قال :  
ثم يبين ما الشور ، فقال : ( إلى صراط العزيز الحميد ) قال ابن الأنباري : وهذا  
مثل قول العرب : جلست إلى زيد ، إلى العاقل الفاضل ، وإعنا مُعاد « إلى »  
بمعنى التعظيم للأمر ، قال الشاعر :

إِذَا أَخْدَرْتُ رَجُلِي تَذَكَّرْتُ مِنْ لَهَا

فَتَذَكَّرْتُ لِبُنَى بِاسْمِهَا وَدَعَوْتُ<sup>(١)</sup>

دَعَوْتُ الشَّيْءَ لَوْ أَنَّ نَفْسِي مُطِيعُنِي

لَا تَقْبَلُهَا مِنْ حَيْثُهَا وَقَضَيْتُ

فَأَعَادَ « دعوت » لتفخيم الأمر .

قوله تعالى : ( الله الذي له ما في السموات ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ،  
وعاصم ، وحزرة ، والكسائي : « الحميد الله » على البدل . وقرأ نافع ، وابن عامر ،  
وأبان ، والمفضل : « الحميد . الله » رفعا على الاستئناف ، وقد سبق بيان ألفاظ الآية .  
« الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ  
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَمْنُنُونَهَا عِوَجًا أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ . وَمَا أَرْسَلْنَا  
مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ »

(١) البشن تيس لبي ديوانه : ٦٩ ، و « الأغلبي » : ٩٣/٩ ، وزين الأسواق : ٤٨ .

وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ . وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْمَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿

قوله تعالى : ( الذين يستحيون الحياة الدنيا ) أي : يؤثرونها ( على الآخرة ) قال ابن عباس : يأخذون مايجل لهم منها تهافتوا بأمر الآخرة .

قوله تعالى : ( وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ ) أي : يمنعون الناس من الدخول في دينه ، ( وَيُهِنُونَهَا عِوَجًا ) قد شرحناه في ( آل عمران : ٩٩ ) .

قوله تعالى : ( أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ ) أي : في ذهاب عن الحق ( بعيد ) من الصواب . قوله تعالى : ( إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ) أي : بلِسُنَّهم . قال ابن الأنباري : ومعنى اللغة عند العرب : الكلام المنطوق به ، وهو مأخوذ من قولهم : لَنَا الطَّائِرُ يَلْسُنُو : إِذَا صَوَّتَ فِي النَّفْسِ . وقرأ أبو رجاء ، وأبو المتوكل ، والجحدري : « إِلَّا بِلِسُنِّ قَوْمِهِ » برفع اللام والسين من غير ألف . وقرأ أبو الجوزاء ، وأبو هريرة : « بِلِسُنِّ قَوْمِهِ » بكسر اللام وسكون السين من غير ألف .

قوله تعالى : ( لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ) أي : الذي أرسل به فيفهمونه عنه . وهذا نزل ، لأن قريشاً قالوا : ما بال الكتب كتبها أعجمية ، وهذا عربي !

قوله تعالى : ( أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ ) قال الزجاج : « أَنْ » مفسر ، والمعنى : قلنا له : أَخْرِجْ قَوْمَكَ . وقد سبق بيان الظلمات والنور [ البقرة : ٢٥٧ ] .

وفي قوله : ( وذكرهم بأيام الله ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها نعم الله ، رواه أبي بن كعب عن النبي ﷺ<sup>(١)</sup> ، وبه قال مجاهد ، وقادة ، وابن قتيبة .

والثاني : أنها وقائع الله في الأمم قبلهم ، قاله ابن زيد ، وابن السائب ، ومقاتل .

والثالث : أنها أيام نعم الله عليهم وأيام نقمه من كفر من قوم نوح وعاد وثمود ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( إن في ذلك ) يعني : التذكير ( لآيات لكل صبار ) على طاعة الله وعن معصيته ( شكور ) لأنهم . والصبار : الكثير الصبر ، والشكور : الكثير الشكر ، وإنما خصه بالآيات ، لاتقاعه بها . وما بعد هذا مشروح في سورة ( البقرة : ٤٩ ) .

﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ . وَقَالَ مُوسَى إِنَّ تَكْفُرُوا أَنتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَنُفِئَ حَمِيدٌ . أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَمْلِكُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ . قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

(١) « الطبري » ١٨٤/١٣ ، « د السند » : ١٢١/٥ ، وذكره ابن كثير من رواية أحمد

٥٢٣/٢ ، ثم قال : ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم من حديث محمد بن أبان به ، ورواه عبادة ابنه أيضا موقوفاً ، وهو أشبه . وذكره السيوطي في « الدر » ٧٠/٤ ، وزاد نسبه لقسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « شعب الايمان » .

يَدْعُوكُمْ لِيُبْنِيَ بِنَاءَكُمْ وَيُوَخِّرَكُم إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنَّ أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَثَبُوا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ . قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِن نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُم بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ . وَمَا كُنَّا إِلَّا نَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ وَنَدُّ هَدْيًا سُبُلَنَا وَنَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ مَا أَدْبَسْنَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ . وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ . وَلَتُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴿

قوله تعالى : ( وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ ) مذكور في ( الأعراف : ١٦٧ ) .

وفي قوله : ( لئن شكرتم لأزيدنكم ) ثلاثة أقوال :

أحدها : لئن شكرتم نعمتي لأزيدنكم من طاعتي ، قاله الحسن .

والثاني : لئن شكرتم إنعامي لأزيدنكم من فضلي ، قاله الربيع .

والثالث : لئن وحَّدتوني لأزيدنكم خيراً في الدنيا ، قاله مقاتل .

وفي قوله : ( ولئن كفرتم ) قولان :

أحدهما : أنه كفر بالتوحيد . والثاني : كفران النعم .

قوله تعالى : ( فَإِنَّ اللَّهَ لَنُحْيِيَنَّكَ ) أي : نحي عن خلقه ، محمود في أفعاله ،

لأنه إنما متفضل بفعله ، أو مادل .

قوله تعالى : ( لا يملهم إلا الله ) قال ابن الأثيري : أي : لا يحصي عددهم إلا هو ، على أن الله تعالى أهلك أعمام من العرب وغيرها ، فاقطعت أخبارهم ، وعفت آثارهم ، فليس يملهم أحد إلا الله .

قوله تعالى : ( فرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ ) فيه سبعة أقوال :  
أحدها : أنهم عضوا أصابعهم غيظاً ، قاله ابن مسعود ، وابن زيد . وقال ابن قتبية : « في » هاهنا بمعنى : « إلى » ، ومعنى الكلام : عضوا عليها حنقاً وغيظاً ، كما قال الشاعر :

يَرُدُّونَ فِيهِ عَشْرَ الْحَسُودِ <sup>(١)</sup>

يعني : أنهم ينظفون الحسود حتى يَمَضُّوا على أصابعه العشر ، ونحوه قول الهذلي :  
قَدْ أَفْتَى أُنْمِلُهُ أَزْمُهُ فَأَضْحَى يَمَضُّ عَلَيَّ الْوَلِيفُ <sup>(٢)</sup>  
يقول : قد أكل أصابعه حتى أفتأها بالمض ، فأضحى يعض عليّ وظيف الدراع .  
والثاني : أنهم كانوا إذا جاءهم الرسول فقال : إني رسول ، قالوا له : اسكت ، وأشاروا بأصابعهم إلى أفواه أنفسهم ، ردّاً عليه وتكذيباً ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

(١) ذكره ابن قتبية غير منسوب في « المعاني الكبير » : ٨٣٤ ، و « غريب القرآن » : ٣٣٠ ، وشرحه بقوله : « يعني أصابع يديه الشر بعضها غيظاً عظيم وحققاً » وفي تفسير القرطبي ، ٣٤٦/٩ :

تردون في فيه عشر الحسود . حتى يعض عليّ الأكف .

(٢) البيت لمخر النبي ، كما في « ديوان الهذليين » ، ٧٣/٢ ، و « المعاني الكبير » ، لابن قتبية : ٨٣٤ ، و « غريب القرآن » ، ٣٣٦ . و « الأزم » : المض الشديد ، و « الوظيف » : الدراع . يقول : قد أتي أصابعه فو يعض على مفصل بين الساعد والكف .



والثالث : أنهم لما سمعوا كتاب الله ، عجزوا ورجعوا بأيديهم إلى أفواههم ،  
رواه العوفي عن ابن عباس .

والرابع : أنهم وضمو أيديهم على أفواه الرسل . ردّا لقولهم ، قاله الحسن .  
والخامس : أنهم كذبوهم بأفواههم ، وردوا عليهم قولهم ، قاله مجاهد ، وقادة .  
والسادس : أنه مثل ، ومنه : أنهم كفوا عما أمروا بقبوله من الحق ،  
ولم يؤمنوا به . يقال : ردّ فلان يده إلى فمه ، أي : أمسك فلم يجب ، قاله  
أبو عبيدة .

والسابع : ردّوا ما لو قبلوه لكان نعيماً وأيادي من الله <sup>(١)</sup> ، فتكون  
الأيدي بمعنى : الأيادي ، و « في » بمعنى : الباء ، والمعنى : ردّوا الأيادي  
بأفواههم ، ذكره القراء ، وقال : قد وجدنا من العرب من يجمل « في » موضع  
الباء ، فيقول : أدخلك الله بالجنة ، يريد : في الجنة ، وأنشدني بعضهم :

وَأَرْغَبُ فِيهَا عَنْ لَقِيطٍ وَرَهْطِهِ وَلَكِنِّي عَنْ سَنْبَسٍ لَسْتُ أَرْغَبُ <sup>(٢)</sup>  
فقال : أرغب فيها ، يعني : بنتاً له ، يريد : أرغب بها ، وسنبس : قبيلة .

قوله تعالى : ( وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به ) أي : على زعمكم أنكم أرسلتم ،  
لأنهم أترفوا برسالهم . وباقي الآية قد سبق تفسيره [ هود : ٦٢ ] . ( قالت  
رسلهم أفي الله شك ) هذا استفهام إنكار ، والمعنى : لا شك في الله ، أي : في

(١) قال أبو جعفر الطبري : وأشبه هذه الأقوال عندي بالسواب في تأويل الآية ، أقول  
الذي ذكرناه عن عبد الله بن مسعود ( أي القول الأول ) أنهم ردوا أيديهم في أفواههم ،  
فضوا عليها غيظاً على الرسل ، كما وصف الله عز وجل به إخوانهم من المنافقين فقال : ( وإذا  
خلوا عضوا عليكم الأنامل من الغيظ ) ، فهذا هو الكلام المرفوع ، والمعنى اللغوي من رد  
اليدين إلى الفم .

(٢) د الطبري ، ١٨٩/١٣ ، غير منسوب .

توجيهه ( يدعوكم ) بالرسل والكتب ( ليفتر لكم من ذنوبكم ) قال أبو عبيدة : « من » زائدة ، كقوله : ( فما منكم من أحد عنه حاجزين ) [ الحاقة : ٤٧ ] ، قال أبو ذؤيب :

هَـزَيْتُكَ ضِعْفَ الْحَبِّ لِمَا شَكَوْتُهُ

وما إن جزاك الضِعْفَ مِنْ أَحَدٍ قَبْلِي <sup>(١)</sup>

أي : أحدٌ . وقوله : ( وبؤخركم إلى أجل مسمى ) وهو الموت ، والمعنى : لا يساجلكم بالمداب . ( قالوا ) للرسل ( إن أنتم ) أي : ما أنتم ( إلا بشر مثلتنا ) أي : ليس لكم علينا فضل ، والسلطان : الحجة . قالت الرسل : ( إن نحن ( إلا بشر مثلكم ) فاعترفوا لهم بذلك ، ( ولكن الله يعن\* على من يشاء ) يعنون : بالنبوة والرسالة ، ( وما كان لنا أن نأتيكم بسلطان إلا بأذن الله ) أي : ليس ذلك من قبيل أنفسنا .

قوله تعالى : ( وقد هدانا سُبُلَنَا ) فيه قولان :

أحدهما : يبين لنا رشدنا . والثاني : عرفنا طريق التوكل . وإنما ' نص\*

هذا وأمثاله على نبينا ﷺ ليقندي عن قبله في الصبر وليعلم ما جرى لهم .

قوله تعالى : ( لتسلكن\* الظالمين ) يعني : الكافرين بالرسل . وقوله : ( من

بدم ) أي : بد هلاكهم . ( ذلك ) الإسكان ( لمن خاف مقامي ) قال ابن عباس :

خاف مقامه بين يدي\* . قال القراء : العرب قد تضيف أفعالها إلى أنفسها ، وإلى

ما أوقعت\* عليه ، فتقول : قد ندمت على ضربي إليك ، وندمت على ضربك ،

فهذا من ذاك ، ومثله ( وتعملون رزقكم ) [ الواقعة : ٨٢ ] أي : رزقي لإياكم .

(١) « مجاز القرآن ، ١/٤٩ ، ديوان المذلين ١/٣٥ ، وشرح أشعار المذلين ، ١/٨٨ .

قوله تعالى : ( وخاف وعيد ) أثبت ياء « وعيدي » في الحالين يعقوب ،  
وتابعه ورش في الوصل .

﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ . مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ  
وَبُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ . يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ  
الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمُعَيِّنٍ . وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ  
غَلِيظٌ ﴾

قوله تعالى : ( واستفتحوا ) يعني : استنصروا ، وقرأ ابن عباس ، ومجاهد ،  
وعكرمة ، وحيد ، وابن عُيَيْنٍ : « واستفتحوا » بكسر التاء على الأمر .  
وفي المشار إليهم قولان :

أحدهما : أنهم الرسل ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة .

والثاني : أنهم الكفار ، واستفتحهم : سألهم العذاب ، كقولهم : ( ربنا  
عَجِّلْ لَنَا قِطْعَانًا ) [ سم : ١٦ ] وقولهم : ( إن كان هذا هو الحق من عندك ... )  
الآية [ الانفال : ٣٣ ] ، هذا قول ابن زيد .

قوله تعالى : ( وخاب كل جبار عنيد ) قال ابن السائب : خسر عند الدعاء ،  
وقال مقاتل : خسر عند نزول العذاب ، وقال أبو سليمان التيمي : يش من الإجابة .  
وقد شرحنا معنى الجبار والعنيد في ( هود : ٥٩ ) .

قوله تعالى : ( من ورأه جهنم ) فيه قولان :

أحدهما : أنه بمعنى القُدَّام ، قال ابن عباس ، يريد : أمامه جهنم . وقال  
أبو عبيدة : « من ورأه » أي : مُقَدِّمَهُ وأمامه ، يقال : الموت من ورائك ، وأنشد :

أَشْرَجُوا بَنُو سَمْرُوَانَ سَمِيحِي وَطَاعَتِي وَقَوْمِي كَعِيمُ وَالْفَلَائَةُ وَرَأَيْنَا<sup>(١)</sup>

والثاني : أنها بمعنى : « بعد » ، قال ابن الأثيري : « من ورائه » أي : من بعد رأسه ، فدلَّ « غلب » على اليأس ، فكُنِيَ عنه ، وجمعت « وراه » على معنى : « بعد » كما قال النابغة :

حَلَفْتُ فَلَمْ أَشْرُكْ لِنَفْسِكَ رِيَّةً وَلَيْسَ وَرَاءَ اللَّهِ لِلرَّدِّ مَذْهَبُ<sup>(٢)</sup>  
أراد : ليس بعد الله مذهب . قال الزجاج : والوراء يكون بمعنى الخلف والقدام ، لأن ما بين يديك وما قد أمك إذا توارى عنك فقد صار وراءك ، قال الشاعر :

أَلَيْسَ وَرَأْيِي إِنْ تَرَأَخْتُ مَنِيَّتِي لُزُومُ الْعَصَا تُحْنِي عَلَيْهَا الْأَصَابِعُ<sup>(٣)</sup>  
قال : وليس الوراء من الأضداد كما يقول بعض أهل اللغة . وسئل ثعلب : لم قيل : الوراء للأمام ؟ فقال : الوراء : اسم لما توارى عن عينك ، سواء أكان أمامك أو خلفك . وقال الفراء : إنما يجوز هذا في المواقيت من الأيام والليالي والدمر ، تقول : وراءك برد شديد ، وبين يديك برد شديد . ولا يجوز أن تقول للرجل وهو بين يديك : هو وراءك ، ولا للرجل : وراءك : هو بين يديك .

قوله تعالى : ( وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ) قال عكرمة ، وبجاهد ، والنفريون : الصديد : القيح والدم ، قاله قتادة ، وهو ما يخرج من بين جلد الكافر ولحمه .

(١) البيت من كلمة لسوار بن المضرب في « الكامل » : ٤٤٥ ، وهو في « مجاز القرآن » ٣٣٧/١ ، و « الطبري » ١/١٦ ، و « الجهرة » ١٧٧/١ ، و « م » ٤٩٥ ، و « القرطبي » ٣٥/١١ ، و « الحصان » ، و « التاج » : « ورى » .

(٢) ديوانه : ١٢ ، و « مختار الشعر الجاهلي » : ١٧٥ من قصيدة يستنذر بها إلى الشهادتين ابن المنذر ويحده .

(٣) البيت قييد بن ربيعة البكري ديوانه : ١٧٠ .

وقال القرظي : هو غُسالَة أهل النار ، وذلك ما يسيل من فروج الزناة . وقال ابن قتيبة : المعنى : يُسقى الصديدَ مكانَ الماء ، قال : ويجوز أن يكون على التشبيه ، أي : ما يُسقى ماء كأنه صديد <sup>(١)</sup> .

قوله تعالى : ( يتجرَّعه ) والتجرع : تناول المشروب جرعة جرعة ، لا في مرة واحدة ، وذلك لشدة كراهته له ، وإنما يُكره على شربه .

قوله تعالى : ( ولا يكاد يُسبِّغه ) قال الزجاج : لا يقدر على ابتلاعه ، تقول : ساغ لي الشيء ، وأسفته . وروى أبو أمامة عن رسول الله ﷺ أنه قال : « يُتَرَبَّإُ إليه فيكرهه ، فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقمت فروة رأسه ، فإذا شربه قطع أماءه حتى يخرج من دبره » <sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ( ويأتيه الموت ) أي : هم الموت وكرهه وألمه ( من كل مكان ) وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : من كل شجرة في جسده ، رواه عطاء عن ابن عباس . وقال سفيان الثوري : من كل عِرْق . وقال ابن جريج : تملق نفسه عند حنجرتة ، فلا يخرج من فيه فتموت ، ولا ترجع إلى مكانها فتجد راحة .

(١) كذا الأصل ، والذي في « غرب القرآن » لابن قتيبة ٢٣٩ : أي : يسقى ماء كأنه صديد .  
(٢) « الطبري » ١٣/١٩٦ ، و « المسند » : ٥/٢٦٥ ، وذكره ابن كثير في « تفسيره » ٥٢٦/٢ ، من رواية أحمد في « المسند » وقال : وهكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله ابن المبارك ، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم ، من حديث بقية بن الوليد عن سقر بن عمرو به . وذكره السيوطي في « الدر » ٤/٧٢ وزاد نسبه للترمذي ، والنسائي ، وابن أبي الدنيا في صفة النار ، وأبي بلى ، وابن اللذر ، والطبراني ، وأبي نعيم في « الحلية » وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البهت والنور .

والثاني : من كل جهة ، من فوقه وتحت ، وعن يمينه وشماله ، وخلفه وقُدَّامه ، قاله ابن عباس أيضاً .

والثالث : أنها البلايا التي نصيب الكافر في النار ، سماها موتاً ، قاله الأخفش .  
قوله تعالى : ( وما هو بِمَيِّتٌ ) أي : موتاً تنقطع معه الحياة . ( ومن ورائه ) أي : من بعد هذا العذاب . قال ابن السائب : من بعد الصديد ( عذاب غليظ ) .  
وقال إبراهيم التيمي : بعد الخلود في النار . والغليظ : الشديد .

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾

قوله تعالى : ( مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف ، وإنما المثل للآعمال ، فالمضى : مثل أعمال الذين كفروا . ومثله : ( وبوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسوذة ) [ الزمر : ٦٠ ] ، أي : ترى وجوههم . وجعل المسووف تاباً لليوم في إعرابه ، وإنما المسووف للريح ، وذلك جائز على جيتين :

إحداها : أن المسووف ، وإن كان للريح ، فإن اليوم يوصف به ، لأن الريح فيه تكون ، فجاز أن تقول : يوم عاصف ، كما تقول : يوم بارد ، ويوم حار .  
والوجه الآخر : أن تريد : في يوم عاصف الريح ، فتحذف الريح ، لأنها قد ذكرت في أول الكلام ، كما قال الشاعر :

وَبُضْحِكُ عِرْفَانٍ الدُّرُومِ جُلُودَنَا

إذا كانَ يَوْمٌ مُظْلِمٌ الشَّمْسُ كَنَاسِفٍ

يريد : كاسف الشمس . وروي عن سيويه أنه قال : في هذه الآية إضمار ، والمعنى : ومما نقص عليك مثل الذين كفروا ، ثم ابتداء فقال : « أعمالهم كرماد » . وقرأ النخعي ، وابن يسر ، والجحدري : « في يوم حاصف » بغير تنوين اليوم . قال المفسرون : ومعنى الآية : أن كل ما يتقرب به المشركون بحبسط ولا يتنعمون به ، كالرماد الذي سفتته الريح فلا يُقدَّر على شيء منه ، فهم لا يقدرُونَ مما كسبوا في الدنيا على شيء في الآخرة ، أي : لا يجدون ثوابه ، ( ذلك هو الضلال البعيد ) من النجاة .

﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَئُشَّ بِذُنُوبِكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ . وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾  
قوله تعالى : ( ألم تر ) فيه قولان :

أحدهما : أن مناه : ألم تُخْبِر ، قاله ابن السائب . والثاني : ألم تعلم ، قاله مقاتل ، وأبو عبيدة .

قوله تعالى : ( خلق السموات والأرض بالحق ) قال المفسرون : أي : لم يخلقهن عبثاً ، وإنما خلقهن لأمر عظيم . ( إن يشأ يُذهبكم ) قال ابن عباس : يريد : يمتك باممشر الكفار ويخلق قوماً غيركم خيراً منكم وأطوع ، وهذا خطاب لأهل مكة .

قوله تعالى : ( وما ذلك على الله بعزيز ) أي : بمتع متعذر .

﴿ وَبَرَزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا فَقَالَ الضُّعُفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَقُلْ أَنْتُمْ تُؤْتُونَ عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَهَدَيْنَاكُمْ سَوَاءَ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنَ الْحَيْصِ ﴾

قوله تعالى : ( وبرزوا لله جميعاً ) لفظه لفظ الماضي ، ومعناه المستقبل ، والمعنى : خرجوا من قبورهم يوم البعث ، واجتمع التابع والتبوع ، ( فقال الضعفاء ) وهم الاتباع ( الذين استكبروا ) وهم التبوعون : ( إنا كنّا لكم تبعاً ) قال الزجاج : هو جمع تابع ، يقال : تابع وتبع ، مثل : غائب وغيب ، والمعنى : تبعناكم فيما دعوتونا إليه .

قوله تعالى : ( فهل أنتم مُنشئون عنا ) أي : دافعون عنا ( من عذاب الله من شيء ) . قال القادة : ( لو هدانا الله ) أي : لو أُرشدنا في الدنيا لأُرشدناكم ، يريدون : أن الله أضلّا فدعوناكم إلى الضلال ، ( سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ) قال ابن زيد : إن أهل النار قال بعضهم لبعض : تعالوا نبيكي ونضرع ، فأتانا أدرك أهل الجنة الجنة يبعثهم ، ونضرعهم ، فبكنوا ونضرعوا ، فلما رأوا ذلك لا ينفعهم ، قالوا : تاكلوا نصبر ، فأتانا أدرك أهل الجنة الجنة بالصبر ، فصبروا صبراً لم يُر مثله قط ، فلم ينفعهم ذلك ، فمندها قالوا : « سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص » . وروى مالك بن أنس عن زيد بن أسلم قال : جزعوا مائة سنة ، وصبروا مائة سنة . وقال مقاتل : جزعوا خمس مائة عام ، وصبروا خمس مائة عام . وقد شرحنا معنى المحيص في سورة ( النساء : ١٢١ ) .

﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَأَدْخِلَ



الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٣﴾

قوله تعالى : ( وقال الشيطان ) قال المفسرون : يعني به إبليس ، ( لما قضى الأمر ) أي : مُفرغ منه ، فدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، فحينئذ يجتمع أهل النار بالسُّوم على إبليس ، فيقوم فيما بينهم خطيباً ويقول : ( إنا الله وعدكم وعهد الحق ) أي : وعدكم كَوْنُ هذا اليوم قَصْدَكُمْ ( ووعدنكم ) أنه لا يكون ( فأخلفنكم ) الوعد ( وما كان لي عليكم من سلطان ) أي : ما أظهرت لكم حُجَّةً على ما ادَّعيت . وقال بعضهم : ما كنت أملككم فأكرهكم ( إلا أن دعونكم ) وهذا من الاستثناء المتقطع ، والمعنى : لكن دعونكم ( فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا أنفسكم ) حيث أجتبوني من غير برهان ، ( ما أنا بمصرخكم أي : بمخيشكم ) ( وما أنتم بمصرخي ) أي : بغيثي . قرأ حمزة « بمصرخي » فحرك الياء إلى الكسر ، وحرَّكها الباقون إلى الفتح . قال قطرب : هي لنة في بني يربوع ، يعني : قرعة حمزة . قال اللغويون : يقال : استصرخني فلان فأصرخته ، أي : استناني فأعنته . ( إني كفرت ) اليوم بأشراككم إياي في الدنيا مع الله في الطاعة ، ( إن الظالمين ) يعني : المشركين .

قوله تعالى : ( بإذن ربهم ) أي : بأمر ربهم . وقوله : ( تحييتهم فيها سلام ) قد ذكرناه في ( يونس : ١٠ ) .

﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ . تُؤْتِي أُكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ألم تر كيف ضرب الله مثلاً ) قال المفسرون : ألم تر بين

قلبك فتعلم بأعلامي إياك كيف ضرب الله مثلاً ، أي : يَسِّنْ شَبَّهَا ، ( كلمة طيبة )  
قال ابن عباس : هي شهادة أن لا إله إلا الله . ( كشجرة طيبة ) أي : طيبة الثمرة ،  
فترك ذكر الثمرة اكتفاءً بدلالة الكلام عليه .

وفي هذه الشجرة ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها النخلة ، وهو في « الصحيحين » من حديث ابن عمر عن  
النبي ﷺ <sup>(١)</sup> ، وقد رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وبه قال ابن مسعود ،  
وأُس بن مالك ، وعبد الله بن مسعود ، وعكرمة ، والضحاك في آخرين .

والثاني : أنها شجرة في الجنة ، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس .

والثالث : أنها المؤمن ، وأصله الثابت أنه يسلم في الأرض ويبلغ عمله  
السماء . وقوله : ( مُتَوَنِّي أَكْثَلُهَا كُلَّ حِينٍ ) فالمؤمن يذكر الله كل ساعة من النهار ،  
رواه عطية عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( أصلها ثابت ) أي : في الأرض ، ( وفرعها ) أعلاها عالٍ  
( في السماء ) أي : نحو السماء ، وأَكْثَلُهَا : ثمرها . وفي الجين هاهنا ستة أقوال :

(١) البخاري ١/١٣٠ ، ومسلم ٤/٢١٦٥ ، ولفظه عندهما : عن عبد الله بن عمر بن  
الخطاب رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ « إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها ،  
وإنها مثل المسلم ، فحذثوني بما هي ؟ » فوقع الناس في شجر البوادي ، قال عبد الله : ووقع  
في نفسي أنها النخلة ، فاستحييت ، ثم قالوا : حدثنا ما هي يا رسول الله ؟ قال : فقال : « هي  
النخلة » . قال الدلاء : شبه النخلة بالمسلم في كثرة خيرها ودولم ظلها وطيب ثمرها ، ووجوده على  
الدوام ، فإنه من حين يطلع ثمرها لا يزال يؤكل منه حتى يبس ، وبعد أن يبس يتخذ منه  
منافع كثيرة ، ومن خشبها وورقها وأغصانها ، فيستعمل جذوعاً وحطباً وعمياً وخامساً وحصراً  
وحبالاً وألواناً وغير ذلك ، ثم آخر شيء منها نواها ، ويستنفع به علفاً للابل ، ثم جدل نباتها  
وحسن هيئة ثمرها ، فهي منافع كلها ، وخير وجمال ، كما أن المؤمن خير كله ، من كثرة  
طاعته ومكارم أخلاقه .

أحدها : أنه ثمانية أشهر ، قاله علي عليه السلام .

والثاني : ستة أشهر ، رواه سعيد بن جبيرة عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وعكرمة ، وقائدة .

والثالث : أنه بُكَرَة وعشية ، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس .

والرابع : أنه السنة ، روي عن ابن عباس أيضاً ، وبه قال مجاهد ، وابن زيد .  
والخامس : أنه شهران ، قاله سعيد بن المسيب .

والسادس : أنه مُدَوَة وعشية وكل ساعة ، قاله ابن جرير .

فمن قال : ثمانية أشهر ، أشار إلى مُدَوَة حملها باطناً وظاهراً ، ومن قال : سنة أشهر ، فهي مدة حملها إلى حين صرامها ، ومن قال : بُكَرَة وعشية ، أشار إلى الاجتناء منها ، ومن قال : سنة ، أشار إلى أنها لا تحمل في السنة إلا مرة ، ومن قال : شهران ، فهو مدة صلاحها . قال ابن المسيب : لا يكون في النخلة أكلها إلا شهرين . ومن قال : كل ساعة ، أشار إلى أن ثمرتها تؤكل دائماً . قال قائدة : تؤكل ثمرتها في الشتاء والصيف . قال ابن جرير : الطلع في الشتاء من أكلها ، والبلح والبُسْر والرطب والتمر في الصيف .

فأما الحكمة في تمثيل الإيمان بالنخلة ، فمن أوجه :

أحدها : أنها شديدة الثبوت ، فشبهت ثبات الإيمان في قلب المؤمن بثباتها .

والثاني : أنها شديدة الارتفاع ، فشبهت ارتفاع عمل المؤمن بارتفاع فروعها .

والثالث : أن ثمرتها تأتي في كل حين ، فشبهت ما يكسب المؤمن من بركة

الإيمان وثوابه في كل وقت بثمرتها المجتناة في كل حين على اختلاف صنوفها ،

فالمؤمن كلما قال : لا إله إلا الله ، صعدت إلى السماء ، ثم جاءه خيرها ومنفعتُها .

والرابع : أنها أشبه الشجر بالإنسان ، فإن كل شجرة يقطع رأسها تنشب غصونها من جوانبها ، إلا هي ، إذا قطع رأسها يمت ، ولأنها لا تحمل حتى تلقح ، ولأنها فضلة تربة آدم عليه السلام فيها يروى <sup>(١)</sup> .

﴿ وَمَثَلُ كُلِّ نَفْسٍ كَشَجَرَةٍ خَبِثَةٍ اجْتَنُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ ﴾

قوله تعالى : ( ومثل كلمة خبيثة ) قال ابن عباس : هي الشجرة .

وقوله : ( كشجرة خبيثة ) فيها خمسة أقوال :

أحدها : أنها الخنظلة ، رواه أنس بن مالك عن النبي ﷺ <sup>(٢)</sup> ، وبه قال أنس ، ومجاهد .

والثاني : أنها الكافر ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . وروى العوفي عنه أنه قال : الكافر لا يقبل عمله ، ولا يصعد إلى الله تعالى ، فليس له أصل في الأرض ثابت ، ولا فرع في السماء .

والثالث : أنها الكشوثى <sup>(٣)</sup> رواه الضحاك عن ابن عباس .

والرابع : أنه مكيل ، وليست بشجرة مخلوقة ، رواه أبو ظبيان عن ابن عباس .

(١) هو حديث ضعيف ولعله « أكرموا عنكم النخلة » ، فإنها خلقت من فضلة طينة آدم ... ، رواه أبو بلى في « مسنده » وابن أبي حاتم ، والقبلي في « الضعفاء » ، وابن عدي في « الكامل » ، وابن السني وأبو نعيم معاً في « الطب » ، وابن مردويه من طريق مسرور بن سعيد التميمي عن الأوزاعي عن عروة بن روم عن علي مرفوعاً . ومسرور بن سعيد التميمي غزاه ابن حبان ، وقال القبلي : حديثه غير محفوظ ولا يعرف إلا به ، وقال ابن عساكر : عروة لم يدرك علياً ، والحديث غريب ، والتميمي مجهول .

(٢) « الطبري » ٢١٢/١٣ ، من حديث حماد بن سلمة عن شعيب بن الحجاب عن أنس بن مالك ، وإسناده صحيح .

(٣) الكشوثى : ثبت يتعلق بالأغصان ولا عرف له في الأرض .

والخامس : أنها التوم ، روي عن ابن عباس أيضاً .  
 قوله تعالى : ( اجتث ) قال ابن قتبية : استؤصلت وقطعت . قال الزجاج :  
 ومعنى اجتثت الشيء في اللغة : أخذت جذته بكاملها .  
 وفي قوله : ( ماله من قرار ) قولان :  
 أحدهما : ماله من أصل ، لم تضرب في الأرض عرقاً .  
 والثاني : ماله من ثبات .  
 ومعنى تشبيه الكافر بهذه الشجرة أنه لا يصعد للكافر عمل صالح ، ولا قول  
 طيب ، ولا لقوله أصل ثابت .  
 ﴿ يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
 وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾  
 قوله تعالى : ( يثبت الله الذين آمنوا ) أي : يثبتهم على الحق بالقول الثابت ،  
 وهو شهادة أن لا إله إلا الله .

قوله تعالى : ( في الحياة الدنيا وفي الآخرة ) فيه قولان :  
 أحدهما : أن الحياة الدنيا : زمان الحياة على وجه الأرض ، والآخرة : زمان  
 المسألة في القبر ، وإلى هذا المعنى ذهب البراء بن عازب ، وفيه أحاديث متعددة <sup>(١)</sup> .  
 والثاني : أن الحياة الدنيا : زمن السؤال في القبر ، والآخرة : السؤال في القيامة ،  
 وإلى هذا المعنى ذهب طاووس ، وثلاثة . قال المفسرون : هذه الآية وردت في  
 فتنة القبر ، وسؤال المسكين ، وثقفي الله تعالى للمؤمنين كلمة الحق عند السؤال ،  
 وثبته إياه على الحق . ( ويضلُّ الله الظالمين ) يعني : المشركين ، يضلهم عن  
 هذه الكلمة ، ( ويفعل الله ما يشاء ) من هداية المؤمن وإضلال الكافر .

(١) انظر في الطبري ٣/٢١٣ - ٢١٨ وابن كثير ٢/٥٣١ - ٥٣٨ الأحاديث الواردة  
 في ذلك ، عند تفسير هذه الآية .

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ . جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنسَوْنَ الْقُرْآنَ﴾

قوله تعالى : ( ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً ) في المشار إليهم سبعة أقوال :

أحدها : أنهم الأفجزان من قريش : بنو أمية ، وبنو المنيرة ، روي عن عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب .

والثاني : أنهم منافقو قريش ، رواه أبو الطفيل عن علي .

والثالث : بنو أمية ، وبنو المنيرة ، ورؤساء أهل بدر الذين ساقوا أهل بدر إلى بدر ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والرابع : أهل مكة ، رواه عطاء عن ابن عباس ، وبه قال الضحاك .

والخامس : المشركون من أهل بدر ، قاله مجاهد ، وابن زيد .

والسادس : أنهم الذين قتلوا بيدراً من كفار قريش ، قاله سعيد بن جبير ، وأبو مالك .

والسابع : أنها عامة في جميع المشركين ، قاله الحسن . قال المفسرون : وتبدلهم نعمة الله كفراً ، أن الله أنعم عليهم برسوله ، وأسكنهم حرمه ، فكفروا بالله وبرسوله ، ودعوا قومهم إلى الكفر به ، فذلك قوله : ( وأحلوا قومهم دار البوار ) أي : الهلاك . ثم فسر الدار بقوله : ( جهنم يصلونها ) أي : يقاسون حرها ( وينس القرآن ) أي : ينس القرآن .

﴿وَجَعَلُوا اللَّهَ انْدَادًا لِّبُضُلِهِمْ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾

قوله تعالى : ( وجعلوا لله أنداداً ) قد يثناه في سورة ( البقرة : ٢٢ ) ، واللام في « لِيُضِلُّوْا » لام المافية ، وقد سبق شرحها [ يونس : ٨٨ ] ، ومن قرأ « لِيُضِلُّوْا » بضم الياء ، أراد : لِيُضِلُّوْا الناس عن دين الله .

قوله تعالى : ( قل تمنوا ) أي : في حياتكم الدنيا ، وهذا وعيد لهم . قال ابن عباس : لو كان الكافر مريضاً لا يتم ، جائعاً لا يأكل ولا يشرب ، لكان هذا نعيماً يتمتع به بالقياس إلى ما يصير إليه من العذاب ، ولو كان المؤمن في أتم عيش ، لكان بؤساً عندما يعير إليه من نعم الآخرة .

﴿ قُلْ لِمِبادِي الَّذِيْنَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ . اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفَلَكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ . وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَالِّيَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمْ السَّيْلَ وَالنَّهَارَ . وَأَنْتُمْ مِنْ كُلِّ مَآسَأٍ لَثُومُونَ وَإِنْ تَمُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ . وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَا كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ قَنْ تَنْبَعِثُنِي فَإِنَّهُ مِيتِي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( قل لمبادي الذين آمنوا ) أسكن ابن عامر ، وحمة ، والكسافي

بإه « عبادي » .

قوله تعالى : ( يقيموا الصلاة ) قال ابن الأنباري : معناه : قل لمبادي :

أقيموا الصلاة وأتقوا ، يقيموا ويتفقوا ، فحُذِفَ الأمران ، وترك الجوابان ، قال الشاعر :

فأيُّ امرئٍ أنتَ أيُّ امرئٍ إذا قيلَ في الحربِ من يُقدِّمُ  
أراد : إذا قيل : من يُقدِّمُ مُقدِّمٌ . ويجوز أن يكون المعنى : قل لعبادي أقيموا  
الصلاة ، وأتقوا ، فصُرِفَ عن لفظ الأمر إلى لفظ الخبر . ويجوز أن يكون  
المعنى : قل لهم ليقيموا الصلاة ، وليتفقوا ، فحُذِفَ لام الأمر ، لدلالة « قل »  
عليها . قال ابن قتيبة : والجلال مصدر خاللت فلاناً خِلالاً وُخالَّةً ، والاسم  
الخِلَّةُ ، وهي الصداقة .

قوله تعالى : ( وسخر لكم الأنهار ) أي : ذللها ، تجري حيث تريدون ،  
وتركبون فيها حيث تشاؤون . ( وسخر لكم الشمس والقمر ) لتتنفصوا بهما  
وتستضيئوا بضوئهما ( دائبين ) في إصلاح ما يُصلحانه من النبات وغيره ، لا يفتران .  
ومعنى الذئوب : مرور الشيء في العمل على عادة جارية فيه . ( وسخر لكم الليل )  
لتسكنوا فيه ، راحة لا يدانكم ، ( والنهار ) لتتنفصوا بعماشكم ، ( وآتاكم من كل  
ما سألتموه ) وفيه خمسة أقوال :

أحدها : أن المعنى : من كل الذي سألتموه ، قاله الحسن ، وعكرمة .

والثاني : من كل ما سألتموه ، لو سألتموه ، قاله الفراء .

والثالث : وآتاكم من كل شيء سألتموه شيئاً ، فأضمر الشيء ، كقوله :  
( وأوئيت من كل شيء ) [ التل : ٣٣ ] أي : من كل شيء في زمانها شيئاً ،  
قاله الأنخس .

والرابع : من كل ما سألتموه وما لم تسألوه ، لأنكم لم تسألوا شئاً ولا قرأ



ولا كثيراً من النِّعم التي ابتدأكم بها ، فاكثُرني بالأول من الثاني ، كقوله :  
( سرايل تقيمكم الحر ) [ التحد : ٨١ ] ، قاله ابن الأنباري .

والخماس : على قراءة ابن مسعود ، وأبي رزق ، والحسن ، وعكرمة ،  
وقتادة ، وآبان عن عاصم ، وأبي حاتم عن يعقوب : « من كلِّ ما » بالتثنية من  
غير إضافة ، فالمعنى : أنا كم من كلِّ ما لم تسألوه ، قاله قتادة ، والضحاك .  
قوله تعالى : ( وإن تعدوا نعمة الله ) أي : إنسامه ( لا تحصوها ) لا تطبقوا  
الإتيان على جميعها بالعدِّ لكثرتها . ( إن الإنسان ) قال ابن عباس : يريد أبا جهل .  
وقال الزجاج : الإنسان اسم للجنس يُقصد به الكافر خاصة .  
قوله تعالى : ( لظلموا كفَّار ) الظُّلوم هاهنا : الشاكرُ غيرَ مَنْ أنعم عليه ،  
والكفَّار : الجحود نعيم الله تعالى .

قوله تعالى : ( اجعل هذا البلد آمناً ) قد سبق تفسيره في سورة ( البقرة : ١٢٦ ) .  
قوله تعالى : ( واجنبي وبني ) أي : جتنبني وإياهم ، والمعنى : تبجني على اجتناب  
عبادتها . ( رب إنهن أضللن كثيراً من الناس ) يعني : الأصنام ، وهي لا توصف  
بالإضلال ولا بالفعل ، ولكنهم لما ضلُّوا بسببها ، كانت كأنها أضلَّتْهم . ( فن  
تبجني ) أي : على ديني التوحيد ( فانه مبجني ) أي : فهو على مبجني ، ( ومن  
عصاني فإني غفور رحيم ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : ومن عصاني ثم تاب فإني غفور رحيم ، قاله السدي .

والثاني : ومن عصاني فيما دون الشرك ، قاله مقاتل بن حيان .

والثالث : ومن عصاني فكفر فإني غفور رحيم أن تتوب عليه فتهديه إلى  
التوحيد ، قاله مقاتل بن سليمان . وقال ابن الأنباري : يحتمل أن يكون دعا بهذا  
قبل أن يُعلمه الله تعالى أنه لا ينفك عن الشرك كما استغفر لأبيه .

﴿ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ربنا إني أسكنت من ذريتي ) في « مين » قولان .

أحدهما : أنها للتبويض ، قاله الأخفش ، والفراء .

والثاني : أنها للتوكيد ، والمعنى : أسكنت ذريتي ، ذكره ابن الأنباري .

قوله تعالى : ( بوادي غير ذي زرع ) يعني : مكة ، ولم يكن فيها حرث ولا

ماء . عند ( بيتك المحرم ) إنما سمي محرماً ، لأنه يحرم استحلال حرمانه والاستخفاف بحقه .

فإن قيل : ما وجه قوله : ( عند بيتك المحرم ) ولم يكن هناك بيت حينئذ ،

إنما بناه إبراهيم بعد ذلك بمدة ؟

فالجواب من ثلاثة وجوه :

أحدها : أن الله تعالى حرّم موضع البيت منذ خلق السموات والأرض ، قاله

ابن السائب .

والثاني : عند بيتك الذي كان قبل أن يرفع أيلم الطوفان .

والثالث : عند بيتك الذي قد جرى في سابق علمك أنه يحدث هاهنا ،

ذكرها ابن جرير . وكان أبو سليمان التميمي يقول : ظاهر الكلام يدل على أن

هذا الدعاء إنما كان بعد أن بُني البيت وصارت مكة بلدًا . والمفسرون على خلاف

ما قال . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد أن إبراهيم خرج من الشام ومعه ابنه إسماعيل

وأمه هاجر ومعه جبريل حتى قدم مكة وبها ناس يقال لهم : العماليق ، خارجاً من

مكة ، والبيت يومئذ ديوحة حراء ، فقال إبراهيم للجبريل : أهاطنا أمرت أن أضربها ؟ قال : نعم ؛ فأثرلها في مكانٍ من الحجر ، وأمر هاجر أن تتخذ فيه عريشاً ، ثم قال : ( ربنا إني أسكنت من ذريتي ... ) الآية . وفتح أهل الحجاز ، وأبو عمرو ياء « إني أسكنت » .

قوله تعالى : ( ربنا ليقيموا الصلاة ) في متعلق هذه اللام قولان :

أحدهما : أنها تتعلق بقوله : ( واجتنبني وبني أن نعبد الأصنام ) ، فالمنى : جنبهم الأصنام ليقيموا الصلاة ، هذا قول مقاتل .

والثاني : أنها تتعلق بقوله : ( أسكنت ) ، فالمنى : أسكنتهم عند بيتك ليقيموا الصلاة ، لأن البيت قبلة الصلوات ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( فاجعل أفئدة من الناس ) أي : قلوب جماعة من الناس . قال ابن الأنباري : وإنما عبر عن القلوب بالأفئدة ، لقرب القلب من الفؤاد وجاوزه ، قال امرؤ القيس :

رَمَتْنِي بِسَهْمٍ أَصَابَ الْفُؤَادَ      غَدَاةَ الرَّحِيلِ فَلَمْ أَتَشْصِرْ<sup>(١)</sup>

وقال آخر :

كَأَنَّ فُؤَادِي كُلَّمَا مَرَّ رَاكِبٌ      جَنَاحُ غُرَابٍ رَامَ نَهْضًا إِلَى وَكْرٍ

وقال آخر :

وإنَّ فُؤَادًا قَادَكَ لِصَبَابَةٍ      إِلَيْكَ عَلَى طُولِ الْهَوَى لَصَبُورٌ

يمنون بالفؤاد : القلب .

قوله تعالى : ( تهوي إليهم ) قال ابن عباس : تحين إليهم . وقال قتادة :

(١) ديوانه : ١٥٥ . وقوله : رمني سهم ، أي : نظرت إلي نظرة فم أثمر ، أي :

لم يبلغ حيي من فلبا ما بلغ حيا من قلي . وقال الطوسي : سهما هاتنا : حيناها .

تزع إليهم . وقال القراء : تريد ، كما تقول : رأيت فلانا يهوي نحوك ، أي : يريدك . وقرأ بعضهم : « يهوى إليهم » بمعنى : تهوام ، كقوله : ( ردف لكم ) [ التمدد : ٧٢ ] ، أي : ردفكم . و « إلى » توكيد للكلام . وقال ابن الأثير : « يهوي إليهم » : تنحط إليهم وتنحدر .

وفي معنى هذا الميل قولان :

أحدهما : أنه الميل إلى الحبح ، قاله الأكرثون .

والثاني : أنه حبٌ يسكنى مكة ، رواه عطية عن ابن عباس . وروى سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال : لو كان إبراهيم قال : فاجمل أفئدة الناس تهوي إليهم ، لحبته اليهود والنصارى ، ولكنه قال : من الناس .

﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾

قوله تعالى : ( ربنا إنك تعلم ما نخفي ) قال أبو صالح عن ابن عباس : ما نخفي من الوجد بفارقة إسماعيل ، وما نعلن من الحب له . قال المفسرون : إنما قال هذا لما نزل إسماعيل الحرم ، وأراد فراقه .

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ . رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ ﴾

قوله تعالى : ( الحمد لله الذي وهب لي على الكبر ) أي : بعد الكبر ( إسماعيل وإسحاق ) قال ابن عباس : وُلد له إسماعيل وهو ابن تسع وتسعين ، ووُلد له إسحاق وهو ابن مائة واثنين عشرة سنة .

قوله تعالى : ( رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَانِي ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وحمة ، وهيرة عن حفص عن عاصم : « وَتَقَبَّلْ دُعَانِي » ياء في الوصل . وقال البزي عن ابن كثير : يصل ويقف ياء . وقال قبل عن ابن كثير : يُشِمُّ الياء في الوصل ، ولا يثبتها ، ويقف عليها بالألف . الباقوت « دعاء » بغير ياء في الخالين . قال أبو علي : الوقف والوصل ياء هو القياس ، والإستام جائز ، لدلالة الكسرة على الياء . ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ قوله تعالى : ( رَبَّنَا اغفر لي ولوالدي ) قال ابن الأنباري : استغفر لأبويه وهما حبان ، طمعا في أن يُهْدَيَا إلى الإسلام . وقيل : أراد بوالديه : آدم ، وحواء . وقرأ ابن مسعود ، وأبي ، والنخعي ، والزهرى : « وَلِوَالِدَيَّ » بى : لإسماعيل وإسحاق ، يدل عليه ذكرهما قبل ذلك . وقرأ مجاهد : « وَلِوَالِدَيَّ » على التوحيد . وقرأ عاصم الجحدري : « وَلِوَالِدَيَّ » بضم الواو . وقرأ يحيى بن يسر ، والجوني : « وَلِوَالِدَيَّ » بفتح الواو وكسر الدال على التوحيد . ( يوم يقوم الحساب ) أي : يظهر الجزاء على الأعمال . وقيل : منته : يوم يقوم الناس للحساب ، فاكثني بذكر الحساب من ذكر الناس إذ كان المعنى مفهوماً .

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ . مُهْطِعِينَ مُقْنِعِينَ رِعْيًا وَمُسَيِّمًا لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْنِدُتْهُمْ هَوَاهُ ﴾

قوله تعالى : ( وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ) قال ابن عباس : هذا وعيد للظالم ، وتمزية للمظلوم .

قوله تعالى : ( إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو رزين ، وقتادة : « تَوْخِّرُهُمْ » بالتون ، أي : يؤخر جزاءهم ( ليوم تشخص فيه الأبصار ) أي : تشخص أبصار الخلائق لظهور الأحوال فلا تمتص .

قوله تعالى : ( مهطمين ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الإغطاع : النظر من غير أن يطرّف الناظر ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، والضحاك ، وأبو الضحى .

والثاني : أنه الإضرع ، قاله الحسن ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وأبو عبيدة . وقال ابن قتيبة : يقال : أهطع البعير في سيره ، واستهطع : إذا أسرع . وفي ما أسرعوا إليه قولان : أحدهما : إلى الداعي ، قاله قتادة . والثاني : إلى النار ، قاله مقاتل .

والثالث : أن المهطع : الذي لا يرفع رأسه ، قاله ابن زيد .

وفي قوله : ( مقتني رؤوسهم ) قولان :

أحدهما : رافعي رؤوسهم ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وأبو عبيدة ، وأنشد أبو عبيدة :

أَتَنْصُ نَحْوِي رَأْسَهُ وَأَتَنْمَأ كَأَنَّمَا أَبْصَرَ شَيْئًا أَطْمَأ<sup>(١)</sup>

وقال ابن قتيبة : المقنع رأسه : الذي رفضه وأقبل بطرفه على ما بين يديه . وقال الزجاج : رافعي رؤوسهم ، ملتصقة بأعناقهم . و « مهطمين مقتني رؤوسهم » نصب على الحال ، المعنى : ليوم تشخص فيه أبصارهم مهطمين .

(١) البيت غير منسوب في « الطبري » ٢٣٨/١٣ ، و « القرطبي » ٣٧٧/٩ . وأنص

رأسه : حركه كالنصب ، وأقصه : رفضه ، يقول : هز رأسه نحوي ، ورفضه بتأمني كما يتأمل شيئاً فيه مطمح له ، وهو شاهد على أن الاقتاع : هو الرفع .

والثاني : ناكسي رؤوسهم ، حكاه الماوردي عن المؤرج .

قوله تعالى : ( لا يردُّ إليهم طرفهم ) أي : لا ترجع إليهم أبصارهم من شدة النظر ، فهي شاخصة . قال ابن قتيبة : والمعنى : أن نظركم إلى شيء واحد . وقال الحسن : وجوه الناس يوم القيامة إلى السماء ، لا ينظر أحد إلى أحد .

قوله تعالى : ( وأقندتهم هواء ) الأفتدة : مساكن القلوب .

وفي معنى الكلام أربعة أقوال :

أحدها : أن القلوب خرجت من مواضعها فصارت في الخارج ، رواه عطاء عن ابن عباس . وقال قتادة : خرجت من صدورهم فنشيت في حلوقهم ، فأقندتهم هواء ليس فيها شيء .

والثاني : وأقندتهم ليس فيها شيء من الخير ، فهي كالخربة ، رواه الموفي عن ابن عباس .

والثالث : وأقندتهم متخرقة لانمي شيئاً ، قاله مرة بن شراحيل . وقال الزجاج : متخرقة لانمي شيئاً من الخوف .

والرابع : وأقندتهم جوف لا عقول لها ، قاله أبو عبيدة ، وأنشد لحسان :  
 أَلَا أُبْلِغُ أَبَا سُفْيَانَ عَتِي قَاتًا تَمَجُّوْفُ نَحِيبُ هَوَا<sup>(١)</sup>  
 فلي هذا يكون المعنى : أن قلوبهم خلت عن العقول ، ليارأوا من الهول . والعرب تسمي كل أجوف خاوٍ : هواء . قال ابن قتيبة : ويقال : أقندتهم منخوبة من الخوف والجبن .

(١) ديوانه : ٧ و « مجاز القرآن » ٣٤٤/١ ، و « الطبري » ٢٤١/١٣ ، و « القرطبي » ٣٧٧/٩ و « اللسان » ، و « التاج » ، هوا ، جوف . والحواف : الخالي الجوف ، يريد به الجبان ، وكذلك النخب والهواء .

﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِيبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرَّسُولَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَفْسَسْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ دَوَالٍ ﴾

قوله تعالى : ( وأنذر الناس ) أي : خوفهم ( يوم يأتيهم العذاب ) يعني به : يوم القيامة ؛ وإنما خصه بذكر العذاب ، وإن كان فيه ثواب ، لأن الكلام خرج مخرج التهديد للمصاة . قال ابن عباس : يريد بالناس هاهنا : أهل مكة . قوله تعالى : ( فيقول الذين ظلموا ) أي : أشركوا ( ربنا أخِّرنا إلى أجل قريب ) أي : أمهلنا مدة يسيرة . وقال مقاتل : سألوا الرجوع إلى الدنيا ، لأن الخروج من الدنيا قريب . ( نجيب دعوتك ) يعني : التوحيد ، فيقال لهم : ( أولم تكونوا أفسستم من قبل ) أي : حلقتم في الدنيا أنكم لا تبعثون ولا تنتقلون من الدنيا إلى الآخرة .

﴿ وَاسْكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ ﴾

قوله تعالى : ( وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ) أي : نزلتم في أماكنهم وقراهم ، كالخجر ومدين ، والقرى التي عذب أهلها . ومعنى « ظلموا أنفسهم » أي : ضروها بالكفر والمعصية . ( وتبين لكم ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي ، وأبو المتوكل التاجي « وَتُبَيَّنَ » بضم التاء . ( كيف فعلنا بهم ) يعني : كيف عذبناهم ، يقول : فكان ينبغي لكم أن تنزعروا عن المخالفة اعتباراً بما كنتم بعد ما علمتم فعلنا بهم ، ( وضربنا لكم الأمثال ) قال ابن عباس : يريد الأمثال التي في القرآن .



﴿ وَكَذَٰلِكَ مَكَّرُوا مَكْرَهُمْ ۚ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ ۚ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِيَتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ ، فَلَا تَخْشَبْنَ اللَّهَ عُثْلِفَ وَعَدِهِ رُسُلُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ۝ ﴾

قوله تعالى : ( وقد مكروا مكروهم ) في المشار إليهم أربعة أقوال :

أحدها : أنه نمرود الذي حاجَّ إبراهيم في ربه ، قال : لا أنتهي حتى أنظر إلى السماء ، فأمر بفرختي نسر فرُيتا حتى سمنا واستلجنا ، ثم أمر بتابوت فنُحت ، ثم جمل في وسطه خشبة ، وجعل على رأس الخشبة لحماً شديد الحمرة ، ثم جوعها وربط أرجلها بأوتار إلى قوائم التابوت . ودخل هو وصاحب له في التابوت وأغلق بابه ، ثم أرسلها ، فجعلوا يريدان اللحم ، فصعدا في السماء ماشاء الله ، ثم قال لصاحبه : افتح وانظر ماذا ترى ، ففتح ، فقال : أرى الأرض كأنها الدخان ، فقال له : أغلق ، ثم صعد ماشاء الله ، ثم قال : افتح فانظر ، ففتح ، فقال : ما أرى إلا السماء ، وما زداد منها إلا بُعداً ، قال : فصوب خشبتك ، فصوبها ، فانقضت النور تبرد اللحم ، فسمت الجبال هذئها ، فكانت نزول عن مراتبها . هذا قول علي بن أبي طالب . وفي رواية عنه : كانت للنسور أربعة . وروى السدي عن أشياخه : أنه ما زال يصعد إلى أن رأى الأرض يحيط بها بحر ، فكانها قلعة في ماء ، ثم صعد حتى وقع في ظلمة ، فلم ير ما فوقه ولم ير ما تحته ، ففرغ ، فصوب اللحم ، فانقضت النور ، فلما نزل أخذ في بناء الصرح . وروى عن ابن عباس أنه بنى الصرح ، ثم صعد منه مع النسور ، فلما لم يقدر على السماء ، اتخذ حصناً ، فأنى الله بنيانه من القواعد . وقال عكرمة : كان معه في التابوت غلام قد حمل القوس والنشاب ، فرمى بسهم فماد إليه ملطخاً بالدم ، فقال : كُفيت لآله السماء ، وذلك من دم سمكة في بحر مطلق في الهواء ، فلما هاله الارتفاع ،

قال لصاحبه : صَوَّبَ الخشبة ، فصَوَّبَهَا ، فأنحطت النُور ، فظنت الجبال أنه أمرُ  
 نزل من السماء فزالَت عَنْ مواضعها . وقال غيره : لما رأت الجبال ذلك ، ظنت  
 أنه قيام الساعة ، فكانت تَزُول ، وإلى هذا المعنى ذهب سعيد بن جبير ، وأبو مالك .  
 والقول الثاني : أنه مختصر ، وأن هذه القصة له جرت ، وأن النُور لما  
 ارتفعت تطلب اللحم إلى حيث شاء الله ، نودي : يا أيها الطاغية ، أين تريد ؟  
 ففرق ، ثم سمع الصوت فوقه ، فنزل ، فلما رأت الجبال ذلك ، ظنت أنه قيام  
 الساعة فكانت تَزُول ، وهذا قول مجاهد .

والثالث : أن المِثَار إليهم الأُمم المتقدمة . قال ابن عباس ، وعكرمة :  
 مكرم : شركهم .

والرابع : أنهم الذين مكروا برسول الله ﷺ حين هموا بقتله وإخراجه .  
 وفي قوله : ( وعند الله مكرم ) قولان : أحدهما : أنه محفوظ عنده حتى  
 يجازيهم به ، قاله الحسن ، وقتادة . والثاني : وعند الله جزاء مكرم .

قوله تعالى : ( وإن كان مكرم ) وقرأ أبو بكر ، وعمر ، وعلي ، وابن مسعود ،  
 وأبي ، وابن عباس ، وعكرمة ، وأبو العالية : « وإن كان مكرم » بالدال . ( تَزُول  
 منه الجبال ) . وقرأ الأكثرون « لَتَزُول » بكسر اللام الأولى من « تَزُول »  
 وفتح الثانية . أراد : وما كان مكرم تَزُول منه الجبال ، أي : هو أضعف وأوهن ،  
 كذلك فسرهما الحسن البصري . وقرأ الكسائي « لَتَزُول » بفتح اللام الأولى  
 وضم الثانية ، أراد : قد كادت الجبال تَزُول من مكرم ، كذلك فسرهما ابن الأثير .  
 وفي المراد بالجبال قولان :

أحدهما : أنها الجبال المعروفة ، قاله الجمهور .  
 والثاني : أنها ضربت مثلاً لأمر النبي ﷺ ، وثبوت دينه كثبوت الجبال

الراسية ، والمعنى : لو بلغ كيدهم إلى إزالة الجبال ، لما زال أمر الإسلام ، قاله الزجاج . قال أبو علي : ويدل على صحة هذا قوله : ( فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخَلِّفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ ) أي : فقد وعدك الظهور عليهم . قال ابن عباس : يريد بوعده : النصر والفتح وإظهار الدين . ( إن الله عزيز ) أي : منيع ( ذو انتقام ) من الكافرين ، وهو أن يجازيهم بالمقوبة على كفرهم .

﴿ يَوْمَ مُبَدَّلِ الْأَرْضِ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴾

قوله تعالى : ( يوم مُبَدَّلِ الأرض غير الأرض ) وروى أبان « يوم مُبَدَّلِ » بالنون وكسر الهمزة « الأرض » بالنصب ، « والسموات » بحقنض التاء ، ولا خلاف في نصب « غير » .

وفي معنى تبديل الأرض قولان :

أحدهما : أنها تلك الأرض ، وإنما يُزاد فيها ويُنقص منها ، وتذهب آكامها وجبالها وأوديتها وشجرها ، وتُمد مدَّة الأديم ، روى هذا المعنى أبو صالح عن ابن عباس . وقد روى أبو هريرة عن النبي ﷺ « يوم تبدل الأرض غير الأرض ، قال : يبسطها ويعبها مدَّة الأديم » (١) .

(١) الطبري ، ٢٥٢/١٣ ، وفي نسخة جهالة ، وهو جزء من حديث « الصور » المشهور ، وقد ذكره الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ١٤٦/٢ من رواية أبي القاسم العباري ، وقال في آخره : ثم ذكره بطوله ، ثم قال : هذا حديث مشهور ، وهو غريب جداً ، وبعضه شواهد في الأحاديث المتفرقة ، وفي بعض ألقاظه نكارة ، تفرد به اسماعيل بن رافع فأنس أهل المدينة . وقد اختلف فيه ، فهم من وقته ، ومنهم من ضعفه ، ونس على نكارة حديثه غير واحد من الأئمة ، كأحمد بن حنبل ، وابن أبي حاتم ، وعمرو بن أبي القلاس ، ومنهم من قال فيه : هو متروك الحديث . وقال ابن عدي : أحاديثه كلها فيها نظر ، إلا أنه يكتب حديثه في جملة الضعفاء . —

والثاني : أنها تبدل بنيرها . ثم فيه أربعة أقوال . أحدها : أنها تبدل بأرض  
غيرها يضاء كالفضة لم يسل عليها خطيئة . رواه عمرو بن ميمون عن ابن مسعود ،  
وعطاء عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد . والثاني : أنها تبدل ناراً ، قاله أبي بن  
كعب . والثالث : أنها تبدل بأرض من فضة ، قاله أنس بن مالك . والرابع :  
تبدل بخبزة يضاء ، فيأكل المؤمن من تحت قدميه ، قاله أبو هريرة ، وسعيد بن  
جبير ، والقرظي . وقال غيرهم : يأكل منها أهل الإسلام حتى يفرغ من حسابهم .  
فأما تبديل السنوات ، ففيه ستة أقوال :

أحدها : أنها تحل من ذهب ، قاله علي عليه السلام . والثاني : أنها  
نصير جنايا ، قاله أبي بن كعب . والثالث : أن تبديها : تكوير شمعتها وتائر  
نجومها ، قاله ابن عباس . والرابع : أن تبديها : اختلاف أحوالها ، فترة كالمهل ،  
ومرّة تكون كالدهان ، قاله ابن الأنباري . والخامس : أن تبديها أن تطوى  
كتطي السجل للكتاب . والسادس : أن تنشق فلا تطيل ، ذكرها الماوردي .  
قوله تعالى : ( ويرزوا لله الواحد القهار ) أي : خرجوا من القبور .

﴿ وَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ . سَرَّابِلُهُمْ  
مِنْ قَطِرَانٍ وَتَشْهَى أَوُجُهُهُمْ النَّارُ . لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ  
مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾  
قوله تعالى : ( ورى المجرمين ) يعني : الكفار ( مُّقْرَّنِينَ ) يقال : قرنت  
الشيء إلى الشيء : إذا وصلته به .

— قلت : ( أي ابن كثير ) وقد اختلف عليه في إسناد هذا الحديث . على وجوه كثيرة قد  
أوردتها في جزء على حدة . وأما سياقه فغريب جداً . ويقال : إنه جمه من أحاديث كثيرة  
وجمله سياقاً واحداً فأنكر عليه بسبب ذلك . وصحت شيخنا الحافظ أبي الحجاج الذي يقول : إنه رأى  
الوليد بن مسلم مصنفاً قد جمه كالشواهد لبعض مفردات هذا الحديث ، والله أعلم .

وفي معنى « مُقَرَّنِينَ » ثلاثة أقوال :

أحدها : أنهم يُقَرَّنُونَ مع الشياطين ، قاله ابن عباس . والثاني : أن أيديهم وأرجلهم قُرئت إلى رقابهم ، قاله ابن زيد . والثالث : يُقَرَّن بعضهم إلى بعض ، قاله ابن قتيبة .

وفي الأصفاة ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها الأغلال ، قاله ابن عباس ، وابن زيد ، وأبو عبيدة ، وابن قتيبة ، والزجاج ، وابن الأنباري . والثاني : القيود والأغلال ، قاله قتادة . والثالث : القيود ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

فأما السرايل ، فقال أبو عبيدة : هي القُمُصُ ، واحدها سِرْبَال . وقال الزجاج : السِرْبَال : كل ما لبس . وفي القَطِيرَانِ ثلاث لغات : فتح القاف وكسر الطاء ، وفتح القاف مع تسكين الطاء ، وكسر القاف مع تسكين الطاء . وفي مناه قولان :

أحدهما : أنه النحاس المذاب ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : أنه قَطِيرَانُ الإبل ، قاله الحسن ، وهو شيء يَتَحَلَّبُ من شجر مُهْنًا به الإبل <sup>(١)</sup> . قال الزجاج : وإِذَا جُعِلَ لَهُمُ الْقَطِيرَانُ ، لأنه يبانغ في اشتعال النار في الجلود ، ولو أراد الله تعالى المبالغة في إحراقهم بنير ذلك لَقَدَّرَ ، ولكنه حَذَّرَ ما يعرفون حقيقته . وقرأ ابن عباس ، وأبو رزین ، وأبو مجاز ، وعكرمة ، وقاتدة ، وابن أبي عبيدة ، وأبو حاتم عن يعقوب : « مِنْ قِطْرٍ » بكسر القاف وسكون الطاء والتثنية « أَنْ » بقطع الهمزة وفتحها ومدها . والقِطْرُ : النحاس ، وَأَنْ : قد انتهى حره .

(١) يقال : هنا الإبل يهونها ويهشها هنا ويهينها : ملامها بالهيناء ، وهو القطران .

قوله تعالى : ( وتثنى وجوههم النار ) أي : تملوها . واللام في ( ليَجْزِي ) متعلقة بقوله : ( وبرزوا ) .

﴿ هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنْذَرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾

قوله تعالى : ( هذا بلاغ للناس ) في المشار إليه قولان :

أحدهما : أنه القرآن . والثاني : الإنذار . والبلاغ : الكفاية . قال مقاتل : والمراد بالناس : أهل مكة .

قوله تعالى : ( وليُنْذَرُوا به ) أي : أنزل ليُنْذَرُوا به ، وليعملوا بما فيه من الحجج ( أنما هو إله واحد ، وليذْكُر ) أي : وليتعضد ( أولو الألباب ) .

## سورة الحج

وهي مكية كلها من غير خلاف نعلمه .

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ أَرَأَيْتَ نِزْلَآءَ الْكِتَابِ وَقرآنٍ مُبِينٍ ﴾

قوله تعالى : ( أَرَأَيْتَ نِزْلَآءَ الْكِتَابِ ) قد سبق يانه [ يونس : ١ ] .

قوله تعالى : ( وقرآنٍ مُبِينٍ ) فيه قولان :

أحدهما : أن القرآن : هو الكتاب ، مُجمع له بين الاسمين .

والثاني : أن الكتاب : هو التوراة والإنجيل ، والقرآن : كتابنا . وقد

ذكرنا في أول ( يوسف ) معنى المبين .

﴿ رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( رُبَّمَا ) وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحمة ،

والكسائي « رُبَّمَا » مشددة . وقرأ نافع ، وعاصم ، وعبد الوارث « رُبَمَا »

بالتخفيف . قال الفراء : أَسَدٌ وتيمم يقولون : « رُبَمَا » بالتشديد ، وأهل الحجاز

وكثير من قيس يقولون : « رُبَمَا » بالتخفيف . وتيمم الرّباب يقولون : « رُبَمَا »

بفتح الراء . وقيل : إنما قرئت بالتخفيف ، لِمَا فِيهَا مِنَ التَّخْفِيفِ ، والحروف

المضاعفة قد تحذف، نحو « إن » و « لكن » فانهم قد خففوها . قال الزجاج :  
يقولون : « رَبِّ رُجُلٍ جَانِي ، وَرَبِّ رُجُلٍ جَانِي ، وَأَنْشُدْ :  
أَزْهَرِ إِنَّ بَشِيرَ الْقِتَالِ قَانِي رَبِّ هَيْضَلٍ مَرَسٍ لَفَقْتُ بِهَيْضَلٍ  
هَذَا الْيَتِ لَا بِي كَبِيرِ الْهَذَلِ <sup>(١)</sup> ، وَفِي دِيوانِهِ :

رَبِّ هَيْضَلٍ لَجَبٍ لَفَقْتُ بِهَيْضَلٍ

وَالْهَيْضَلُ : جمع هَيْضَلَةٍ ، وهي الجماعة يُغزى بهم ، يقول : لفقتهم  
بأعدائهم في القتال . و « رَبِّ » كلمة موضوعة للتقليل ، كما أن « كم » للتكثير ،  
وإنما زيدت « ما » مع « رَبِّ » ليلبها الفعل ، تقول : « رَبِّ رُجُلٍ جَانِي ، وَرَبِّمَا  
جَانِي زَيْد . وقال الاخفش : أدخل مع « رَبِّ » ما ، لِيُسْكَمَ بالفعل بعدها ، وإن  
شئت جعلت « ما » بمنزلة « شيء » ، فكأنك قلت : « رَبِّ شيء » ، أي : « رَبِّ  
وَدَّ يَوَدُّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا . وقال أبو سليمان الدمشقي : « ما » عاها بمعنى « حين » ،  
فالمنى : « رَبِّ حِينَ يَوَدُّونَ فِيهِ .

واختلف المفسرون متى يقع هذا من الكفار ، على قولين :  
أحدهما : أنه في الآخرة . ومتى يكون ذلك ؟ فيه أربعة أقوال : أحدها :  
أنه إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم مَنْ شاء الله من أهل القبلة ، قال الكفار  
للمسلمين : ألم تكونوا مسلمين ؟ قالوا : بلى ، قالوا : فما أغنى عنكم إسلامكم وقد  
صرتم منا في النار ؟ قالوا : كانت لنا ذنوب فأخذنا بها ؛ فسمع الله ماقلوا ، فأمر  
بمن كان في النار من أهل القبلة فأُخرجوا ، فلما رأى ذلك الكفار ، قالوا :  
يا ليتنا كنا مسلمين فنُخرج كما أُخرجوا ، رواه أبو موسى الأشعري عن النبي ﷺ <sup>(٢)</sup> ،

(١) ديوان المفضلين ٨٨/٢ .

(٢) « الطبري » ٢/١٤ ، وفي « سننه » ، خالد بن قانع الأشعري ، قال الذهبي في « الميزان » :  
سننه أبو زرعة والنسائي . وقال أبو حاتم : ليس بقوي يكتب حديثه ، وقال أبو داود : —



وذهب إليه ابن عباس في رواية وأنس بن مالك ، ومجاهد ، وعطاء ، وأبو العالية ، وإبراهيم . والثاني : أنه ما يزال الله يرحم ويشفي حتى يقول : من كان من المسلمين فليدخل الجنة ، فذلك حين يَوَدُّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين ، رواه مجاهد عن ابن عباس <sup>(١)</sup> . والثالث : أن الكفار إذا عاينوا القيامة ، وَدُّوا لو كانوا مسلمين ، ذكره الزجاج . والرابع : أنه كلما رأى أهل الكفر حالاً من أحوال القيامة يَعدُّب فيها الكافر ويسلم من مكروها المؤمن ، وَدُّوا ذلك ، ذكره ابن الأنباري .

والقول الثاني : أنه في الدنيا ، إذا عاينوا وتبين لهم الضلال من الهدى وعلوا مصيرهم ، وَدُّوا ذلك ، قاله الضحاك .

فإن قيل : إذا قلتم : إن « رَبِّ » للتقليل ، وهذه الآية خارجة مخرج الوعيد ، فإنما يناسب الوعيد تكثير ما يتوعد به ، فمنه ثلاثة أجوبة ذكرها ابن الأنباري :

أحدهم : أن « رباً » تقع على التقليل والتكثير ، كما يقع التاهل على العطشان والريان ، والجوون على الأسود والأبيض .

والثاني : أن أهوال القيامة وما يقع بهم من الأهوال تكثر عليهم ، فإذا حادت إليهم عقوبتهم ، وَدُّوا ذلك .

— متروك الحديث . قال الذهبي : وهذا تجاوز في الحد ، فإن الرجل قد حدث عنه أحد بن حنبل ، ومسدد ، فلا يستحق الترك . والحديث ذكره ابن كثير ٥٤٦/٢ عن الطبراني من حديث خالد بن نافع الأشمري . وأورده السيوطي في « القد » ٩٢/٤ ، وزاد نسبه لابن أبي عاصم في « السنة » ، وابن أبي حاتم ، والمحاسن وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في البعث والنشور .

(١) الطبري ٣/١٤ .

والثالث : أن هذا الذي خُوفوا به ، لو كان مما يُؤدّي في حال واحدة من أحوال العذاب ، أو كان الإنسان يخاف الندم إذا حصل فيه ولا يتيقّنه ، لوجب عليه اجتنابه .

فإن قيل : كيف جاء بعد « ربما » مستقبل ، وسيلا أن يأتي بعدها الماضي ، تقول : ربما لقيت عبد الله ؟

فالجواب : أن ما وعد الله حقّ ، فستقبله بمنزلة الماضي ، يدل عليه قوله : ( وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم ) [ المائدة : ١١٦ ] وقوله : ( ونادى أصحاب الجنة ) [ الأعراف : ٤٤ ] ( ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت ) [ صبا : ٥١ ] ، على أن الكسائي والقرطبي حكيا عن العرب أنهم يقولون : ربما بندم فلان ، قال الشاعر :

رُبَّمَا تَجَزَّعُ النُّفُوسُ مِنَ الْأَمْرِ      حَرَلَهُ فُرْجَةُ كَحَلِّ الْمِقَالِ  
﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَسْتَمْتُمُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ذرم يأكلوا ) أي : دع الكفار يأخذوا حظوظهم في الدنيا ، ( ويلهم الأمل ) أي : ويشغلهم ما يأملون في الدنيا عن أخذ حظهم من الإيمان والطاعة ( فسوف يعلمون ) إذا وردوا القيامة وبأل ما صنعوا ، وهذا وعيد وتهديد ، وهذه الآية عند المفسرين منسوخة بآية السيف .

﴿ وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ . مَا تَسْتَبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وما أهلكنا من قرية ) أي : ما عذبنا من أهل قرية ( إلا

ولها كتاب معلوم ) أي أجل موقت لا يتقدم ولا يتأخر عنه . ( ما سبق من أمة أجلها ) « من » صلة ، والمعنى : ما تقدم وقتها الذي قدر لها بلوغه ، ولا تتأخر عنه . قال الفراء : إنما قال : « أجلها » لأن الأمة لفظها مؤنث ، وإنما قال : « يستأخرون » لإخراجاً له على معنى الرجال .

﴿ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ . كَوْمًا ثَانِيًا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وقالوا يا أيها الذي نُزِّلَ عليه الذكر ) قال مقاتل : نزلت في عبد الله بن أبي أمية ، والنضر بن الحارث ، ونوفل بن خويلد ، والوليد بن المغيرة . قال ابن عباس : والذكر : القرآن . وإنما قالوا هذا استهزاء ، لو أيقنوا أنه نُزِّلَ عليه الذكر ، ما قالوا : ( إنك لمجنون ) . قال أبو علي الفارسي : وجواب هذه الآية في سورة أخرى في قوله : ( ما أنت بمجنون ) [ القلم : ٢ ] .

قوله تعالى : ( لوما ثانياً ) قال الفراء : « لوما » و « لولا » لثناف منهاها : هلا ، وكذلك قال أبو عبيدة : هما بمعنى واحد ، وأنشد لابن مقبل :  
كَوْمًا الْحَيَاءِ وَكَوْمًا الدِّينِ عَيْشُكُمْ

بِبَعْضِ مَا فِيكُمْ إِذْ عَيْشُكُمْ عَوْرِي<sup>(١)</sup>

قال المفسرون : إنما سألوا الملائكة ليشهدوا له بصدقه ، وأن الله أرسله ، فأجابهم الله تعالى بقوله : ( ما نُزِّلُ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر « ما تُنَزَّلُ » بالثاء المفتوحة « الملائكة » بالرفع . وروى أبو بكر

(١) ديوانه : ٧٦ ، و « الطبري » ١٦/١٤ ، و « مجاز القرآن » ٣٤٦/١ ، و « القرطبي » ٤/١٠ ، و « البحر » لأبي حيان ٤٤٢/٥ ، و « شواهد الكشاف » ١٣٦ ، و « اللسان » بعض .

عن حاصم « ما نُزِّلَ » بضم التاء على ما لم يُسم فاعله . وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص من حاصم ، وخَلَفَ « ما نُزِّلَ » بالتون والراي مشددة « الملائكة » نصباً . وفي المراد بالحق أربعة أقوال :

أحدها : أنه العذاب إن لم يؤمنوا ، قاله الحسن . والثاني : الرسالة ، قاله مجاهد . والثالث : قبض الأرواح عند الموت ، قاله ابن السائب . والرابع : أنه القرآن ، حكاه الماوردي .

قوله تعالى : ( وما كانوا ) يعني : المشركين ( إذا مُنْظَرِينَ ) أي : عند نزول الملائكة إذا نزلت .

﴿ إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾

قوله تعالى : ( إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ ) من عادة الملوك إذا فعلوا شيئاً ، قل أحدكم : نحن فعلنا ، يريد نفسه وأتباعه ، ثم صار هذا عادة للملك في خطابه ، وإن انفرد بفعل الشيء ، فخطبت العرب بما تعقل من كلامها . والذِّكْر : القرآن ، في قول جميع المفسرين .

وفي هاء « له » قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى الذِّكْر ، قاله الأكثرون . قال قتادة : أنزله الله ثم حفظه ، فلا يستطيع إبليس أن يزيد فيه باطلاً ، ولا ينقص منه حقاً .

والثاني : أنها ترجع إلى النبي ﷺ ، قاله علي ، قاله علي : ( إِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ) من الشياطين والأعداء ، لقولهم : « إنك لجنون » ، هذا قول ابن السائب ، ومقاتل .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْرِ الْأَوَّلِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد أرسلنا من قبلك ) يعني : رسلاً ، فعُذِفَ المفعول ،

لدلالة الإرسال عليه . والشَّيْع : التفرّق ، وحكي عن القراء أنه قال : الشيعة : الأئمة المتابعة بعضها بعضاً فيما يجتمعون عليه من أمر .

﴿ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤْنَ ﴾

قوله تعالى : ( وما يأتيهم من رسول إلا كانوا به يستهزئون ) هذا تعزية لاني ﷺ ، والمعنى : إن كل نبي قبلك كان مبتلى بقومه كما ابتليت .

﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ﴾

قوله تعالى : ( كذلك نسلكه ) في المشار إليه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الفسك ، قاله ابن عباس ، والحسن ، وابن زيد .  
والثاني : أنه الاستهزاء ، قاله قتادة .

والثالث : التكذيب ، قاله ابن جريج ، والقراء .

ومعنى الآية : كما سلطنا الكفر في قلوب شيع الأولين ، ندخل في قلوب هؤلاء التكذيب فلا يؤمنوا . ثم أخبر عن هؤلاء المشركين ، فقال : ( لا يؤمنون به ) . وفي المشار إليه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الرسول . والثاني : القرآن . والثالث : العذاب .

قوله تعالى : ( وقد خلت سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ) فيه قولان :

أحدهما : مضت سُنَّةُ الله في إهلاك المكذِّبين .

والثاني : مضت سُنَّتُهُم بتكذيب الأنبياء .

﴿ وَكُوِّنَّا لِعِلْمِهِمْ نَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلَكُوا فِيهِ يَمْرُجُونَ .

لَقَالُوا لَئِنَّمَا تُكْذِرُ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ﴾

زاد السير ٤ م (٢٥)

قوله تعالى : ( ولو فتحنا عليهم باباً من السماء ) يعني : كفار مكة ( فظلموا فيه يرمجون ) أي : يسمدون ، يقال : ظل يفعل كذا : إذا فعله بالنهار .

وفي المشار إليهم بهذا الصعود قولان :

أحدهما : أنهم الملائكة ، قاله ابن عباس ، والضحاك ، فالمنى : لو كشف عن أبصار هؤلاء فرأوا باباً مفتوحاً في السماء والملائكة تصعد فيه ، لما آمنوا به .  
والثاني : أنهم المشركون ، قاله الحسن ، وقتادة ، فيكون المعنى : لو وصّلناهم إلى صعود السماء ، لم يستشعروا إلا الكفر ، لننادم .

قوله تعالى : ( لقالوا إنما سكرت أبصارنا ) قرأ الأكثرون بتشديد الكاف .  
وقرأ ابن كثير ، وعبد الوارث بتخفيفها . قال الفراء : ومعنى القراءتين متقارب ، والمعنى : حُبِسَتْ ، من قولهم : سَكَرَتِ الرِّيحُ : إذا سكنت وركدت . وقال أبو عمرو بن العلاء : معنى « سَكِرَتْ » بالتخفيف ، مأخوذ من سُكِرَ الشراب ، يعني : أن الأبصار حارت ، ووقع بها من فساد النظر مثل ما يقع بالرجل السكران من تثير العقل . قال ابن الأنباري : إذا كان هذا معنى التخفيف ، فسُكِرَتْ ، بالتشديد ، يراد به وقوع هذا الأمر مرة بعد مرة . وقال أبو عبيد : « سَكِرَتْ » بالتشديد ، من السكوز التي تمنع الماء الجريّة ، فكأن هذه الأبصار مُنعت من النظر كما يمنع السكرُ الماء من الجري . وقال الزجاج : « سَكِرَتْ » بالتشديد ، فسروها : أغشيت ، و « سَكِرَتْ » بالتخفيف : تحيَّرتُ وسكنتُ عن أن تنظر ، والغرب تقول : سَكَرَتِ الرِّيحُ تَسْكُرُ : إذا سكنت . وروى العوفي عن ابن عباس : « إِنَّمَا سَكِرَتْ أَبْصَارُنَا » قال : أَخَذَ بِأَبْصَارِنَا وَشَبَّهَ عَلَيْنَا ، وَإِنَّمَا سَحَرْنَا . وقال مجاهد : « سَكِرَتْ » سُدَّتْ بِالسَّيْحَرِ ، فَيَتَمَثَّلُ لِأَبْصَارِنَا غَيْرُ مَا نَرَى .

﴿ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ .  
وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ . إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ  
فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد جعلنا في السماء بروجاً ) في البروج ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها بروج الشمس والقمر ، أي : منازلها ، قاله ابن عباس ،  
وأبو عبيدة في آخرين . قال ابن قتيبة : وأسمائها : الحمل ، والثور ، والجوزاء ،  
والسرطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والمقرب ، والقوس ، والجدي ،  
والدلو ، والحوت .

والثاني : أنها قصور ، روي عن ابن عباس أيضاً . وقال عطية : هي قصور  
في السماء فيها الحرس . وقال ابن قتيبة : أصل البروج : الحصون .

والثالث : أنها الكواكب ، قاله مجاهد ، وقادة ، ومقاتل . قال أبو صالح :  
هي النجوم النظام . قال قتادة : سُميت بروجاً ، لظهورها .

قوله تعالى : ( وزينناها ) أي : حسناها بالكواكب .

وفي المراد بالنظرين قولان : أحدهما : أنهم المبصرون . والثاني : المتبصرون .

قوله تعالى : ( وحفظناها من كل شيطان رجيم ) أي : حفظناها أن يصل  
إليها شيطان أو يعلم من أمرها شيئاً إلا استراقاً ، ثم يتبعه الشهاب . والرجيم  
مشروح في ( آل عمران : ٣٦ ) .

واختلف العلماء : هل كانت الشياطين تُرمى بالنجوم قبل مبعث نبينا ﷺ ،

أم لا ؟ على قولين :

أحدهما : أنها لم تُرمَ حتى بُعث ﷺ ، وهذا المنى : مذكور في رواية

سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقد أخرج في « الصحيحين » من حديث سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال : انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسل عليهم الشهب <sup>(١)</sup> ، وظاهر هذا الحديث أنها لم تكن قبل ذلك . قال الزجاج : ويدل على أنها إنما كانت بعد مولد رسول الله ﷺ أن شعراء العرب الذين يتلون بالبرق والأشياء المسرعة ، لم يوجد في أشعارها ذكر الكواكب المنقضة ، فلما حدثت بعد مولد نبينا ﷺ ، استعملت الشعراء ذكرها ، فقال ذو الرمة :

كأنه كوكبٌ في إثر عِفْرِيَّةٍ مُسَوِّمٍ في سوادِ الليل مُنْقَضِبٍ <sup>(٢)</sup>

والثاني : أنه قد كان ذلك قبل نبينا ﷺ ، فروى مسلم في « صحيحه »

(١) البخاري ٢/٢١٠ و ٨/٥١٣ ، ومسلم ١/٣٣٦ ، ونسقه في البخاري بتمامه : « عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : انطلق النبي ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسل عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا : ما لكم ؟ فقالوا : أحيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسل علينا الشهب . قالوا : ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيء حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومشاربها ، فانظروا ما عدا الذي حال بينكم وبين خبر السماء ، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو نامة إلى النبي ﷺ وهو بنحلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة التجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له فقالوا : هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء ، فهناك حين رجعوا إلى قومهم فقالوا : يا قومنا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يهدي إلى الرشد فآمننا به ، وإن نترك ربنا أحداً ، فأرسل الله على نبيه ﷺ ( قل أوحى إلي ) وإنا أوحى إليه قول الجن . ورواه الترمذي ٢/١٦٧ ، وقال : هذا حديث حسن صحيح . وأورده ابن كثير ٢/١٦٢ من رواية البيهقي في « دلائل النبوة » .

(٢) ديوانه : ٣٦ طبع المكتب الإسلامي ، و « مجاز القرآن » ٢/٩٥ ، و « الكامل للبدر » ٨٣٣ ، و « الأمالي » لقالبي ٣/٦٥ ، و « اللسان » : قضب ، و « القرطبي » ١٣/٢٠٣ . وقوله : في إثر عفرية : أي : شيطان ، وقوله : مسوم ، أي : مسلم ، من السومة ، وهي العلامة . ومعنى البيت : كأن القور كوكب مسوم منقضب في إثر عفرية في سواد الليل .



من حديث علي بن الحسين عن ابن عباس قال : **بينما النبي ﷺ جالس في نفر من أصحابه ، إذ رمى بنجم ، فاستار ، فقال : « ما كنتم تقولون إذا كان مثل هذا في الجاهلية »** ، قالوا : **كنا نقول : يموت عظيم ، أو يولد عظيم ، قال : « فانها لا يرمى بها لموت أحد ولا لحياته ، ولكن ربنا إذا قضى أمراً ، سبَّح حملة العرش ، ثم سبَّح أهل السماء الذين يلونهم ، حتى يبلغ النسيح أهل هذه السماء ، ثم يستنبر أهل السماء السابعة حملة العرش : ماذا قال ربكم ؟ فيخبرونهم ، ثم يستنبر أهل كل سماه أهل سماه ، حتى ينهي الخبر إلى هذه السماء ، وتخطف الجن ويرمونها ، فاجأوا به على وجهه فوج حق ، ولكنهم يقرِفون فيه ويريدون »** (١) .  
وروي عن ابن عباس أن الشياطين كانت لا تُحجب عن السموات ، فلما ولد عيسى ، مُنعت من ثلاث سموات ، فلما ولد رسول الله ﷺ ، مُنموا من السموات كلها . وقال الزهري : **قد كان يرمى بالنجوم قبل مبث رسول الله ، وانكسها غلِطت حين بُعث ﷺ ، وهذا مذهب ابن قتيبة ، قال : وعلى هذا وجدنا الشعر القديم ، قال بشر بن أبي خازم ، وهو جاهلي :**  
**والمَيِّرُ يَرَهُنَّهَا النَّبَارُ وَجَحْشُهَا يَنْقَضُ خَلْفَهَا انْقِضَاضَ الْكُوكَبِ** (٢)  
**وقال أوس بن حَجَر ، وهو جاهلي (٣) :**

- (١) مسلم ١٧٥٠/٤ - ١٧٥١ ، وقد رواه المصنف بالثنى ، ورواه أحمد في د المسند ، من حديث ابن عباس رقم ( ١٨٨٢ ، ١٨٨٣ ) ، ولفظ المصنف قريب من لفظ أحمد .  
(٢) ديوانه : ٣٧ ، و « تأويل مشكل القرآن » ٣٣٣ ، و « المعاني الكبير » ٣٧٩/٢ ، و « الحيوان » ٢٧٩/٦ . شبه الحمار والجحش بالكوكب المنقضى في سرعتة وياضه ، وقال الجاحظ في « الحيوان » ٢٧٩/٦ : **وقد طمئت الرواة في هذا الشعر الذي أنشتموه إلى بشر بن أبي خازم من قوله : « والبير يرهقها ..... » البيت ، فزعموا أنه ليس من تأليفهم أن يصفوا عذرا الحمار بانقضاء الكوكب ، وقالوا : في شعر بشر مصنوع كثير مما قد احتملته كثير من الرواة على أنه من صحيح شعره .**  
(٣) ديوانه : ٣ ، و « المعاني الكبير » ٣٣٨/٢ ، و « غريب القرآن » ٣٣٤ ، و « الحيوان » ٢٧٤/٦ ، و « اللسان » : درأ .

فَاقْضِ كَالَّذِي يَتَّبِعُهُ شَعْرٌ يَنْزِلُ مِنْهُ طَلْبًا

قوله تعالى : ( إلا من استرق السمع ) أي : اختطف ماسمه من كلام الملائكة . قال ابن فارس : استرق السمع : إذا سمع مستخفياً . ( فأتبعه ) أي : لحقه ( شهاب مبین ) قال ابن تيمية : كوكب مضي . وقيل : « مبین » بمعنى : ظاهر براه أهل الأرض . وإنما يسترق الشيطان ما يكون من أخبار الأرض ، فأما وحي الله عز وجل ، فقد صانه عنهم .

واختلقوا ، هل يقتل الشهاب ، أم لا ؟ على قولين :

أحدهما : أنه يُحرق ويَحْتَل ولا يقتل ، قاله ابن عباس ، ومقاتل .

والثاني : أنه يقتل ، قاله الحسن . فعلى هذا القول ، هل يقتل الشيطان قبل أن يحرق بما سمع ، فيه قولان :

أحدهما : أنه يقتل قبل ذلك ، فعلى هذا ، لاتصل أخبار السماء إلى غير الأنبياء . قال ابن عباس : ولذلك انقطعت الكهانة .

والثاني : أنه يقتل بعد إلقائه ماسم إلى غيره من الجن ، ولذلك يسودون إلى الاستراق ، ولولم يصل ، لقطموا الاستراق .

﴿ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ . وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَكُمْ بِهِ إِذْ يُرَاقِبُ ﴾

قوله تعالى : ( والأرض مددناها ) أي : بسطناها على وجه الماء . ( وألقينا فيها رواسي ) وهي الجبال الثابتة ( وأنبتنا فيها ) في المشار إليها قولان :

أحدهما : أنها الأرض ، قاله الأكثرون . والثاني : الجبال ، قاله القراء .

وفي قوله : ( من كل شيء موزون ) قولان :

أحدهما : أن الموزون : المعلوم ، رواه التوفي عن ابن عباس ، وبه قال سعيد ابن جبير ، والضحاك . وقال مجاهد ، وعكرمة في آخرين : الموزون : المقدور . فلي هذا يكون المعنى : معلوم القدر كأنه قد وُزن ، لأن أهل الدنيا لما كانوا يعلمون قدر الشيء بوزنه ، أخبر الله تعالى عن هذا أنه معلوم القدر عنده بأنه موزون . وقال الزجاج : المعنى : أنه جرى على وزن من قدر الله تعالى ، لا يجاوز ما قدره الله تعالى عليه ، ولا يستطيع خلق زيادة فيه ولا نقصاناً .

والثاني : أنه عني به الشيء الذي يُوزَن كالذهب ، والنفضة ، والرصاص ، والحديد ، والكحل ، ونحو ذلك ، وهذا المعنى مروى عن الحسن ، وعكرمة ، وابن زيد ، وابن السائب ، واختاره الفراء .

قوله تعالى : ( وجعلنا لكم فيها مما يشاء ) في المشار إليها قولان :

أحدهما : أنها الأرض .

والثاني : أنها الأشياء التي أُنبت . والممايش جمع مبيشة . والمعنى : جعلنا لكم فيها أرزاقاً تبيشون بها .

وفي قوله : ( ومن لستم له برازقين ) أربعة أقوال :

أحدها : أنه الدواب والأنعام ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد .

والثاني : الوحوش ، رواه منصور عن مجاهد . وقال ابن قتيبة : الوحش ، والطير ، والسمك ، وأشياء ذلك مما لا يرزقه ابن آدم .

والثالث : العبيد والإماء ، قاله الفراء .

والرابع : العبيد ، والأنعام ، والدواب ، قاله الزجاج . قال الفراء : « ومن »

في موضع نصب ، فالجئ : جعلنا لكم فيها الماش ، والعبيد ، والإماء . ويقال :  
إنها في موضع خفض ، فالجئ : جعلنا لكم فيها ماعيش ولعن لسن له برازقين .  
وقال الزجاج : المعنى : جعلنا لكم الدواب ، والعبيد ، وكفيتهم مؤونة أرزاقها .  
فإن قيل : كيف قلتم : إن « من » هاهنا للوحوش والدواب ، وإنما تكون لمن يعقل ؟  
فالجواب : أنه لما أوصفت الوحوش وغيرها بالماش الذي الغالب عليه أن  
يوصف به الناس ، فيقال : للآدمي ماعيش ، ولا يقال : للفرس ماعاش ، جرت  
بجرى الناس ، كما قال : ( يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم ) [ النمل : ١٨ ] ،  
وقال : ( رأيتم في ساجدين ) [ يوسف : ٤ ] ، وقال : ( كل في فلك يسبحون )  
[ الأنبياء : ٣٣ ] ، وإن قلنا : أريد به العبيد ، والوحوش ، فإنه إذا اجتمع الناس  
وغيرهم ، غلب الناس على غيرهم ، لفضيلة العقل والتمييز .

﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ  
مَعْلُومٍ ﴾

قوله تعالى : ( وإن من شيء ) أي : وما من شيء ( إلا عندنا خزائنه ) وهذا  
الكلام عام في كل شيء . وذهب قوم من المفسرين إلى أن المراد به المطر خاصة ،  
فالجئ عندهم : وما من شيء من المطر إلا عندنا خزائنه ، أي : في حُكْمنا  
وتدبيرنا ، ( وما ننزله ) كل عام ( إلا بقدر معلوم ) لا يزيد ولا ينقص ، فما  
من عام أكثر مطراً من عام ، غير أن الله تعالى يصرفه إلى من يشاء ، ويعتمه  
من يشاء .

﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَافِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
فَأَنْسَقْنَا كُؤُودَهُ وَجَنَّبْنَاهُم مِّنَ الْمَسْجِدِ وَإِنَّا لَخَائِدُونَ لِمَنِ  
نُخْبِئُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ ﴾

فوله تعالى : ( وأرسلنا الرياح لواقح ) وقرأ حمزة : وخلف : «الريح» . وكان أبو عبيدة يذهب إلى أن «لواقح» بمعنى ملاقع ، فسقطت الميم منه ، قال الشاعر :  
 لَيْبُكَ يَزِيدُ بَأْسُ لِيضْرَاعَةٍ وَأَشْمَتُ مِمْنُ طَوْحَتِ الطَّوْائِسِ<sup>(١)</sup>  
 أراد : المطاوح ، فحذف الميم ، ففنى الآية عنده : وأرسلنا الرياح مُلقِحةً ، فيكون هاهنا فاعلٌ بمعنى مفعول ، كما أتى فاعلٌ بمعنى مفعول ، كقوله : ( ماء دافق ) [ الطارق : ٦ ] أي : مدفوق ، و ( عيشة راضية ) [ الحاقة : ٢١ والقارعة : ٧ ] أي : سرهنية ، وكقولهم : ليل نائم ، أي : منوم فيه ، ويقولون : أهبل الثبت ، فهو باقل ، أي : مبقل . قال ابن تينة : يريد أبو عبيدة أنها مُلقِحة الشجر ، وُلقِح السحاب كأنها مُنتجة . ولست أدري ما اضطره إلى هذا التفسير بهذا الاستكراه وهو يجد العرب تسمي الرياحَ لواقحَ ، والريحَ لافحاً ، قال الطبري ماثح ، وذكر بُرداً مدَّه على أصحابه في الشمس يستظلُّون به :

فَلْيَقُ لَافَتَاتِ الرِّيحِ لِيَلْقَحَ مِنْهَا وَحَائِلُ<sup>(٢)</sup>

فاللاقح : الجنوب ، والحائل : الشمال ، ويسمون الشمال أيضاً : عقيماً ، والعقيم : التي لا تحمل ، كما سموا الجنوب لافحاً ، قال كثير :

ومرَّ بسفاسف التراب عقيماً<sup>(٣)</sup>

يعني : الشمال . ولأنما جملوا الريح لافحاً ، أي : حاملاً ، لأنها تحمل السحاب

(١) البيت لنهشل بن حري على الأصح ، شاعر مخضرم ، وقد ينسب إلى غيره ، وسوب البنادي نسبته إلى نهشل . وهو في « الكتاب » ١/ ١٤٥ ، و « الطبري » ٢١/ ١٤ ، و « مجاز القرآن » ١/ ٣٤٩ ، و « الشتري » ١/ ١٤٥ ، و « اللسان » ، و « التاج » : طبع . و « النني » ٤٤٣ ، و « شواهد الكشاف » ٦٥ .

(٢) البيت للطرماع « غريب القرآن » ٢٣٦ .

(٣) « غريب القرآن » ٢٣٧ ، و « اللسان » : سف .

وَقَلْبِهِ وَتَصَرَّفَهُ ، ثُمَّ تَحَلُّهُ فَيَنْزِلُ ، فَهِيَ عَلَى هَذَا حَامِلٌ ، وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ :  
 ( حَتَّى إِذَا أَفْلَحْتَ سَحَابًا ) [الاعراف : ٥٧] أي : حملت . قَالَ ابْنُ الْأَثَارِيِّ : شَبَّهَ  
 مَا تَحْمِلُهُ الرِّيحُ مِنَ الْمَاءِ وَغَيْرِهِ ، بِالْوَلَدِ الَّذِي تَشْتَمِلُ عَلَيْهِ الثَّانِقَةُ ، وَكَذَلِكَ يَقُولُونَ :  
 حَرَبٌ لَا فَيْحَ ، لِأَنَّهَا تَشْتَمِلُ عَلَيْهِ مِنَ الشَّرِّ ، فَعَلَى قَوْلِ أَبِي عِيْدَةَ ، يَكُونُ مَعْنَى  
 «لَوَافِحُ» : أَنَّهَا مُتَلَفَعَةٌ لَتَمْرِهَا ، وَعَلَى قَوْلِ ابْنِ قَتَيْبَةَ : أَنَّهَا لَاقِحَةٌ نَفْسَهَا ، وَأَكْثَرُ  
 الْأَحَادِيثِ تَدُلُّ عَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ <sup>(١)</sup> . قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ : يَمِثُّ اللَّهُ الرِّيحَ  
 لِنُفْلَحِ السَّحَابَ ، فَتَحْمِلُ الْمَاءَ ، فَتَجْعَلُهُ ثُمَّ تَمْرِيهِ ، فَيَدْرُكُ كَمَا نَدْرُكُ اللَّفْحَةَ . وَقَالَ  
 الضَّحَّاكُ : يَمِثُّ اللَّهُ الرِّيحَ عَلَى السَّحَابِ فَتُلْقِيهِ فَيَمِثُّهُ مَاءٌ . قَالَ النُّعْمِيُّ : تُنْفِصِحُ  
 السَّحَابَ وَلَا تُنْفِصِحُ الشَّجَرَ . وَقَالَ الْحَسَنُ فِي آخَرِينَ : تُنْفِصِحُ السَّحَابَ وَالشَّجَرَ ،  
 يَمْنُونُ أَنَّهَا تُنْفِصِحُ السَّحَابَ حَتَّى يُمَطَّرَ وَالشَّجَرَ حَتَّى يُثْمَرَ <sup>(٢)</sup> .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ( فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ) يَعْنِي السَّحَابَ (مَاءً) يَعْنِي الْمَطَرَ (فَأَسْقَيْنَا كَوْمَهُ)  
 أَي : جَمْعَهُمْ سَقْيًا لَكُمْ . قَالَ الْفَرَّاءُ : الْعَرَبُ يَجْتَمِعُونَ عَلَى أَنْ يَقُولُوا : سَقَيْتُ الرَّجُلَ ،  
 فَأَنَا أَسْقِيهِ : إِذَا سَقَيْتَهُ لِشَقِيئِهِ ، فَذَا أَجْرَ وَاللَّجُلَ نَهْرًا [ قَالُوا : أَسْقَيْتَهُ وَسَقَيْتَهُ ،  
 وَكَذَلِكَ السَّقْيَا مِنَ النَّيْتِ ، قَالُوا فِيهَا : سَقَيْتُ وَأَسْقَيْتُ ] <sup>(٣)</sup> . وَقَالَ أَبُو عِيْدَةَ : كُلُّ  
 مَا كَانَ مِنَ السَّمَاءِ ، فَقِيهِ لَتَنْتَانَ : أَسْقَاهُ اللَّهُ ، وَسَقَاهُ اللَّهُ ، قَالَ لَيْدٌ :

- (١) وَقَدْ رَوَى ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ ٢٢/١٤ حَدِيثًا مَرْفُوعًا مِنْ حَدِيثِ عِيْسَى بْنِ مِيمُونٍ عَنْ  
 أَبِي الْمُهَزَّمِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : « الرِّيحُ الْجَنُوبُ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَهِيَ  
 الرِّيحُ الْوَاقِعُ ، وَهِيَ الَّتِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ ، وَفِيهَا مَنَافِعُ لِلنَّاسِ » ، وَنَسْنَدُهُ ضَعِيفٌ .  
 (٢) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ : بِإِسْنَادٍ صَوَابٍ مِنَ الْقَوْلِ فِي ذَلِكَ عِنْدِي أَنَّ الرِّيحَ لَوَافِحُ كَمَا  
 وَصَفَهَا بِهِ جَلُّ شَأْنِهِ مِنْ صِفَتِهَا وَإِنْ كَانَتْ قَدْ تُلْقِي السَّحَابَ وَالْأَشْجَارَ ، فَهِيَ لَاقِحَةٌ مُلْتَفَعَةٌ ،  
 وَتَقْعُبُ : حَمَلًا لِمَاءٍ ، وَإِلْقَائُهَا السَّحَابَ وَالشَّجَرَ : عَمَلُهَا فِيهِ .  
 (٣) وَفِي حَامِشِ الْأَصْلِ مَاتَنُهُ : هَذَا سَقَطَ مِنَ الْأَصْلِ ، لِأَنَّهُ مَكْتُوبٌ بِخَطِّ جَدِيدٍ ، كَانَ  
 سَقَطَ مِنْهُ وَرَقَةٌ ، وَالْحَقُّ ، وَلَهُ غَلَطٌ فَأَسْقَطَ مَا بَيْنَ «لَا» إِلَى «وَهُوَ الَّذِي وَضَعَهُ بَيْنَ مَعْنَيْنِ» .

سَقَى قَوْمِي بَنِي بَعْدٍ وَأَسْقَى<sup>(١)</sup> نَمِيرًا<sup>(٢)</sup> وَالتَّبَائِلَ<sup>(٣)</sup> مِنْ هِلَالٍ  
فجاء بالفتين . وتقول : سقيت الرجل ماءً وشراباً من لبن وغيره ، وليس فيه  
إلا لنة واحدة بنير ألف ، إذا كان في الشفة ؛ وإذا جعلت له شرباً ، فهو :  
أسقيته ، وأسقيت أرضه ، وإبله ، ولا يكون غير هذا ، وكذلك إذا استسقيت  
له ، كقول ذي الرمة :

وَقَفْتُ عَلَى رَسْمٍ لَيْتَ نَاقَتِي قَارِئْتُ أَبْكِي عِنْدَهُ وَأَخَاطِبُهُ<sup>(٤)</sup>  
وَأَسْقِيهِ حَتَّى كَادَ مِمَّا أَبْنَتْهُ<sup>(٥)</sup> مُكَلِّمُنِي أَحْجَارُهُ وَمَلَأَعِيَهُ<sup>(٦)</sup>  
فاذا وهبت له إهاباً ليجمله سقاء ، فقد أسقيته إياه .

قوله تعالى : ( وما أنتم له ) يعني : الماء المتزك ( بخازنين ) وفيه قولان :

أحدهما : يحافظين ، أي : ليست خزائنه بأيديكم ، قاله مقاتل .

والثاني : يمانين ، قاله سفيان الثوري .

قوله تعالى : ( ونحن الوارثون ) يعني : أنه الباقي بعد فناء المخلوق .

﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا  
الْمُتَأَخِّرِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد علمنا المستقدمين منكم ) يقال : استقدم الرجل ، بمعنى :

تقدم ، واستأخر ، بمعنى : تأخر .

وفي سبب نزولها قولان :

(١) ديوانه : ٩٣ ، و « عجاز القرآن » ١/٣٥٠ ، و « نوادر أبي زيد » ٢١٣ ، و « الشتمري »

٢/٢٣٥ ، و « القبان » ، و « التاج » : « سقى » .

(٢) ديوانه : طبع المكتب الاسلامي : ٥٢ ، و « عجاز القرآن » ١/٣٥٠ ، و « نوادر أبي زيد »

٢١٣ ، و « الطبري » ١٤/٢٢ ، و « التاج » : « سقى » .

أحدهما : أن امرأة حسنة كانت تصلي خلف رسول الله ﷺ ، فكان بعضهم يستقدم حتى يكون في أول الصف لثلاث إراها ، ويتأخر بعضهم حتى يكون في آخر صف ، فإذا ركع نظر من تحت إبطه ، فنزلت هذه الآية ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس (١) .

والثاني : أن النبي ﷺ حرّض على الصف الأول ، فازدحموا عليه ، وقال قوم يوتهم قاصية عن المدينة : لتيمنن دُورنا ، ولتشترن دوراً قريبة من المسجد حتى ندرك الصف المتقدم ، فنزلت هذه الآية ؛ ومعناها : إنما تُجْزَوْنَ على النيات ، فاطمأنوا وسكنوا ، رواه أبو صالح عن ابن عباس .

والمفسرين في معنى المتقدمين والمتأخرين ثمانية أقوال :

أحدها : التقدم في الصف الأول ، والتأخر عنه ، وهذا على التوليف المذكورين في سبب نزولها ، فلي الأول : هو التقدم للتقوى ، والتأخر للخيانة بالنظر ، وعلى الثاني : هو التقدم لطلب الفضيلة ، والتأخر للمعذر .

والثاني : أن المتقدمين : من مات ، والمتأخرين : من هو حي لم يموت ، رواه العمري عن ابن عباس ، وخصيف عن مجاهد ، وبه قال عطاء ، والضحاك ، والقرظي .

والثالث : أن المتقدمين : من خرج من الخلق وكان . والمتأخرين : الذين في أصلاب الرجال ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة .

(١) د الطبري ، ٢٦/١٤ ، وذكره ابن كثير من رواية ابن جرير الطبري ٥٤٩/٢ ، وقال : حديث غريب جداً ، وفيه تكرار شديدة ، وأورد السيوطي في « الدرر » ٩٦/٤ ، وزاد نمينه الطيالسي ، وسيد بن منصور ، وأحمد ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن خزيمة ، وابن حبان ، والحاكم ، وابن مردويه ، والبيهقي في « سننه » .



والرابع : أن المتقدمين : من مضى من الأمم ، والمتأخرين : أمة محمد ﷺ ، رواه ابن أبي نعيم عن مجاهد .

والخامس : أن المتقدمين : المتقدمون في الخير ، والمتأخرين : المتأخرون عنه ، قاله الحسن ، وتادة .

والسادس : أن المتقدمين في صفوف القتال ، والمتأخرين عنها ، قاله الضحاك .  
والسابع : أن المتقدمين : من قتل في الجهاد ، والمتأخرين : من لم يقتل ، قاله القرظي .

والثامن : أن المتقدمين : أول الخلق ، والمتأخرين : آخر الخلق ، قاله الشعبي .  
﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ .  
وَالْجِبَانِ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ . وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ  
لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَالِقُ بَشَرٍ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ . فَإِذَا سَوَّيْتُهُ  
وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد خلقنا الإنسان ) يعني آدم ( من صلصال ) وفيه ثلاثة أقوال :  
أحدها : أنه الطين اليابس الذي لم يُصبه نار ، فإذا تقرته صل ، فسمعت  
له صلصلة ، قاله ابن عباس ، وتادة ، وأبو عبيدة ، وابن قتيبة .

والثاني : أنه الطين الممتن ، قاله مجاهد ، والكسائي ، وأبو عبيد . ويقال :  
صل اللحم : إذا تفتت رائحته .

والثالث : أنه طين خلط برمل ، فصار له صوت عند تقره ، قاله القراء .  
فأما الحاء ، فقال أبو عبيدة : هو جمع حَمَاءة ، وهو الطين المنير . وقال ابن  
الانباري : لا خلاف أن الحاء : الطين الأسود المنير الريح . وروى السدي عن  
أشياخه قال : بُلُّ التراب حتى صار طينا ، ثم تُرك حتى أتن وتغير .

وفي المسنون أربعة أقوال .

أحدها : المتن أيضاً ، رواه مجاهد عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، وقادة في آخرين . قال ابن تتيبة : المسنون : التنزيل الرائحة .

والثاني : أنه الطين الرطب ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثالث : أنه المصبوب ، قاله أبو عمرو بن العلاء ، وأبو عبيد .

والرابع : أنه المحكوك ، ذكره ابن الأثيري ، قال : فن قال : المسنون :

المتن ، قال : هو من قولهم : قد تسنى الشيء : إذا أتى ، ومنه قوله تعالى :

( لَمْ يَنْسَهُ ) [البقرة: ٢٥٩] ، وإنما قيل له : مسنون ، لتقدم السين عليه . ومن

قال : الطين الرطب ، قال : سمي مسنوناً ، لأنه يسيل وينبسط ، فيكون

كالماء المسنون المصبوب . ومن قال : المصبوب ، احتج بقول العرب : قد سنت

علي الماء : إذا صيبته . ويجوز أن يكون المصبوب على صورة ومثال ، من قوله :

رَأَيْتُ سُنَّةَ وَجْهِهِ ، أي : صورة وجهه ، قال الشاعر :

مُرِيكَ سُنَّةَ وَجْهِهِ غَيْرَ مُقَرَّفَةٍ مَلَسَاءَ لَيْسَ بِهَا خَالٌ وَلَا نَدَبٌ<sup>(١)</sup>

ومن قال : المحكوك ، احتج بقول العرب : سنت الحجر على الحجر : إذا

حككته عليه . وسمي المسن مسنناً ، لأن الحديد يحكك عليه . قال : وإنما

كسرت « من » لأن الأولى متعلقة بـ « خلقنا » ، والثانية متعلقة بالصلصال ،

تقديره : ولقد خلقنا الإنسان من الصلصال الذي هو من حمار مسنون .

قوله تعالى : ( وَالْجَانُّ ) فيه ثلاثة أقوال :

(١) البيت لدى الرمة ، ديوانه طبع المكتب الإسلامي ٨ ، و « القرطبي » ٢٢/١٠ . والسنة :

الصورة ، والتدب : الأثر من الجراح والقراح . وقوله : غير مقرفة ، أي : غير هجينة ، عفيفة ، كريمة . وخال : شامة .

أحدها : أنه مسيخ الجن ، كما أن القردة والخنازير مسيخ الإنس <sup>(١)</sup> ، رواه  
عكرمة عن ابن عباس .

والثاني : أنه أبو الجن ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . وروى عنه الضحاك  
أنه قال : الجان أبو الجن ، وليسوا بشياطين ، والشياطين ولد إبليس لا يعوتون  
إلا مع إبليس ، والجن يعوتون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر .  
والثالث : أنه إبليس ، قاله الحسن ، وعطاء ، وقتادة ، ومقاتل .

فإن قيل : أليس أبو الجن هو إبليس ؟ فنه جوابان .

أحدهما : أنه هو ، فيكون هذا القول هو الذي قبله .

والثاني : أن الجان أبو الجن ، وإبليس أبو الشياطين ، فبينهما إذاً فرق على  
ما ذكرنا عن ابن عباس . قال العلماء : وإنما سمي جائناً ، لتواريه عن البيوت .  
قوله تعالى : ( من قبل ) يعني : قبل خلق آدم ( من نار السموم ) <sup>(٢)</sup> ،

(١) روى أحمد في « المسند » رقم ( ٣٧٠٠ ) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
أن رسول الله ﷺ قال : « إن الله لم يمسح شيئاً فيدع له نسلًا أو عاقبة ، وقد كانت  
القردة والخنازير قبل ذلك » ، وهو حديث صحيح . وروى مسلم في « صحيحه » ٢٠٥١/٤ ،  
٢٠٥٢ ، عن عبد الله بن مسعود قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله القردة والخنازير ، هي  
ما مسح ؟ فقال النبي ﷺ : « إن الله عز وجل لم يهلك قوماً أو يذهب قوماً فيجعل لهم  
نسلًا ، وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك » . وروى مسلم أيضاً ٢٠٥١/٤ ، من حديث  
ابن مسعود قال : ذكرت عند رسول الله ﷺ القردة - قال مسر وأرأه قال : والخنازير - من  
مسح ، فقال ﷺ : « إن الله لم يجعل لسخ نسلًا ولا عقبًا ، وقد كانت القردة والخنازير  
قبل ذلك » أي : قبل مسح بني إسرائيل ، فدل ذلك على أنها ليست من السخ .

(٢) روى مسلم في « صحيحه » ٢٢٩٤/٤ ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول  
الله ﷺ : « خلقت الملائكة من نور ، وخلق الجان من مارج من نار ، وخلق آدم مما  
وسف لكم » .

وقال ابن مسعود : من نار الريح الحارة ، وهي جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم <sup>(١)</sup> . والسُّوم في اللغة : الريح الحارة وفيها نار ، قال ابن السائب : وهي نار لا دخان لها .

﴿ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ . قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ . قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِإِبْرَهِيمَ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ . قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ . وَإِنَّ ظَنِّكَ لِلشَّيْطَانِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ . قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ . قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ . إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ . قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ . قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( فإذا سويته ) أي : عدلت صورته ، وأتممت خلقته ( ونفخت فيه من روحي ) هذه الروح هي التي يحيا بها الإنسان ، ولا تُعْلَم ماهيتها ، وإنما أضافها إليه ، تشريفاً لآدم ، وهذه إضافة منك . وإعاصمي لإجراء الروح فيه نفخاً ، لأنها جرت في بدنه على مثل جري الريح فيه .

قوله تعالى : ( فقعوا ) أمر من الوقوع . وقوله : ( كلهم أجمعون ) قال فيه سيبويه والخليل : هو توكيد بعد توكيد . وقال المبرد : « أجمعون » يدل على اجتماعهم في السجود ، فالمعنى : سجدوا كلهم في حالة واحدة . قال ابن الأنباري :

(١) روى البخاري ٢٣٨/٦ ، ومسلم ٢١٨٤/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه ، ولفظ البخاري : أن النبي ﷺ قال : « ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم » . قيل : يا رسول الله إن كانت لكافية ، قال : « أفضلت عليهن بشعة وتسعين جزءاً كلهن مثل حرها » .

وهذا ، لأن «كَلَّا» تدل على اجتماع القوم في الفعل ، ولا تدل على اجتماعهم في الزمان .  
قال الزجاج : وقول سيديه أجود ، لأن «أجمعين» معرفة ، ولا تكون حالاً .

قوله تعالى : ( وإن عليك اللعنة ) قال المفسرون : مناه : يملك أهل السماء والأرض إلى يوم الحساب . قال ابن الأنباري : وإنما قال : ( إلى يوم الدين ) لأنه يوم له أول وليس له آخر ، فجرى مجرى الأبد الذي لا ينفى ، والمعنى : عليك اللعنة أبداً .

قوله تعالى : ( إلى يوم الوقت المعلوم ) يعني : المعلوم بموت الخلائق فيه ، فأراد أن يذيقه ألم الموت قبل أن يذيقه العذاب الدائم في جهنم .

قوله تعالى : ( لا زَيْنَ لهم في الأرض ) مفعول التزيين محذوف ، والمعنى : لا زَيْنَ لهم الباطل حتى بقوا فيه . ( ولا غَوْشَهم ) أي : ولا ضِلَّتهم . والمخلصون الذين أخلصوا دينهم لله عن كل شائبة تناقض الإخلاص . وما أدخلنا به من الكلمات هاهنا ، فقد سبق تفسيرها في ( الأعراف : ١٦ ) وغيرها .

قوله تعالى : ( قال هذا صراط علي مستقيم ) اختلفوا في معنى هذا الكلام على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه يعني بقوله هذا : الإخلاص ، فالمعنى : إن الإخلاص طريق إلى مستقيم ، و « علي » بمعنى « إلى » .

والثاني : هذا طريق علي جَوَّازه ، لا في المرصاد ، فأجازهم بأعمالهم ؛ وهو خارج مخرج الوعيد ، كما تقول للرجل تخاصمه : طريقك علي ، فهو كقوله : ( إن ربك لبالمرصاد ) [ القدر : ١٤ ] .

والثالث : هذا صراط علي استقامته ، أي : أنا صامن لاستقامته بالبيان زاد السير ٤ م ( ٢٦ )

والبرهان . وقرأ قتادة ، وبقيوب : « هذا صراطٌ عليّ » بكسر اللام ورفع الياء وثويناها ، أي : رفع .

«إِنَّ عِبَادِي لَأَنْتَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ ارْتَبَعَكَ مِنْ الْفَالُوفِينَ . وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ . لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ »

قوله تعالى : ( إِنَّ عِبَادِي ) فهم أربعة أقوال <sup>(١)</sup> :

أحدها : أنهم المؤمنون . والثاني : المصومون ، رُوي عن قتادة . والثالث : الخالصون ، قاله مقاتل . والرابع : المطيعون ، قاله ابن جرير . فلي هذه الأقوال ، تكون الآية من العام الذي أريد به الخاص .

وفي المراد بالسلطان قولان :

أحدهما : أنه الحجة ، قاله ابن جرير ، فيكون المعنى : ليس لك حجة في لأغوائهم .

والثاني : أنه القهر والغلبة ؛ إنما له أَنْ يَسُرَّ وَرَزَيْنَ ، قاله أبو سليمان الدمشقي . وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية ، فقال : ليس لك عليهم سلطان أَنْ تَلْقِيَهُمْ فِي كَذِبٍ يَضِيقُ غَضْوِي عَنْهُ .

قوله تعالى : ( وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ ) يعني : الذين ارتبعوه .

قوله تعالى : ( لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ ) وهي دركاتها بعضها فوق بعض ، قال علي عليه السلام : أبواب جهنم ليست كأبوابكم هذه ، ولكنها هكذا وهكذا وهكذا بعضها فوق بعض ، ووصف الراوي عنه يده وفتح أصابعه . قال ابن جرير : لها سبعة أبواب ، أولها جهنم ، ثم لظى ، ثم الحطمة ، ثم السمير ، ثم سقر ، ثم

(١) وفي نسخة : فيه أربعة أقوال ، ويكون الضمير عائداً على القول .

الجحيم ، ثم الهلوة . وقال الضحاك : هي سمة أدراك بعضها فوق بعض ، فأعلاها فيه أهل التوحيد يعذبون على قدر ذنوبهم ثم يُنْجَرَجُونَ ، والثاني فيه النصارى ، والثالث فيه اليهود ، والرابع فيه الصابئون ، والخامس فيه المجوس ، والسادس فيه مشركو العرب ، والسابع فيه المنافقون . قال ابن الأُبَارِي : لما اتصل المذاب بالباب ، وكان الباب مِنْ سِيبِهِ ، سمي باسمه للجاورة ، كنسبتهم الحدث غائظاً .  
قوله تعالى : ( لكل بابٍ منهم ) أي : من أنبياء إبليس ( جزء مقسوم ) والجزء : بعض الشيء .

﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . أُدْخِلُوهُمْ بِسَلَامٍ آمِينَ .  
وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ .  
لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ﴾

قوله تعالى : ( إن المتقين في جنات وعيون ) قد شرحنا في سورة ( البقرة : ٢ و ٢٥ ) معنى التقوى والجنات . فأما العيون ، فهي عيون الماء ، والخر ، والسلسيل ، والتسليم ، وغير ذلك مما ذكر أنه من شراب الجنة .

قوله تعالى : ( ادخلوها بسلام ) المعنى : يقال لهم : ادخلوها بسلام ، وفيه ثلاثة أقوال :

أحدها : بسلامة من النار . والثاني : بسلامة من كل آفة . والثالث : بحية من الله .

وفي قوله : ( آمين ) أربعة أقوال :

أحدها : آمين من عذاب الله . والثاني : من الخروج . والثالث : من الموت . والرابع : من الخوف والمرض .

قوله تعالى : ( ونزعنا ما في صدورهم من غِلٍّ ) قد ذكرنا تفسيرها في سورة

( الأعراف : ٤٣ ) فإن المفسرين ذكروا ما هناك هاهنا من تفسير وسبب نزول .

قوله تعالى : ( إخواناً ) منصوب على الحال ، والمعنى : أنهم متوادون .

فإن قيل : كيف نصب « إخواناً » على الحال ، فأوجب ذلك أن التأخي وقع مع زرع النيل ، وقد كان التأخي بينهم في الدنيا ؟

فقد أجاب عنه ابن الأنباري ، فقال : مامضى من التأخي قد كانت تشوبه ضنائن وشحناء ، وهذا التأخي بينهم الموجود عند زرع النيل هو تأخي المصافة والإخلاص ، ويجوز أن ينتصب على المدح ، المعنى : اذكر إخواناً . فأما السرر ، فجمع سرير ، قال ابن عباس : على سرر من ذهب مكللة بالزبرجد والدرر والياقوت ، السرير مثل ما بين عدن إلى أيلة <sup>(١)</sup> ، ( متقابلين ) لا يرى بعضهم قفاً بعض ، حيثما التفت رأى وجهاً يحبه يقابله .

قوله تعالى : ( لا يغشهم فيها نصب ) أي : لا يصيبهم في الجنة إعياء وتعب .  
« نَبِيٌّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنْتَ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ . وَنَبِّئْهُمْ عَنْ صَيْفِ إِبْرَاهِيمَ . إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجَدُونَ . قَالُوا لَا تَتَوَجَّلْ لَنَا بُشْرًا بِشْرِكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ »

قوله تعالى : ( نبي عبادي أني أنا الغفور الرحيم ) سبب نزولها ما روى ابن المبارك بإسناد له عن رجل من أصحاب رسول الله ﷺ قال : طلع علينا رسول الله من الباب الذي يدخل منه بوشية ، ونحن نضحك ، فقال : « ألا أراكم نضحكون » ثم أدبر ، حتى إذا كانت عند الحجر ، رجع إلينا القهقري ، فقال : « إني لما

(١) أيلة : مدينة على شاطئ البحر بين القسطنطين ومكة تد من بلاد الشام .



خرجت ، جاء جبريل عليه السلام ، فقال : يا محمد ، يقول الله تعالى : لم تقنط عبادي ؛ نبى عبادي أنى أنا النفور الرحيم <sup>(١)</sup> . وقرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو بتحريك ياء « عبادي » وياه « أنى أنا » ، وأسكنها الباقون .

قوله تعالى : ( ونبتهم عن ضيف إبراهيم ) قد شرحنا القصة في ( هود : ٦٩ ) ويثنا هنالك معنى الضيف والسبب في خوفه منهم ، وذكرنا معنى الوجل في ( الأنفال : ٢ ) .

قوله تعالى : ( بنلام عليم ) أي : لأنه يبلغ ويعلم .  
﴿ قَالَ أَبَشِّرْ مُؤْمِنِي عَلَى أَنْ مَسْنِيَ الْكَبِيرُ قَبِيمٌ مُبَشِّرُونَ .  
قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَانِطِينَ . قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ  
مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ . قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ .  
قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ . إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجِّوهُمْ  
أَجْمَعِينَ . إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْغَابِرِينَ . فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ  
الْمُرْسَلُونَ . قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُشْكِرُونَ . قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا  
كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ . وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ . فَأَسْرَبْ  
بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ  
أَحَدٌ وَامْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ . وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ  
هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْنَعِينَ ﴾

(١) الطبري ، ٣٩/١٤ وسنده ضيف ، وذكره ابن كثير في « التفسير » ، ٥٥٣/٢ من رواية ابن أبي حاتم مرسلاً ، وأورده السيوطي في « الدر » ، ١٠٢/٤ ، وزاد نسبه لابن مردويه . وجاء في « صحيح مسلم » ، ٢١٠٩/٤ حديث يصدق هذه الآية دون سبب النزول ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهنم أحد ، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما فط من جهنم أحد » .

فوله تعالى : ( قَالَ ابْشِرْ عَوْنِي ) أي : بالولد ( عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكَبِيرُ ) أي : على حالة الكبير والمهرم ( فَبِمِمْ بُشِّرُونَ ) قرأ أبو عمرو ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي : « بُشِّرُونَ » بفتح النون . وقرأ نافع بكسر النون ، ووافقه ابن كثير في كسرهما ، لكنه شددها . وهذا استفهام تعجب ، كأنه عجب من الولد على كبره . ( قَالُوا ابْشِرْنَاكَ بِالْحَقِّ ) أي : بما قضى الله أنه كان ( فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاطِئِينَ ) يعني : الآيسين . ( قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزمة : « وَمَنْ يَقْنَطُ » بفتح النون في جميع القرآن . وقرأ أبو عمرو ، والكسائي : « يَقْنِطُ » بكسر النون . وكلهم قرؤوا ( مَنْ بَعْدَ مَا قَنَطُوا ) [الشورى : ٢٨] بفتح النون . وروى خارجة عن أبي عمرو « وَمَنْ يَقْنِطُ » بضم النون . قال الزجاج : يقال : قَنِطَ يَقْنِطُ ، وقَنَطَ يَقْنِطُ ، والقَنُوطُ بمعنى اليأس ، ولم يكن إبراهيم قانطاً ، ولكنه استبعد وجود الولد . ( قَالَ فَا خُطِّبَكُمْ ) أي : ما أمركم ؟ ( قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا ) أي : بالمذاب . وقوله : ( إِلَّا آلَ لُوطَ ) استثناء ليس من الأول . فأما آل لوط ، فهم أتباعه المؤمنون .

فوله تعالى : ( إِنَّا لَمُنْجُومٌ ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « لَمُنْجُومٌ » مشددة الميم . وقرأ حمزة ، والكسائي « لَمْجُومٌ » خفيفة . فوله تعالى : ( إِلَّا أَمْرَانَهُ ) المعنى : إنا لمنجوم إلا امرأته ( قَدَرْنَا ) وروى أبو بكر عن عاصم « قَدَرْنَا » بالتخفيف ، والمعنى واحد ، يقال : قَدَرْتُ وَقَدَرْتُ ، والمعنى : قضينا ( إِنَّمَا لِمَنِ الْغَابِرِينَ ) يعني : الباقيين في المذاب .

فوله تعالى : ( إِنَّكُمْ قَوْمٌ مَنَّكَرُونَ ) يعني : لا أعرفكم ، ( قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ) يمتنون : المذاب ، كانوا يشكّون في نزوله . ( وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ ) أي : بالأمر الذي لا شك فيه من عذاب قومك .

قوله تعالى : ( وَاتَّبِعْ أَذْهَارَكُمْ ) أي : سير خفهم ( وامضوا حيث تؤمرون )  
أي : حيث يأمركم جبريل .

وفي المكان الذي أمروا بالضي إليه قولان :

أحدهما : أنه الشام ، قاله ابن عباس . والثاني : قرية من قرى قوم لوط ، قاله  
ابن السائب .

قوله تعالى : ( وقضينا إليه ذلك الأمر ) أي : أوحينا إليه ذلك الأمر ،  
أي : الأمر بهلاك قومه . قال الزجاج : فسر : ما الأمر بياقي الآية ، والمعنى : وقضينا  
إليه أن دابر هؤلاء مقطوع مصبحين . فأما الدابر ، فقد سبق تفسيره [ الانعام : ٤٥ ] ،  
والمعنى : إن آخر من يبقى منكم ينهلك وقت الصبح .

﴿ وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ . قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي  
فَلَا تَفْضَحُونِ . وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْنَ . قَالُوا أَوْلَمْ نُنْهَكَ عَنْ  
الْعَالَمِينَ . قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وجاء أهل المدينة ) وهم قوم لوط ، واسمها سدوم ، ( يستبشرون )  
بأضياف لوط ، طمعا في ركوب الفاحشة ، فقال لهم لوط : ( إن هؤلاء ضيفي  
فلا تفضحوني ) أي : بقصدهم لإيام بالسوء ، يقال : فضحه يفضحه : إذا أبان  
من أمره ما يلزمه به العار . وقد أثبت يعقوب ياء « تفضحون » ، « ولا تخزون »  
في الوصل والوقف .

قوله تعالى : ( أولم نهك عن العالمين ) أي : عن ضيافة العالمين .

قوله تعالى : ( بناتي إن كنتم ) حرك ياء « بناتي » نافع ، وأبو جعفر .

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِفِينَ . فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ . إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّعِينَ . وَإِنَّهَا لَیْسَبِيلُ الْمُقِيمِ .  
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿

قوله تعالى : ( لعمرک ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن معناه : وحياتك يا محمد ، رواه أبو الجوزاء عن ابن عباس .

والثاني : لعيشك ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال الأخفش ،

وهو يرجع إلى معنى الأول .

والثالث : أن معناه : وحقتك على أمتك ، تقول العرب : لعمر الله لا أقوم ،

يعنون : وحق الله ، ذكره ابن الأنباري . قال : وفي العمر ثلاث لغات : عمر

ومعمر ومعمّر ، وهو عند العرب : البقاء . وحكى الزجاج أن الخليل وسيبويه

وجميع أهل اللغة قالوا : العمر والعمر في معنى واحد ، فإذا استعمل في القسم ،

فتح لا غير ، وإنما آثروا الفتح في القسم ، لأن الفتح أخف عليهم ، وهم يؤكدون

القسم بـ « لعمرى » و « لعمرک » ، فلما كثر استعمالهم إياه ، لم يزلوا الأخف

عليهم ، قال : وقال النحويون : ارتفع « لعمرک » بالابتداء ، والخبر محذوف ،

والمنى : لعمرک قسمي ، ولعمرک ما أقسم به ، وحذف الخبر ، لأن في

الكلام دليلاً عليه . المنى : أقسم ( إلهم لني سكرتهم يعمهون ) .

وفي المراد بهذه السكرة قولان :

أحدهما : أنها بمعنى الضلالة ، قاله قتادة .

والثاني : بمعنى النفلة ، قاله الأعمش . وقد شرحنا معنى العمّة في سورة

(البقرة : ١٥) . وفي المشار إليهم بهذا قولان : أحدهما : أنهم قوم لوط ، قاله الأكثرون .  
والثاني : قوم نينا عليه السلام ، قاله عطاء .

قوله تعالى : ( فأخذتهم الصيحة ) يعني : صيحة العذاب ، وهي صيحة جبريل عليه السلام . ( مُشْرِقِينَ ) قال الزجاج : يقال : أشرقتا ، فنحن مُشْرِقُونَ : إذا صادفوا شروق الشمس ، وهو طلوعها ، كما يقال : أصبحنا : إذا صادفوا الصبح ، يقال : كُشِرَتْ الشمس : إذا طلعت ، وأُشِرَتْ : إذا أضاءت وصَفَتْ ، هذا أكثر اللغات . وقد قيل : كُشِرَتْ وأُشِرَتْ في معنى واحد ، إلا أن « مُشْرِقِينَ » في معنى مُصَادِفِينَ لَطُلُوعِ الشمس .

قوله تعالى : ( فجعلنا عاليها سافلها ) قد فسرنا الآية في سورة ( هود : ٨٢ ) .  
وفي التوسمين أربعة أقوال :

أحدها : أنهم التفرسئون ، روى أبو سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال : « اتقوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ » ثم قرأ ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلتَّوَسِّمِينَ <sup>(١)</sup> ) قال : التفرسين ، وبهذا قال مجاهد ، وابن قتيبة . قال ابن قتيبة : يقال : تَوَسَّمتُ في فلان الخير ، أي : نَبَيْتُهُ . وقال الزجاج : التوسيمون ، في اللغة : النُّظَّارُ الْمُتَبَيِّنُونَ في نظركم حتى يعرفوا حقيقة سِمَةِ الشَّيْءِ ، يقال :

(١) « الطبري » ٤٦/١٤ ، ورواه الترمذي ١٤٠/٢ من حديث عمرو بن قيس اللاتني عن عطية الدوسي عن أبي سعيد الخدري ، وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وذكره ابن كثير في « التفسير » من رواية ابن أبي حاتم ٥٥٥/٢ ، وابن جرير ، وأوردته السيوطي في « الدرر » ١٠٣/٤ ، وزاد في لسانه للبخاري في « التاريخ » ، وابن السني وأبي نعيم مآ في الطب ، وابن مردويه ، والخطيب . وانظر الكلام على هذا الحديث في « المقاصد الحسنة » ١٩ ، و « فيض القدير » ١٤٤/١ .

توصت في فلان كذا ، أي : عرفت وسم ذلك فيه . وقال غيره : المتوسم :  
 الناظر في السمة الدالة على الشيء . والثاني : المتبرون ، قاله قتادة . والثالث :  
 الناظرون ، قاله الضحاك . والرابع : المتفكرون ، قاله ابن زيد ، والفراء .

قوله تعالى : ( وإنا ) يعني : قرية قوم لوط ( لبسبيل مقيم ) فيه قولان :  
 أحدهما : لبطريق واضح ، رواه نهشل عن الضحاك عن ابن عباس ، وبه  
 قال قتادة ، والزجاج . وقال ابن زيد : لبطريق متين .

والثاني : لهلاك . رواه أبو روق عن الضحاك عن ابن عباس ، والمعنى :  
 إنها بحال هلاكها لم تُنمّر حتى الآن ، فالاعتبار بها ممكن ، وهي على طريق  
 فريش إذا سافروا إلى الشام .

﴿ وَإِنْ كَانَتْ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ . فَاتَّقِمْنَا مِنْهُمْ  
 وَلَاتُهِمَّنَا بِمَا مِئِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وإن كان أصحاب الأيكة الظالمين ) قال الزجاج : معنى « إن »  
 واللام : التوكيد ، والأيك : الشجر المذنب ، فالفصل بين واحده وجمه ، الهاء .  
 فالمعنى : أصحاب الشجرة . قال المفسرون : هم قوم شيب ، كان مكانهم ذا شجر ،  
 فكذبوا شعباً فأهلكوا بالحر كما يشاء في سورة ( هود : ٨٧ ) .

قوله تعالى : ( وإنا ) في المكنى عنها قولان : أحدهما : أنها الأيكة ومدينة  
 قوم لوط ، قاله الأكثرون . والثاني : لوط وشيب ، ذكره ابن الأنباري .  
 وفي قوله : ( لبامام ميين ) قولان :

أحدهما : لبطريق ظاهر ، قاله ابن عباس . قال ابن قتبية : وقيل للطريق :  
 إمام ، لأن المسافر يأتيه به حتى يصير إلى الموضع الذي يريد .

والثاني : في كتاب مستبين ، قاله السدي . قال ابن الأنباري : « وإيها »  
يعني : لوطاً وشعياً بطريق من الحق يؤتم به .

﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ . وَآتَيْنَاهُمُ آبَاءَنَا  
فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد كذب أصحاب الحجر المرسلين ) يعني بهم ثمود . قال  
ابن عباس : كانت منازلهم بالحجر بين المدينة والشام .

وفي الحجر قولان : أحدهما : أنه اسم الوادي الذي كانوا به ، قاله قتادة ،  
والزجاج . والثاني : اسم مدينتهم ، قاله الزهري ، ومقاتل .

قال المفسرون : والمراد بالمرسلين : صالح وحده ، لأنه من كذب نبياً فقد  
كذب الكل .

والمراد بالآيات : النافاة ، قال ابن عباس : كان فيها آيات : خروجها من الصخرة ،  
ودنو تاجها عند خروجها ، وعظم خلقها فلم تشبها نافاة ، وكثرة لبنها حتى كان  
يكفيهم جميعاً ، ( فكانوا عنها معرضين ) لم يفكروا فيها ولم يستدلوا بها .

﴿ وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ . فَأَخَذْنَاهُمُ  
الصَّبْحَةَ مُسْتَبِحِينَ . فَأَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . وَمَا خَلَقْنَا  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ  
فَأَصْفَحَ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ . إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴾

قوله تعالى : ( وكانوا ينحتون من الجبال بيوتاً ) قد شرحناه في ( الأعراف : ٧٤ ) .  
وفي قوله : ( آمنين ) ثلاثة أقوال :

أحدها : آمين أن تقع عليهم . والثاني : آمين من خرابها . والثالث : من عذاب الله عز وجل .

وفي قوله : ( ما كانوا يكسبون ) قولان : أحدهما : ما كانوا يعملون من تحت الجبال : والثاني : ما كانوا يكسبون من الأموال والأنعام .

قوله تعالى : ( إلا بالحق ) أي : للحق ولإظهار الحق ، وهو ثواب المصدق وعقاب المكذب . ( وإن الساعة لآتية ) أي : وإن القيامة لثأتي ، فيجازي المشركون بأعمالهم ، ( فاصفع الصفع الجليل ) عنهم ، وهو الإعراض الخالي من جزع وفحش . قال المفسرون : وهذا منسوخ بآية السيف .

فأما ( الخلاق ) فهو خالق كل شيء . و ( العليم ) قد سبق شرحه [ البقرة : ٢٩ ] .

﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ . لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَخَفَضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد آتيناك سبعاً من المثاني ) سبب نزولها أن سبع قوافل وافت من بصرى وأذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد ، فيها أنواع من البرّ والطيب والجواهر ، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقوينا بها وأققناها في سبيل الله ، فأزل الله هذه الآية ، وقال : أعطيتكم سبع آيات هي خير لكم من هذه السبع القوافل ، ويدل على صحة هذا قوله : ( لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ... ) الآية ، قاله الحسين بن الفضل <sup>(١)</sup> .



وفي المراد بالسبع المثاني أربعة أقوال :

أحدها : أنها فاتحة الكتاب ، قاله عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، وابن مسعود في رواية ، وابن عباس في رواية الأكثرين عنه ، وأبو هريرة ، والحسن ، وسعيد بن جبير في رواية ، وبجاهد في رواية ، وعطاء ، وقتادة في آخرين . فعلى هذا ، إنما سميت بالسبع ، لأنها سبع آيات .

وفي تسميتها بالمثاني سبعة أقوال : أحدها : لأن الله استثنىها لأمة محمد ﷺ ، فلم يعطها أمة قبلهم ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . والثاني : لأنها تُتلى في كل ركعة ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . قال ابن الأثيري : والمعنى : آيتناك السبع الآيات التي تُتلى في كل ركعة ، وإنما دخلت « مِنْ » للتوكيد ، كقوله : ( ولهم فيها من كل الثمرات ) [ محمد : ١٥ ] . وقال ابن قتيبة : سمى « الحمد » مثاني ، لأنها تُتلى في كل صلاة . والثالث : لأنها ما أُثني به على الله تعالى ، لأن فيها حمد الله وتوحيده وذكر مملكته ، ذكره الزجاج . والرابع : لأن فيها « الرحمن الرحيم » مرتين ، ذكره أبو سليمان التميمي عن بعض الثوريين ، وهذا على قول من يرى التسمية منها . والخامس : لأنها مقسومة بين الله تعالى وبين عبده ، ويدل عليه حديث أبي هريرة « قسمتُ الصلاة بيني وبين عبدي » <sup>(١)</sup> . والسادس :

(١) وهو حديث قديم رواه مسلم في « صحيحه » ٢٩٦/١ ، وهو يثبته عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « قال الله تعالى : قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ، ولعبي مَسْأَل ، فإذا قال العبد : ( الحمد لله رب العالمين ) قال الله تعالى : حمدي عبدي ، وإذا قال : ( الرحمن الرحيم ) قال الله تعالى : أثنى علي عبدي ، وإذا قال : ( مالك يوم الدين ) قال : بحسني عبدي - ( وقال مرة : فوض إلي عبدي ) - فإذا قال : ( إياك نعبد وإياك نستعين ) قال : هذا بيني وبين عبدي ولعبي مَسْأَل ، فإذا قال : ( اهدنا الصراط المستقيم . صراط الذين أنعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين ) قال : هذا لِعَبْدِي ولعبي مَسْأَل . »

لأنها نزلت مرتين ، ذكره الحسين بن الفضل . والسابع : لأن كلماتها مشتقة ، مثل : الرحمن الرحيم ، إياك إياك ، الصراط صراط ، عليهم عليهم ، غير غير <sup>(١)</sup> ، ذكره بعض المفسرين . ومن أعظم فضائلها أن الله تعالى جعلها في حيز ، والقرآن كله في حيز ، وامن عليه بها كما امتن عليه بالقرآن كله .

والقول الثاني : أنها السبع الطشوك ، قاله ابن مسعود في رواية ، وابن عباس في رواية ، وسعيد بن جبير في رواية ، ومجاهد في رواية ، والضحاك . فالسبع الطشوك هي : ( البقرة ) ، و ( آل عمران ) ، و ( النساء ) ، و ( المائدة ) ، و ( الأنعام ) ، و ( الأعراف ) ، وفي السابعة ثلاثة أقوال : أحدها : أنها ( يونس ) ، قاله سعيد بن جبير . والثاني : ( برآة ) قاله أبو مالك . والثالث : ( الأنفال ) و ( برآة ) جميعاً ، رواه سفيان عن مسمر عن بعض أهل العلم . قال ابن تقيية : وكانوا يرون ( الأنفال ) و ( برآة ) سورة واحدة ، ولذلك لم يفصلوا بينها . قال شيخنا أبو منصور النعوي : هي الطشوك ، ولا تقلها بالكسر ، فعل هذا ، في تسميتها بالثاني قولان : أحدهما : لأن الحدود والفرائض والأمثال نزلت فيها ، قاله ابن عباس . والثاني : لأنها تجاوز المائة الأولى إلى المائة الثانية ، ذكره الماوردي .

والقول الثالث : أن السبع الثاني سبع معان أنزلت في القرآن : أمر ، ونهي ، وبشارة ، وإنذار ، وضرب الأمثال ، وتعداد النعم ، وأخبار الأمم ، قاله زيد بن أبي مريم .

والقول الرابع : أن الثاني : القرآن كله ، قاله طاووس ، والضحاك ، وأبو مالك ، فعلى هذا ، في تسمية القرآن بالثاني أربعة أقوال :

(١) لله اعتبر تفسير « ولا الضالين » بمعنى : وغير الضالين ، فكلمة « غير » مكررة بموجب ذلك .

أحدها : لأن بعض الآيات يتلو بعضاً ، فتنشئ الآخرة على الأولى ، ولها مقاطع تفصل الآية بعد الآية حتى تنقضي السورة ، قاله أبو عبيدة .

والثاني : أنه سمي بالثاني لما يتردد فيه من التناء على الله عز وجل .

والثالث : لما يتردد فيه من ذكر الجنة ، والنار ، والنواب ، والعقاب .

والرابع : لأن الأقسام ، والأخبار ، والمواعظ ، والآداب ، تنبت

فيه ، ذكرهن ابن الأنباري . وقال ابن قتيبة : قد يكون الثاني سور القرآن

كله ، فسارها وطولها ، وإنما سمي مثاني ، لأن الأنبياء والفصص تنشئ فيه ،

فلي هذا القول ، المراد بالسبع : سبعة أسباع القرآن ، ويكون في الكلام إضمار ،

تقديره : وهي القرآن العظيم .

فأما قوله : ( من المثاني ) ففي « من » قولان :

أحدهما : أنها للتمييز ، فيكون المعنى : آيتناك سبعا من جملة الآيات التي

يُنذِرُ بها على الله تعالى ، وآيتناك القرآن .

والثاني : أنها للصفة ، فيكون السبع هي المثاني ، ومنه قوله : ( فاجتنبوا

الرجس من الأولئان ) [ الحج : ٣٠ ] لأن بعضها رجس ، ذكر الوجهين الزجاج ،

وقد ذكرنا عن ابن الأنباري قريبا من هذا المعنى .

قوله تعالى : ( والقرآن العظيم ) يعني : العظيم القدر ، لأنه كلام

الله تعالى ، ووجيهه .

وفي المراد به هاهنا قولان :

أحدهما : أنه جميع القرآن . قاله ابن مسعود ، وابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك .

والثاني : أنه التفاتة أيضا ، قاله أبو هريرة ، وقد روينا فيه حديثا في أول

تفسير ( الفاتحة ) . قال ابن الأثيري : فعل القول الأول ، يكون قد تُسْقِ الصُّلَّ على البعض ، كما يقول العربي : رأيت جدار الدار والدار ، وإنها يصلح هذا ، لأن الزيادة التي في الثاني من كثرة العدد أشبه بها ما يباير الأول ، فجوز ذلك عطفه عليه . وعلى القول الثاني ، تُسْقِ الشيء على نفسه لما زيد عليه معنى المدح والثناء ، كما قالوا : زوي ذلك عن عمر ، وابن الخطاب . يريدون بابت الخطاب : الفاضل العالم الرفيع المنزل ، فلما دخلته زيادة ، أشبه ما يباير الأول ؛ فمُطَفَّ عليه .

ولما ذكر الله تعالى مَبْتَهً عليه بالقرآن ؛ نهاء عن النظر إلى الدنيا ليستني بما آتاه من القرآن عن الدنيا ؛ فقال : ( لَا تَعْدُنَّ صَبِيحًا إِلَى مَا مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ) أي : أصنافًا من اليهود والمشركين ، والمعنى : أنه نهاء عن الرغبة في الدنيا . وفي قوله : ( وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ) قولان : أحدهما : لَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا . والثاني : لَا تَحْزَنْ بِمَا أُنْمِتُ عَلَيْهِمْ فِي الدُّنْيَا .

قوله تعالى : ( وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ) أي : أَلِنْ جَانِبَكَ لَهُمْ . وخفضُ الجناح : عبارة عن السكون وترك التصعّب والإياء . قال ابن عباس : ارفق بهم وَلَا تَنْطَلِظْ عَلَيْهِمْ .

قوله تعالى : ( وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ) حرك ياء « إِنِّي » ابن كثير ؛ وأبو عمرو ؛ ونافع . وذكر بعض المفسرين أن معناها منسوخ بآية السيف .

﴿ كَمَا أُنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ . الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ . فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلِفَّنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . مَحْمًا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾  
قوله تعالى : ( كَمَا أُنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ) في هذه الكاف قولان :

أحدها : أنها متعلقة بقوله : ( ولقد آتيناك سبعا من المثاني ) . ثم في معنى الكلام قولان : أحدهما : أن المعنى : ولقد آتيناك سبعا من المثاني ، كما أنزلنا الكتب على المقتسمين ، قاله مقاتل . والثاني : أن المعنى : ولقد شرّفناك وكرّمناك بالسبع المثاني ، كما شرّفناك وأكرّمناك بالذي أنزلناه على المقتسمين من العذاب ، والكافُ بمعنى « مثيل » ، و « ما » بمعنى « القوي » ، ذكره ابن الأنباري .  
والثاني : أنها متعلقة بقوله : ( إني أنا النذير ) ، والمعنى : إني أنا النذير ، أنذرتكم مثل الذي أنزل على المقتسمين من العذاب ، وهذا معنى قول الفراء . فخرج في معنى « أنزلنا » قولان : أحدهما : أنزلنا الكتب ، على قول مقاتل . والثاني : العذاب ، على قول الفراء .

وفي « المقتسمين » ثلاثة أقوال :

أحدها : أنهم اليهود والنصارى ، رواه المَوْفِي عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، ومجاهد . فقل هذا ، في تسميتهم بالمقتسمين ثلاثة أقوال . أحدها : أنهم آمنوا ببعض القرآن ، وكفروا ببعضه ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس .  
والثاني : أنهم اقتسموا القرآن ، فقال بعضهم : هذه السورة لي ، وقال آخر : هذه السورة لي ، استهزاء به ، قاله عكرمة . والثالث : أنهم اقتسموا كتبهم ، فأمن بعضهم ببعضها وكفر ببعضها ، وآمن آخرون بما كفر به غيرهم ، قاله مجاهد .

والثاني : أنهم مشركو قريش ، قاله قتادة ، وابن السائب . فقل هذا ، في تسميتهم بالمقتسمين قولان : أحدهما : أن أقوالهم تقسّمت في القرآن ، فقال بعضهم : إنه سحر ، وزعم بعضهم أنه كهانة ، وزعم بعضهم أنه أساطير الأولين ، منهم الأسود بن عبد يغوث ، والوليد بن المغيرة ، وعدي بن نيس السهمي ، والعباس زاد المير ٤ م (٢٧)

ابن وائل ، قاله قتادة . والثاني : أنهم انقسموا على عقاب مكة ، قال ابن السائب : هم رهط من أهل مكة انقسموا على عقاب مكة حين حضر الموسم ، قال لهم الوليد ابن المغيرة : انطلقوا ففترقوا على عقاب مكة حيث يمر بكم أهل الموسم ، فاذا سألوكم عنه ، يني : رسول الله ﷺ ، فليقل بعضكم : كاهن ، وبعضكم : ساحر ، وبعضكم : شاعر ، وبعضكم : غلو ، فاذا انتهوا إلي صدتكم ، ومنهم حنظلة ابن أبي سفيان ، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ، والوليد بن المغيرة ، وأبو جهل ، والماص ابن هشام ، وأبو نيس بن الوليد ، وقيس بن النكاكة ، وزهير بن أبي أمية ، وهلال ابن عبد الأسود ، والسائب بن صفي ، والنضر بن الحارث ، وأبو البختري بن هشام ، وزمعة بن الحجاج ، وأمية بن خلف ، وأوس بن المغيرة .

والثالث : أنهم قوم صالح الذين تقاسموا بالله : ( لَتُيَسِّرَنَّهٗ وَأَهْلَهُ ) [النمل: ٤٩] ، فكفاه الله شرهم ، قاله عبد الرحمن بن زيد . فلي هذا ، هو من القسم ، لا من القسمة . قوله تعالى : ( الذين جملوا القرآن عِصِينَ ) في المراد بالقرآن قولان : أحدهما : أنه كتابنا ، وهو الاظهر ، وعليه الجمهور . والثاني : أن المراد به : كتب المتقدمين قبلنا .

وفي « عِصِينَ » قولان :

أحدهما : أنه مأخوذ من الأعضاء . قال الكسائي ، وأبو عبيدة : انقسموا بالقرآن وجملوه أعضاء . ثم في ما قبلوا فيه قولان .

أحدهما : أنهم عَصَوْهُ أعضاء ، فأمنوا ببعضه ، وكفروا ببعضه . والمعني : المفرق . والتمضية : تجزئة الذبيحة أعضاء . قال علي عليه السلام : لا تَعْصِيَةَ فِي مِيراث ، أراد : تفريق ما يوجب تفريقه ضرراً على الورثة كالسيف ونحوه . وقال رؤبة :

وليسَ كَذِبْنُ اللَّهِ بِالْمُعْضَى<sup>(١)</sup>

وهذا المعنى في رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس .  
والثاني : أنهم عَضُّوا القول فيه ، أي : فرَّقوا ، فقالوا : شر ، وقالوا :  
سحر ، وقالوا : كهانة ، وقالوا : أساطير الأولين ، وهذا المعنى في رواية ابن  
جريج عن مجاهد ، وبه قال قتادة ، وابن زيد .  
والثاني : أنه مأخوذ من العَضَةِ . والمَعَضَةُ ، بلسان قريش : السِّحْر ،  
ويقولون للساحرة : عاضة . وفي الحديث : أن رسول الله ﷺ لعن العاضة  
والمستعضة<sup>(٢)</sup> ، فيكون المعنى : جلوه سِحراً ، وهذا المعنى في رواية عكرمة  
عن ابن عباس ، وبه قال عكرمة ، والقراء .

قوله تعالى : ( فوريك لنساءنهم أجمعين مما كانوا يعملون ) هذا سؤال توبيخ ،  
يُسألون مما عملوا في ما أسروا به من التوحيد والإيمان ، فيقال لهم : لم عصيتم  
وتركتم الإيمان ؟ فتظهر فضيحتهم عند تمذُّر الجواب . قال أبو المالية : يُسأل  
المبَادُ كلَّهم يوم القيامة عن خَلَّتَيْن : مما كانوا يبدون ، ومما أجاؤا المرسلين .  
فإن قيل : كيف الجمع بين هذه الآية ، وبين قوله : ( فيومئذ لا يُسأل عن  
ذنبه إنس ولا جان ) [ الرحمن : ٣٩ ] ؟ فنه جوابان :

(١) ديوانه : ٨١ من أرجوزة له يمدح بها نبيها وسداً ونقسه ، مطلبها :

دايت آروی والهيون تفضی

وهو في « مجاز القرآن » ، ٣٥٥/١ ، و « الطبري » ، ٦٥/١٤ ، و « اللسان » : عضا .

(٢) قال الحافظ ابن حجر في « تخریج » « الكشف » : رواه أبو يعلى ، وابن عدي ، من  
حديث ابن عباس ، وفي إسناده زمة بن صالح عن سلمة بن وهرام ، ومما ضيفان . وله شاهد  
عند عبد الرزاق من رواية عن ابن جريج عن عطاء . هـ .

أحدهما : أنه لا يسألهم : هل علمتم كذا ، لأنه أعلم ، وإنما يقول : لم علمتم كذا ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : أنهم يسألون في بعض مواطن القيامة ، ولا يسألون في بعضها ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فاصدع بما تؤمر ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : فاصدع بما تؤمر ، قاله ابن عباس .

والثاني : أظهر أمرك ، رواه ليث عن مجاهد . قال ابن قتبية : « فاصدع بما تؤمر ، أي : أظهر ذلك . وأصله : الفرّق والفتح ، يريد : اصدع الباطل بحقك . وقال الزجاج : أظهر بما تؤمر به ، أخذ ذلك من الصديق ، وهو الصبح ، قال الشاعر :

كَأَنِّي بِيَاضِ غُرَّتِهِ صَدِيعٌ

وقال الفراء : إنما لم يقل : بما تؤمر به ، لأنه أراد : فاصدع بالأمر . وذكر ابن الأباري أن « به » مضرة ، كما تقول : مررت بالذي مررت .

والثالث : أن المراد به : الجهر بالقرآن في الصلاة ، رواه ابن أبي نجيح عن مجاهد . قال موسى بن عبيدة : ما زال رسول الله ﷺ مستخفياً حتى نزلت هذه الآية ، فخرج هو وأصحابه .

وفي قوله : ( وأعرض عن المشركين ) ثلاثة أقوال :

أحدها : اكفف عن حريم .



والثاني : لا نبالَ بهم ، ولا تلتفت إلى لومهم على إظهار أمرك .  
والثالث : أعرض عن الاهتمام باستهزائهم . وأكثر المفسرين على أن هذا  
القدر من الآية منسوخ بآية السيف .

﴿ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ . الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا  
آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ . وَلَقَدْ تَمَلَّأْتُكَ بِمَضْيِقِ صَدْرِكَ بِمَا  
يَقُولُونَ . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ . وَاعْبُدْ  
رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ﴾

قوله تعالى : ( إنا كفيناك المستهزين ) المعنى : فاصدم بأمرى كما كفيناك  
المستهزين ، وهم قوم كانوا يستهزئون به وبالقرآن . وفي عدد من قولان :  
أحدهما : أنهم كانوا خمسة : الوليد بن المنيرة ، وأبو زمعة ، والأسود بن  
عبد بنوث ، والعاص بن وائل ، والحارث بن قيس ، قاله ابن عباس . واسم  
أبي زمعة : الأسود بن المطلب . وكذلك ذكرهم سعيد بن جبير ، إلا أنه قال  
مكان الحارث بن قيس : الحارث بن غيطة ، قال الزهري : غيطة أمه ، وقيس  
أبوه ، فهو واحد . وإنما ذكرت ذلك ، لئلا يُظن أنه غيره . وقد ذكرت في  
كتاب « التلقيح » من ينسب إلى أمه من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وسميت  
آبائهم ليُعرفوا إلى أي الأيوين نسبوا . وفي رواية عن ابن عباس مكان الحارث  
ابن قيس : عدي بن قيس .

والثاني : أنهم كانوا سبعة ، قاله الشعبي ، وابن أبي بزة ، وعدهم ابن أبي بزة ،  
فقال : العاص بن وائل ، والوليد بن المنيرة ، والحارث بن عدي ، والأسود  
ابن المطلب ، والأسود بن عبد بنوث ، وأصرم وبسكك ابنا عبد الحارث بن السباق .

وكذلك عذّم مقاتل ، إلا أنه قال مكان الحارث بن عدي : الحارث بن قيس السهمي ، وقال : أصرم وبمكك ابنا الحجاج بن السباق .

ذِكْرُ مَا أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ بِهِ وَكَفَى رَسُولَهُ ﷺ أَمْرَهُمْ

قال المفسرون : أتى جبريلُ رسولَ الله ﷺ ، والمستهزئون بطوفون باليت ، فر الوليد بن المغيرة ، فقال جبريل : يا محمد ، كيف تجد هذا ؟ فقال : « بس عبد الله » ، قال : قد كُفيت ، وأوماً إلى ساق الوليد ، فر الوليد برجلٍ يريش نبلاً له ، فتملقت شظية من نبلٍ بازاره ، ففمه الكبرُ أن بطامن ليزعها ، وجعلت تضرب ساقه ، فرض ومات . وقيل : تملقت سهم يوبه فأصاب أكله فقطعه ، فات . ومر العاص بن وائل ، فقال جبريل : كيف تجد هذا يا محمد ؟ فقال : « بس عبد الله » ، فأشار إلى أخمص رجله ، وقال : قد كُفيت ، فدخلت شوكة في أخمصه ، فانتفخت رجله ومات . ومر الأسود بن المطلب ، فقال : كيف تجد هذا ؟ قال : « عبد سوء » ، فأشار بيده إلى عينيه ، فمسي وهلك . وقيل : جعل ينطح برأسه الشجر ويضرب وجهه بالشوك ، فاستنثت بنلامه ، فقال : لا أرى أحداً يصنع بك هذا غير نفسك ، فات وهو يقول : تلتني ربُّ محمد . ومر الأسود بن عبد يثوث ، فقال جبريل : كيف تجد هذا ؟ فقال : « بس عبد الله » ، فقال : قد كُفيت ، وأشار إلى بطنه ، فسقى بطنه ، فات . وقيل : أصاب عينه شوك ، فسالت حدقاته . وقيل : خرج عن أهله فأصابه السموم ، فأسود حتى ماد حبشياً ، فلما أتى أهله لم يعرفوه ، فأغلقوا دونه الأبواب حتى مات .

ومر به الحارث بن قيس ، فقال : كيف تجد هذا ؟ قال : « عبد سوء » ، فأومأ إلى رأسه ، وقال : قد كُفيت ، فانتفخ رأسه فأت ، وقيل : أصابه العطش ، فلم يزل يشرب الماء حتى اتقده بطنه . وأما أصرم وبسكك ، فقال مقاتل : أخذت أحدهما الدبيلة<sup>(١)</sup> والآخر ذات الجنب ، فاتا جميعاً . قال عكرمة : هلك المستهزئون قبل بدر . وقال ابن السائب : أهلكوا جميعاً في يوم ليلة .

قوله تعالى : ( ولقد نعلم أنك بضيق صدرك بما يقولون ) فيه قولان :

أحدهما : أنه التكذيب . والثاني : الاستهزاء .

قوله تعالى : ( فسبح بحمد ربك ) فيه قولان :

أحدهما : قل : سبحان الله وبحمده ، قاله الضحاك . والثاني : فصل بأمر ربك ، قاله مقاتل .

وفي قوله : ( وكن من الساجدين ) قولان :

أحدهما : من المصلين . والثاني : من المتواضعين ، روي عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( حتى يأتيك اليقين ) فيه قولان :

أحدهما : أنه الموت ، قاله ابن عباس ، وعجاذه ، والجمهور . وسمى يقيناً ، لأنه موطن به . وقال الزجاج : معنى الآية : اعبد ربك أبداً ، ولو قيل : اعبد ربك ، بنير توفيت ، لجاز إذا عبد الإنسان مرة أن يكون مطيعاً ، فلما قال : ( حتى يأتيك اليقين ) أمر بالإقامة على العبادة مادام حياً<sup>(٢)</sup> .

(١) الدبيلة : داء يجتمع في الجوف .

(٢) قال الحافظ ابن كثير في « تفسيره » ٥٦٠/٢ عند تفسير هذه الآية : ويستدل بهذه الآية الكريمة ، وهي قوله : ( واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ) على أن العبادة كالصلاة ونحوها واجبة على الإنسان مادام عقله ثابتاً ، فيصلي بحسب حاله ، كما ثبت في « صحيح البخاري » ، عن عمران بن حصين رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « سل قائلاً ، فإن لم تستطع —

والثاني : أنه الحق الذي لا ريب فيه من نصرته على أعدائه ، حكام الماوردي .




---

فقداء ، فإن لم تستطع فعله جنب . . ويستدل بها على غلبة من ذهب من الملاحدة إلى أن المراد باليقين المعرفة ، فقد وصل أحدهم إلى المعرفة سقط عنه التكليف عندهم ، وهذا كفر وضلال وجبل ، فإن الأنبياء عليهم السلام كانوا هم وأصحابهم أعلم الناس بالله ، وأعرفهم بحقوقه وصفاته وما يستحق من التنظيم ، وكانوا مع هذا أعبد وأكثر الناس عبادة ومواظبة على فعل الخير إلى حين الوفاة ، وإنما المراد باليقين هنا الموت كما قد سماه ، وقد الحمد والثناء ، والحمد لله على الهداية وعليه الاستئانة والتوكل ، وهو المسؤول أن يحفظنا على أكل الأحوال وأحسنها ، فإنه جواد كريم .

## سورة النحل

﴿ فصل في نزولها ﴾

روى مجاهد ، وعطية ، وابن أبي طلحة عن ابن عباس : أنها مكية ، وكذلك روي عن الحسن ، وعكرمة ، وعطاء : أنها مكية [ كلها ] وقال ابن عباس في رواية : إنه نزل منها بعد قتل حمزة : ( وإن عاقبتُم فاعقبوا بعنل ماعوقبُم به ) [ النحل : ١٢٦ ] ، وقال في رواية : هي مكية إلا ثلاث آيات نزلن بالمدينة ، وهي قوله : ( ولا تشتروا بهد الله ثمناً قليلاً ) إلى قوله : ( يملون ) [ النحل : ٩٧ ، ٩٥ ] . وقال الشعبي : كلها مكية إلا قوله : ( وإن عاقبتُم ... ) إلى آخر الآيات [ النحل : ١٢٦ - ١٢٨ ] . وقال قتادة : هي مكية إلا خمس آيات : ( ولا تشتروا بهد الله ثمناً قليلاً ... ) الآيتين [ النحل : ٩٥ ، ٩٦ ] ، ومن قوله : ( وإن عاقبتُم ... ) إلى آخرها [ النحل : ١٢٦ ] . وقال ابن السائب : هي مكية إلا خمس آيات : ( والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا ... ) الآية [ النحل : ٤١ ] ، وقوله : ( ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ... ) الآية [ النحل : ١١٠ ] وقوله : ( وإن عاقبتُم ... ) إلى آخرها [ النحل : ١٢٦ ] . وقال مقاتل : مكية إلا سبع آيات ، قوله : ( ثم إن ربك للذين هاجروا ... ) الآية [ النحل : ١١٠ ] ، وقوله : ( من كفر بالله من بعد إيمانه ... ) الآية [ النحل : ١٠٦ ] ، وقوله : ( والذين هاجروا في الله ... ) الآية [ النحل : ٤١ ] ، وقوله : ( وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة ... ) الآية [ النحل : ١١٢ ] ، وقوله :

( وإن عاقبتم ) إلى آخرها [ النحل : ١٢٦ ] . قال جابر بن زيد : أنزل من أول النحل أربعون آية بمكة وأقيمتا بالمدينة . وروى حماد عن علي بن زيد قال : كان يقال لسورة النحل : سورة النعم ؛ يريد لكثرة تعداد النعم فيها .

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ أَتَىٰ أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ . يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ . خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ . تَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾

قوله تعالى : ( أتى أمر الله ) قرأ حمزة ، والكسائي بالإمالة .

سبب نزولها : أنه لما نزل قوله تعالى : ( اقتربت الساعة ) [ القمر : ١ ] ، فقال الكفار بعضهم لبعض : إن هذا يزعم أن القيامة قد اقتربت ، فأمسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى تنظر ، فلما رأوا أنه لا ينزل شيء ؛ قالوا : ما نرى شيئا فأنزل الله تعالى ( اقترب للناس حسابهم ) [ الانبياء : ١ ] فأشفقوا ، وانتظروا قرب الساعة ، فلما امتدت الأيام قالوا : يا محمد ما نرى شيئا مما تنوفا به ، فأنزل الله تعالى : ( أتى أمر الله ) ، فوثب رسول الله ﷺ ، ورفع الناس رؤوسهم ، فنزل : ( فلا تستعجلوه ) فاطمأنوا ، قاله ابن عباس <sup>(١)</sup> .

(١) « أسباب النزول » للواحدي : ١٥٩ بدون سند ، ورواه بمشاه ابن جرير : ٧٥/١٤ عن ابن جريج .

وفي قوله : ( أتى ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أتى بمعنى : يأتي ، كما يقال : أتاك الخير فأبشر ، أي : سيأتيك ،  
قاله ابن قتيبة ، وشاهدُهُ : ( وتنادى أصحاب الجنة ) [ الأمرات : ٤٤ ] ، ( وإذ قال  
الله يا عيسى ) [ المائدة : ١١٦ ] ونحو ذلك .

والثاني : أتى بمعنى : قرُب ، قال الزجاج : أعلم الله تعالى أن ذلك في قربه  
بمنزلة ما قد أتى .

والثالث : أن « أتى » للماضي ، والمعنى : أتى بعض عذاب الله ، وهو : الجذب  
الذي نزل بهم ، والجوع . ( فلا تستجلوه ) فينزل بهم مستقبلاً كما نزل ماضياً ،  
قاله ابن الأنباري .

وفي المراد بـ « أمر الله » خمسة أقوال :

أحدها : أنها الساعة ، وقد يخرج على قول ابن عباس الذي قدمناه ، وبه  
قال ابن قتيبة . والثاني : خروج رسول الله ﷺ ، رواه الضحاك عن ابن عباس ،  
يعني : أن خروجه من أمارات الساعة .

وقال ابن الأنباري : أتى أمر الله من أشراط الساعة ، فلا تستجلوا قيام  
الساعة . والثالث : أنه الأحكام والفرائض ، قاله الضحاك <sup>(١)</sup> . والرابع : عذاب  
الله ، ذكره ابن الأنباري . والخامس : وعيد المشركين ، ذكره الماوردي .

قوله تعالى : ( فلا تستجلوه ) أي : لا تطلبوه قبل حينه ، ( سبحانه ) أي :  
تزيه له وبراءة من سوء عما يشركون به من الأصنام .

قوله تعالى : ( ينزل الملائكة ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو : ( يُنْزَل )

(١) رد هذا القول ابن جرير في « تفسيره » ، فقال : لانهم أحداً استجبل بالفرائض وبالشرائع  
قبل وجودها ، بخلاف النذاب ، فأنهم استجبلوه قبل كونه ، استبعاداً وتكديفاً .

باسكان النون وتحقيف الزاي . وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي :  
( ينزل ) بالنشديد ، وروى الكسائي عن أبي بكر عن حاصم : ( يُنزل ) بالثاء  
مضمومة ، وفتح الزاي مشددة . ( الملائكة ) رفع . قال ابن عباس : يريد بالملائكة  
جبريل عليه السلام وحده .

وفي المراد بالروح ستة أقوال .

أحدها : الوحي ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : أنه النبوة ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثالث : أن المعنى : تنزل الملائكة بأمره ، رواه العوفي عن ابن عباس .

فلى هذا يكون المعنى : أن أمر الله كلَّه روح . قال [ الزجاج ] : الروح ما كان فيه  
من أمر الله حياة النفوس بالإرشاد .

والرابع : أنه الرحمة . قاله الحسن ، وقتادة .

والخامس : أن أرواح الخلق : لا ينزل ملك إلا ومعه روح ، قاله مجاهد .

والسادس : أنه القرآن ، قاله ابن زيد . فلى هذا سماه روحاً ، لأن الدين

يحيا به ، كما أن الروح تُحيي البدن . وقال بعضهم : الباء في قوله : ( بالروح )

بمعنى : مع ، فالتقدير : مع الروح ، ( من أمره ) أي : بأمره ، ( على من يشاء

من عباده ) يعني : الأنبياء ، ( أن أنذروا ) قال الزجاج : والمعنى : أنذروا أهل

الكفر والمصاحي ( أنه لا إله إلا أنا ) أي : مَرووم بتوحيدي ، وقال غيره :

أنذروا بأنه لا إله إلا أنا ، أي : مَرووم بالتوحيد مع تخويفهم إن لم يُقرُّوا .

﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نَطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾

قوله تعالى : ( خلق الإنسان من نطفة ) قال المفسرون : أخذ أبي بن خلف



عظماً ركباً ، فجعل يشه ويقول : يا محمد كيف يمت الله هذا بعدما رُم ؟  
 فنزلت فيه هذه الآية <sup>(١)</sup> . والغصيم : الخالص ، والمبين : الظاهر المخصوصة .  
 والمنى : أنه مخلوق من نطفة ، وهو مع ذلك بخاصم وينكر البعث ، أفلا  
 يستدل بأوله على آخره ، وأن من قدر على إيجاد أولاً ، بقدر على إعادته ثانياً ؟  
 وفيه تنبيه على إنعام الله عليه حين نقله من حال ضعف النطفة إلى القوة التي أمكنه  
 معها الخصام <sup>(٢)</sup> .

﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ .  
 وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرَيَّعُونَ وَحِينَ يُسْرَحُونَ . وَتَحْمِلُ  
 أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بَالِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ  
 لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( والأَنْعَامَ خلقنا لكم ) الأنعام : الإبل ، والبقر ، والغنم .

قوله تعالى : ( لكم فيها دِفءٌ ) فيه قولان :

أحدهما : أنه ما استدفى به من أوبارها تنخذ ثياباً ، وأخية ، وغير ذلك .  
 روى العوفي عن ابن عباس أنه قال : يعني بالدِفء : اللباس ، وإلى هذا المنى  
 ذهب الأكثرون .

والثاني : أنه نسلها . روى عكرمة عن ابن عباس : ( فيها دِفءٌ ) قال : الدِفء :

(١) ذكر ذلك ابن كثير في تفسير الآية : ٧٧ من سورة ( يس ) عن مجاهد ، وعكرمة ،  
 وعروة بن الزبير ، والسدي ، وقادة .

(٢) روى أحمد ٢٩٠/٤ ، وابن ماجه رقم ( ٢٧٠٧ ) والحاكم عن بسر بن جعاش ، قال :  
 بعن رسول الله ﷺ في كفه ، ثم قال : يقول الله تعالى : ابن آدم ! أني تعجزني وقد  
 خلقتك من مثل هذه ، حتى إذا سويتك فعدلتك مشيت بين يديك والأرض منك وثيد ، فجئت  
 ومنعت حتى إذا بلغت الملقوم قلت : أتصدق ، وأنى أوان الصدقة ! .

نسل كل دابة ، وذكر ابن السائب قال : يقال : الفء أولادها ، ومن لا يحمل من الصنار ، وحكى ابن فارس اللغوي عن الأموي ، قال : الفء عند العرب : نتاج الإبل وألبانها .

قوله تعالى : ( ومنافع ) أي : سوى الفء من الجلود ، والألبان ، والنسل ، والركوب ، والعمل عليها ، إلى غير ذلك ، ( ومنها تأكلون ) يعني : من لحوم الأنعام .

قوله تعالى : ( ولكم فيها جمال ) أي : زينة ، ( حين تريحون ) أي : [ حين ] تردونها إلى مراعيها ، وهو المكان الذي تأوي إليه ، فترجع عظام الفروع والأنسنة ، فيقال : هذا مال فلان ، ( وحين ترحون ) : ترسلونها بالندفة إلى مراعيها .

فان قيل : لم قدم الرواح وهو مؤخر ؟

فالجواب : أنها في حال الرواح تكون أجل : لأنها قد رعت ، وامتلات ضروعها ، وامتدت أنسنتها .

قوله تعالى : ( وتحمل أثقالكم ) الإشارة بهذا إلى ما يطيق الحمل منها ، والأثقال :

جمع ثقل ، وهو متاع المسافر .

وفي قوله تعالى : ( إلى بلد ) قولان :

أحدهما : أنه عام في كل بلد يقصده المسافر ، وهو قول الأكثرين .

والثاني : أن المراد به : مكة ، قاله عكرمة ، والأول أصح ، والمعنى : أنها

تحملكم إلى كل بلد لو تكلفتم أنتم بلوغه لم تبلغوه إلا بشق الأنفس .

وفي معنى « شق الأنفس » قولان :

أحدهما : أنه المشقة ، قاله الأكثرون . قال ابن قتبية : يقال : نحن بشق من

الميش ، أي : بجهد ؛ وفي حديث أم زرع : « وجدني في أهل غُنيمةٍ بِشَقٍّ »<sup>(١)</sup> .  
والثاني : أن الشَّقَّ : النِّصْف ، فكان الجهد ينقص من قوة الرجل ونفسه  
كأنه قد ذهب نصفه ، ذكره القراء .

قوله تعالى : ( إِنْ رَكِبَ لِرُقُوفٍ رَحِيمٌ ) أي : حين مَنْ عَلَيْكُمْ بالنعم التي فيها  
هذه المرافق .

﴿ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ  
مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( والخيول ) أي : وخلق الخيل ( والبغال والحمير لتركبوها  
وزينةً ) قال الزجاج : المسمى : وخلقها زينة .

### ﴿ فصل ﴾

وبجوز أكل لحم الخيل ، وإنما لم يُذكر في الآية ، لأنه ليس هو المقصود ،  
وإنما معظم المقصود بها : الركوب والزينة ، وبهذا قال الشافعي . وقال أبو حنيفة ،  
ومالك : لا تؤكل لحوم الخيل<sup>(٢)</sup> .

قوله تعالى : ( ويخلق ما لا تعلمون ) ذكر قوم من المفسرين : أن المراد به

(١) هو قطعة من حديث طويل أخرجه البخاري في « صحيحه » : ١٧٤/٢٠ بصرح  
الميني ، ومسلم : ١٨٩٦/٤ عن عائشة رضي الله عنها . وقوله : « بشق » قال أبو عبيد : هو  
بالفتح ، والمهزوز بكسروته ، قال : وهو موضع . وقال ابن الأنباري : هو بالكسر والفتح ،  
وهو موضع . وقال ابن أبي أويس وابن حبيب : بني بشق : جبل كلفهم وقلة غنمهم ، وشق  
الجبل : ناحيته ، وتفسير ابن قتية الذي نقله المصنف عنه ، وجهه القاضي عياض واختاره غيره .

(٢) والأحاديث الصحيحة تدل على جواز أكل لحوم الخيل .

عجائب المخلوقات في السموات والأرض التي لم يُطَّلع عليها ، مثل ما يروى : أن  
 لله ملكاً من صفته كذا ، وتحت العرش نهر من صفته كذا . وقال قوم : هو  
 ما أعد الله لأهل الجنة فيها ، ولأهل النار . وقال أبو سليمان الدمشقي : في الناس  
 من كره تفسير هذا الحرف . وقال الشعبي : هذا الحرف من أسرار القرآن .

﴿ وَعَلَى اللَّهِ تَقْصِدُ السَّبِيلَ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَيْكُمْ  
 أَجْمَعِينَ . هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ  
 شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ . يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ  
 وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ  
 يَتَفَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وعلى الله قصد السبيل ) القصد : استقامة الطريق ، يقال : طريق  
 قصد وقاصد : إذا قصد بك ما تريد . قال الزجاج : المعنى : وعلى الله تبيين الطريق  
 المستقيم ، والدعاء إليه بالحجج والبرهان .

قوله تعالى : ( ومنها جائر ) قال أبو عبيدة : السبيل لفظه لفظ الواحد ، وهو  
 في موضع الجميع ، فكأنه قال : ومن السبل سبيل جائر . قال ابن الأنباري : لما  
 ذكر السبل ، دلّ على السبل ، فذلك قال : ( ومنها جائر ) كما دلّ الحدّثان على  
 الحوادث في قول العبدی :

وَلَا يَبْقَى عَلَى الْحَدَّثَانِ حَيٌّ فَهَلْ يَبْقَى عَلَيْهِنَ السَّلَامُ

أراد : فهل يبقى على الحوادث ، والسلام : الصخور ، قال : ويجوز أن يكون  
 إنما قال : ( ومنها ) ، لأن السبيل تؤنث وتذكّر ، فالمعنى : من السبيل جائر .  
 وقال ابن قتيبة : المعنى : يومن بالطريق جائر لا يهتمدون فيه ، والجائر : العادل عن

القصد ، قال ابن عباس : ومنها جائر الأهواء المختلفة . وقال ابن المبارك :  
الأهواء والبدع .

قوله تعالى : ( هو الذي أنزل من السماء ماء ) يعني : المطر ( ليحكم منه  
شراب ) وهو ما تشربونه ، ( ومنه شجر ) ذكر ابن الأنباري في معناه قولين :  
أحدهما : ومنه سقى شجر ، وشرب شجر ، فخلق المضاف إليه المضاف ، كقوله :  
( وأشربوا في ظلهم العجل ) [ البقرة : ٩٣ ] .

والثاني : أن المني : ومن جهة الماء شجر ، ومن سقيه شجر ، ومن ناحيته  
شجر ، فحذف الأول ، وخلق الثاني ، قال زهير :

[ لِمَنِ الدِّيَارُ بِقُسْنَةِ الْحِجْرِ ] أَفْوَيْنَ مِنْ حِجَجٍ وَمِنْ شَهْرٍ<sup>(١)</sup>  
أي : من ممر حجج . قال ابن قتيبة : والمراد بهذه الشجر : المرعى . وقال  
الزجاج : كل ما نبت على الأرض فهو شجر ، قال الشاعر يصف الخيل :  
يَعْلِفُهَا السُّلْحَمُ إِذَا عَزَّ الشَّجَرُ وَالْخَيْلُ فِي إِبْطَامِهَا السُّلْحَمُ ضَرَرُ  
يعني : أنهم يستقون الخيل اللبن إذا أجذبت الأرض . و ( تسبيوت ) بمعنى :  
ترعون ، يقال : سامت الإبل فهي سائمة : إذا رعت ، وإنما أخذ ذلك من السومة ،  
وهي : العلامة ، وتأويلها : أنها تؤثر في الأرض برعيها علامات .

قوله تعالى : ( يثبت لكم به الزرع ) وروى أبو بكر عن عاصم : « نبت »  
بالتون . قال ابن عباس : يريد الحبوب ، وما بد هذا ظاهر إلى قوله تعالى :  
( والتجوم مسخرات بأمره ) قال الأخفش : المني : وجعل النجوم مسخرات ،

(١) تقدم البيت ٥٠٠/٣ .

فجاز إختيار فعل غير الأول ، لأن هذا المضر في المعنى مثل المظهر ، وقد فعل العرب أشد من هذا ، قال الرازي :

تَسْمَعُ فِي أَجَوَافِهِمْ صَرَدًا (١) وفي اليندين جُسَّةً وَبَدَدًا (٢)  
 المعنى : وترى في اليندين . والجُسَّة : اليمس . والبَدَد : السعة . وقال غيره : قوله تعالى : ( مسخرات ) حال مؤكدة ، لأن تسخيرها قد عرف بقوله تعالى : ( وسخر ) . وقرأ ابن عامر : والشمس والقمر والنجوم مسخرات ، رفعاً كله ، وروى حفص عن عاصم : بالنصب ، كالجهور ، إلا قوله تعالى : ( والنجوم مسخرات ) فانه رفعها .

﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ السَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ . وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ . وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً ثَلِثُوسُوتَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَازِيرَ فِيهِ وَلِيَبْلُغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وما ذرأ لكم ) أي : وسخر ما ذرأ لكم . وذرأ بمعنى : خلق .  
 و« سخر البحر » أي : ذلله للركوب والنوص فيه ( لتأكلوا منه لحاً طرياً )  
 يعني : السمك ( وتسخرجوا منه حلبة تلبسونها ) يعني : الدبر ، واللؤلؤ ، والمرجان ،

(١) أشده الطبري ٩٠/١٤ ، وروايته فيه :

تسمع في أجوافهم صورا وفي اليندين حشة وبورا

وفي هذا دلالة على أن حالفاً لو حلف : لا يلبس حليّاً ، فلبس لؤلؤاً ، أنه يحنت ،  
وقال أبو حنيفة : لا يحنت .

قوله تعالى : ( وترى الفلك ) يعني : السفن . وفي معنى ( مَوَاحِرَ ) قولان :  
أحدهما : جوارى ، قاله ابن عباس . قال اللخميون : يقال : غرت السفينة  
مَخْرّاً : إذا شقت الماء في جريانها .

والثاني : المواقف ، يعني : المملوكة ، قاله الحسن .  
وفي قوله تعالى : ( ولتبتنوا من فضله ) قولان :  
أحدهما : بالركوب فيه للتجارة ابتغاء الربح من فضل الله .  
والثاني : بما تستخرجون من حليته ، وتصيدون من حيثانه . قال ابن الأنباري :  
وفي دخول الواو في قوله تعالى : ( ولتبتنوا من فضله ) وجهان :  
أحدهما : أنها معطوفة على لام محذوفة ، تقديره : وترى الفلك مواخر فيه  
لتنفموا بذلك ولتبتنوا .

والثاني : أنها دخلت لفعل مضمر ، تقديره : وفعل ذلك لكي تبتنوا .  
قوله تعالى : ( وألقى في الأرض رومي ) أي : نصب فيها جبلاً ثوابت  
( أن تמיד ) أي : لتلاّ تמיד ، وقال الزجاج : كراهة أن تמיד ، يقال : ماد الرجل  
يميد مَيْدًا : إذا أدير به ، وقال ابن قتيبة : الميد : الحركة والميل ، يقال :  
فلان يמיד في مشية ، أي : يتكفأ .

قوله تعالى : ( وأنهاراً ) قال الزجاج : المعنى : وجعل فيها سبلاً ، لأن  
معنى « ألقى » : « جعل » ، فأما السبل ، فهي الطرق . ( وللمكم تهتدون ) أي : لكي  
تهتدوا إلى مقاصدكم .

قوله تعالى : ( وعلامات ) فيها ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها معالم الطرق بالنهار ، وبالنجم هم يهتدون بالليل ، رواه العوفي عن ابن عباس .

والثاني : أنها النجوم أيضاً ، منها ما يكون علامة لا يهتدي به ، ومنها ما يهتدي به ، قاله مجاهد ، وقتادة ، والنخعي .

والثالث : الجبال ، قاله ابن السائب ، ومقاتل .

وفي المراد بالنجم أربعة أقوال :

أحدها : أنه الثريا ، والفرقدان ، وبنات نش ، والجدي ، قاله السدي .

والثاني : أنه الجدي ، والفرقدان ، قاله ابن السائب .

والثالث : أنه الجدي وحده ، لأنه أثبت للنجوم كلها في مركزه ، ذكره الماوردي .

والرابع : أنه اسم جنس ، والمراد جميع النجوم ، قاله الزجاج . وقرأ الحسن ، والضحاك ، وأبو المتوكل ، ويحيى بن وثاب : « وبالنجم » بضم النون وإسكان الجيم ، وقرأ الجحدري : « وبالنجم » بضم النون والجيم ، وقرأ مجاهد : « وبالنجوم » بواو على الجمع .

وفي المراد بهذا الاعتناء قولان :

أحدهما : الاعتناء إلى القبلة . والثاني : إلى الطريق في السفر .

﴿ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ . وَإِنْ تَسْأَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ . وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِيرُونَ وَمَا تُمْلِكُونَ ﴾



قوله تعالى : ( أَفَنُيَخْلَقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ) يعني : الأولوان ، وإنما جبر عنها بـ « مَنْ » ، لأنهم نخلوها العقل والتمييز ، ( أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ) يعني : المشركون ، يقول : أَفَلَا تَعْتَظُونَ كما اعتظ المؤمنون ، قال الفراء : وإنما جاز أن يقول : ( كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ) ، لأنه ذكر مع الخالق ، كقوله : ( فَنُحْيِي عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ عِشِيِّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ ) ، ( فَنُحْيِي عَلَى رَجُلَيْنِ ) [ التور : ٤٥ ] ، والعرب تقول : اشتبه علي الراكب وجهه ، فإدري مَنْ ذَا مَنْ ذَا ، لأنهم لما جمعوا بين الإنسان وغيره ، صلت « مَنْ » فيها جميعاً .

قوله تعالى : ( وَإِنْ تَدْعُوا نَسْأَلُ اللَّهَ أَنْ يَخْتَارَ ) قد فسرناه في ( إبراهيم : ٣٤ ) .  
قوله تعالى : ( إِنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَرَحَنَاهُمْ ) أي : لما كان منكم من تقصيركم في شكر نِعَمِهِ ( رحيم ) بكم إذ لم يقطعها عنكم بتقصيركم .  
قوله تعالى : ( وَاللَّهُ يَلْمِ الْفَاسِقِينَ إِذَا قَامُوا لِلْعَزَاذِ ) دوى عبد الوارث ، إلا القزاز « يسرون » و« يملتون » بالياء .

﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ . أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءَ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) قرأ عاصم : يدعون ، بالياء .  
قوله تعالى : ( أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءَ ) يعني : الأصنام . قال الفراء : ومعنى الأموات هاهنا : أنها لا روح فيها . قال الأخفش : وقوله : ( غَيْرُ أَحْيَاءَ ) تأكيد .  
قوله تعالى : ( وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ) « أَيَّانَ » بمعنى : متى .

وفي المشار إليهم قولان :

أحدهما : أنها الأصنام ، عبر عنها كما يُعبر عن آدميين . قال ابن عباس :

وذلك أن الله تعالى يبعث الأصنام لها أرواح ومعبها شياطينها ، فيتركون من عبادتهم ، ثم يؤمر بالشياطين والذين كانوا يعبدونها إلى النار .

والثاني : أنهم الكفار ، لا يعلمون متى بهمهم ، قاله مقاتل .

﴿ إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ . لَاجِرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَّبُّكُمْ قَالُوا أَطَائِيرُ الْأَوَّلِينَ . لِيُخْلِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِدُّونَ . قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْنِهِمْ وَأُيُّهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ . ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْرِجُهُمْ وَيَقُولُ ابْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾

قوله تعالى : ( إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ) قد ذكرناه في سورة ( البقرة : ١٦٣ ) .

قوله تعالى : ( فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) أي : بالبعث والجزاء ( قلوبهم

منكرة ) أي : جاحدة لا تعرف التوحيد ( وهم مستكبرون ) أي : ممتنعون من

قبول الحق .

قوله تعالى : ( لَاجِرَمَ ) قد فسرناه في ( هود : ٢٢ ) ، ومعنى الآية : أنه يجازيهم

بسرهم وعظمتهم ، لأنه يعلمه . والمستكبرون : المتكبرون عن التوحيد والإيمان . وقال

مقاتل : « ما يسرون » حين يمشون في كل طريق من يصد الناس عن رسول الله ﷺ ،

« وما يعلنون » حين أظهروا العداوة لرسول الله .

قوله تعالى : ( وإذا قيل لهم ) يعني : المستكبرين ( ماذا أنزل ربكم ) على محمد ﷺ ، قال الزجاج : « ماذا » بمعنى « ما الذي » . و ( أساطير الأولين ) مرفوعة على الجواب ، كأنهم قالوا : الذي أنزل : أساطير الأولين ، أي : الذي تذكرون أنهم أنه منزل : أساطير الأولين . وقد شرحنا معنى الأساطير في ( الأنعام : ٢٥ ) . قال مقاتل : الذين بعثهم الوليد بن المغيرة في طرق مكة يصدّون الناس عن الإيمان ، ويقول بعضهم : إن محمداً ساحر ، ويقول بعضهم : شاعر ، وقد شرحنا هذا المعنى في ( الحجر : ٩٠ ) في ذكر المقتسمين .

قوله تعالى : ( ليحملوا أوزارهم ) هذه لام الماقبة ، وقد شرحناها في غير موضع ، والأوزار : الآثام ، وإنما قال : كاملة ، لأنه لم يُكفّر منها شيء بما يُصيبهم من نكبة ، أو بليّة ، كما يُكفّر عن المؤمن <sup>(١)</sup> ، ( ومن أوزار الذين يُضلّونهم بنير علم ) أي : أنهم أضلّوهم بنير دائل ، وإنما حملوا من أوزار الأتباع ، لأنهم كانوا رؤساء يقتدى بهم في الضلالة ، وقد ذكر ابن الأباري في « من » وجبين : أحدهما : أنها للتبويض ، فهم يحملون ملشركوهم فيه ، فأما ما ركبه أولئك باختيارهم من غير تزيين هؤلاء ، فلا يحملونه ، فيصح معنى التبويض .

والثاني : أن « من » مؤكدة ، والمعنى : وأوزار الذين يضلّونهم . ( ألا ساء ما يزرون ) أي : يسئ ما حملوا على ظهورهم .

قوله تعالى : ( قد مكر الذين من قبلهم ) قال المفسرون : يعني به : النمرود ابن كنعان ، وذلك أنه بنى صرحاً طويلاً . واختلقوا في طوله ، فقال ابن عباس :

(١) روى البخاري ومسلم عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : « ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطيئته » .

خسة آلاف ذراع ، وقال مقاتل : كان طوله فرسخين ، قالوا : ورام أن يصعد إلى السماء ليقاثل أهلها بزعمه . ومعنى « المكر » هاهنا : التدبير الفاسد .

وفي الماء والميم من « قبلهم » قولان :

أحدهما : أنها للمقتسين على عقاب مكة ، قاله ابن السائب .

والثاني : لكفار مكة ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( فأتى الله بنيانهم من القواعد ) أي : من الأساس . قال

المفسرون : أرسل الله ريحا فألقت رأس الصرح في البحر ، وخر عليهم الباقي .

قال السدي : لما سقط الصرح ، تَبَيَّنَتْ أَلْسُنُ النَّاسِ مِنَ الْفَزَعِ ، فَتَكَلَّمُوا

بِلَاثَةِ وَسْمِينَ لِسَانًا ، فَكَذَلِكَ سَمِيتَ « بَابِل » ، وَإِنَّمَا كَانَ لِسَانُ النَّاسِ قَبْلَ ذَلِكَ

بِالسَّرْيَانِيَةِ ، وَهَذَا قَوْلٌ مُرَدُّودٌ ، لِأَنَّ التَّبَيُّنَ يُوجِبُ الْاِخْتِلَاطَ وَالتَّكَلَّمَ بِشَيْءٍ

غَيْرِ مُسْتَقِيمٍ ، فَأَمَّا أَنْ يُوجِبَ إِحْدَاثُ لُغَةٍ مُضْبُوطَةٍ الْحَوَاشِي ، فَبَاطِلٌ ، وَإِنَّمَا اللُّغَاتُ

تُعَلِّمُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى .

فإن قيل : إذا كان الماكر واحداً ، فكيف قال : « الذين » ولم يقل : « الذي » ؟

فمنه ثلاثة أجوبة :

أحدها : أنه كان الماكر ملكاً له أتباع ، فأدخلوا معه في الوصف .

والثاني : أن العرب توقع الجمع على الواحد ، فيقول قائلهم : خرجت إلى

البصرة على البغال ، وإِنَّمَا خَرَجَ عَلَى بَغْلٍ وَاحِدٍ .

والثالث : أن « الذين » غير موقع على واحد معين ، لكنه يراد به : قد مكر

الجبارون الذين من قبلهم ، فكان عاقبة مكرهم رجوع البلاء عليهم ، ذكر هذه

الاجوبة ابن الأثير . قال : وذكر بعض العلماء : أنه إِنَّمَا قَالَ : « من فوقهم » ،

ليبه على أنهم كانوا تحته ، إذ لو لم يقل ذلك ، لاحتمل أنهم لم يكونوا تحته ، لأن العرب تقول : سقط علينا البيت ، وخر علينا الخانوت ، وتداعت علينا الدار ، وليسوا تحته ذلك .

قوله تعالى : ( وأنهم المذاب من حيث لا يشعرون ) أي : من حيث ظنوا أنهم آمنون فيه . قال السدي : أخذوا من مأسهم . وروى عطية عن ابن عباس قال : خر عليهم عذاب من السماء . وعامة المفسرين على ما حكيناه من أنه بيان سقط . وقال ابن قتيبة : هذا مثل ، والمعنى : أهلكهم الله ، كما هلك من هدم مسكنه من أسفله ، فخر عليه .

قوله تعالى : ( ثم يوم القيامة يخزيهم ) أي : يذلهم بالمذاب . ( ويقول ابن شركاني ) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي ، « شركاني الذين همزة وفتح الباء » ، وقال البرقي عن ابن كثير : « شركاي » مثل : هداي ، والمعنى : أين شركاني على زعمكم ، هلا دفعوا عنكم . ( الذين كنتم تشاقون فيهم ) أي : تخالفون المسلمين فتبدونهم وهم يبدون الله ، وقرأ نافع : « تشاقون » بكسر النون ، أراد : تشاقوني ، فحذف النون الثانية ، وأبقى الكسرة تدل عليها ، والمعنى : كنتم تنازعوني فيهم ، وتخالفون أمري لأجلهم .

قوله تعالى : ( قال الذين أوتوا العلم ) فيهم ثلاثة أقوال :

أحدها : أنهم الملائكة ، قاله ابن عباس . والثاني : الحفظة من الملائكة ، قاله مقاتل . والثالث : أنهم المؤمنون .

فأما « الخزي » فقد شرحناه في مواضع [آدمران : ١٩٢] و« السوء » ما هنا : المذاب . ﴿ الَّذِينَ تَتَوَفَّيهُمْ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ فَأَلْقَوْا السَّلَمَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ .

فَاذْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِيسَ مَثْوًى الْمُسْكِبِينَ ﴿١٧٧﴾  
قوله تعالى : ( الذين تنوّلوا الملائكة ظالمي أنفسهم ) قال عكرمة : هؤلاء  
قوم كانوا بمكة أفرّوا بالإسلام ولم يُهاجروا ، فأخرجهم المشركون كرهاً إلى بدر ،  
فقتل بعضهم . وقد شرحنا هذا في سورة ( النساء : ٩٧ ) .

قوله تعالى : ( فَاتَّقُوا اللَّهَ ) قال ابن قتية : اتقوا واستسلموا ، والتسليم :  
الاستسلام . قال المفسرون : وهذا عند الموت يتبرّؤون من الشرك ، وهو قولهم :  
( ما كنّا نعمل من سوء ) وهو الشرك ، فتردّ عليهم الملائكة فتقول : « بلى » .  
وقيل : هذا ردّ خزنة جهنم عليهم ( بلى إن الله عليم بما كنتم تعملون ) من الشرك  
والتكذيب . ثم يقال لهم : ادخلوا أبواب جهنم ، وقد سبق تفسير ألفاظ الآية  
( النساء : ٩٧ ) و [ الحجر : ٤٤ ] .

﴿ وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ . جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ ) روى أبو صالح عن ابن  
عباس أن مشركي قريش بنوا ستة عشر رجلاً إلى عقاب <sup>(١)</sup> مكة أيام الحج على  
طريق الناس ، ففرّ قوم على كل عقبة أربعة رجال ، ليصدّوا الناس عن رسول الله ﷺ  
وقالوا لهم : مَنْ أَنَاكُمْ مِنَ النَّاسِ يَسْأَلُكُمْ عَنْ مُحَمَّدٍ فَلْيَقُلْ بَعْضُكُمْ : شَاعِرٌ ،  
وبَعْضُكُمْ : كَاهِنٌ ، وبَعْضُكُمْ : مجنون ، وَلَا تَرَوْهُ وَلَا يَرَاكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ ، فَاذْ

(١) العقاب : جمع عقبة ، وهي طريق في الجبل وعرة .

استهوا إلينا، صدقناكم ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ ، فبث إلى كل أربعة منهم أربعة من المسلمين ، فهم عبد الله بن مسعود ، فأمرُوا أَنْ يَكْذِبُوهُمْ ، فكان الناس إذا صرُّوا على المشركين ، فقالوا ما قالوا ، ردَّ عليهم المسلمون ، وقالوا : كذبوا ، بل يدعو إلى الحق ، ويأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر ، ويدعو إلى الخير ، فيقولون : وما هذا الخير الذي يدعو إليه ، فيقولون : ( الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة ) . قوله تعالى : ( قالوا خيراً ) أي : أنزل خيراً ، ثم فسر ذلك الخير فقال : ( للذين أحسنوا في هذه الدنيا ) قالوا : لا إله إلا الله ، وأحسنوا العمل ( حسنة ) أي : كرامة من الله تعالى في الآخرة ، وهي الجنة ، وقيل : « الذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة » في الدنيا وهي ما رزقهم من خيرها وطاعته فيها ، ( ولدار الآخرة ) يعني : الجنة ( خير ) من الدنيا .

وفي قوله تعالى : ( ولنعم دار المتقين ) قولان : أحدهما : أنها الجنة ، قاله الجمهور . قال ابن الأثيري : في الكلام محذوف ، تقديره : ولنعم دار المتقين الآخرة ، غير أنه لما ذكرت أولاً ، عرف معناها آخراً ، ويجوز أن يكون المعنى : ولنعم دار المتقين جنات عدن . والثاني : أنها الدنيا . قال الحسن : ولنعم دار المتقين الدنيا ، لأنهم نالوا بالعمل فيها ثواب الآخرة .

قوله تعالى : ( جنات عدن ) قد شرحناه في ( برائة : ٧٢ ) . قوله تعالى : ( الذين تتوفاهم الملائكة ) وقرأ حمزة « يتوفاهم » ياء مع الإمالة . وفي معنى « طَيِّبِينَ » خسة أقوال : أحدها : مؤمنين . والثاني : طاهرين من الشرك . والثالث : زاكية أفعالهم

وأقوالهم . والرابع : طيبة وفائهم ، سهل خروج أرواحهم . والخامسة : طيبة أنفسهم بالموت ، ثقة بالتواب .

قوله تعالى : ( يقولون ) يعني الملائكة ( سلام عليكم ) .

وفي أي وقت يكون هذا [ السلام ] ؟ فيه قولان :

أحدهما : عند الموت . قال البراء بن عازب : يسلم عليه ملك الموت إذا دخل عليه . وقال القرظي : ويقول له : الله عز وجل يقرأ عليك السلام ، ويشره بالجنة <sup>(١)</sup> .

والثاني : عند دخول الجنة . قال مقاتل : هذا قول خزنة الجنة لهم في الآخرة ،

يقولون : سلام عليكم .

﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ فَاصْبِرْ لَهُمْ سَبْعَاتُ مَاعِصِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾

قوله تعالى : ( هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ) وقرأ حمزة ، والكسائي « تأتيهم »

بالياء ، وهذا تهديد للشركين ، وقد شرحناه في ( البقرة : ٢١٠ ) وآخر ( الأنعام : ١٥٨ ) .

وفي قوله تعالى : ( أو يأتي أمر ربك ) قولان :

أحدهما : أمر الله فيهم ، قاله ابن عباس . والثاني : العذاب في الدنيا ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( كذلك فعل الذين من قبلهم ) يريد : كفار الأمم الماضية ،

كذبوا كما كذب هؤلاء . ( وما ظلمهم الله ) باهلاكهم ( ولكن كانوا أنفسهم

(١) رواه ابن جرير : ١٠١/١٤ ، وخرجه السيوطي في « الهدى » ١١٧/٤ وزاد لسته

إلى ابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وأبي الشيخ في « العظمة » ، وأبي القاسم بن منددة في كتاب الأحوال ، والبيهقي في « شيب الأيمان » .



يظلمون ) ، بالشرك ( فأصابعهم سيئات ما عملوا ) أي : جزاؤها ، قال ابن عباس : جزاء ما عملوا من الشرك ، ( وحق بهم ) قد يناله في ( الأصنام : ١٠ ) ، والمعنى : أحاط بهم ( ما كانوا به يستهزئون ) من العذاب .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَبْلَ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا ابْلَاجُ الْمُبِينِ . وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسَبَرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ . إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدًى فَأِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾

قوله تعالى : ( وقال الذين أشركوا ) يعني : كفار مكة ( لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء ) يعني : الأصنام ، أي : لو شاء ما أشركنا ولا حرّمنا من دونه من شيء من البحيرة ، والسائبة ، والوصيلة ، والحام ، والحوت ، وذلك أنه لما نزل ( وما تشاؤون إلا أن يشاء الله ) [ الفجر : ٣٠ ] قالوا هذا ، على سبيل الاستهزاء ، لا على سبيل الاعتقاد ، وقيل : معنى كلامهم : لو لم يأمرنا بهذا وبرّدنا منّا ، لم نأته .

قوله تعالى : ( كذلك فعل الذين من قبلهم ) أي : من تكذيب الرسل وتحريم ما أحل الله ، ( فهل على الرسل إلا البلاغ المبين ) يعني : ليس عليهم إلا التبليغ ، فأما الهداية ، فهي إلى الله تعالى ، ويؤن ذلك بقوله : ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا ) أي : كما بعثناك في هؤلاء ( أن اعبدوا الله ) أي : وحدوه ( واجتنبوا الطاغوت ) وهو الشيطان ( فمنهم من هدى الله ) أي : أرشده

( ومنهم من حقت عليه الضلالة ) أي : وجبت في سابق علم الله ، فأعلم الله عز وجل أنه إنما بعث الرسل بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو من وراء الإضلال والهداية ، ( فسيروا في الأرض ) أي : متعبرين بآثار الأمم المكذبة . ثم أكد أن من حقت عليه الضلالة لا يهتدي ، فقال : ( إن تحرص على هدام ) أي : [ إن ] نطلب هدام مجهدك ( فإن الله لا يهدي من يضل ) قرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، ونافع ، وابن عامر ، « لا يهدي » رفع الياء وفتح الدال ، والمعنى : من أضله ، فلا هادي له ، وقرأ عاصم ، وحزرة ، والكسائي : « يهدي » بفتح الياء وكسر الدال ، ولم يختلفوا في « يضل » أنها بضم الياء وكسر الصاد ، وهذه القراءة تحتل معنيين ، ذكرهما ابن الأثير . أحدهما : لا يهدي من طبعه ضالاً ، وخلقه شقيماً .

والثاني : لا يهدي ، أي : لا يهدي من أضله ، أي : من أضله الله لا يهدي ، فيكون معنى يهدي : يهدي ، تقول الرب : قد هدي فلان الطريق ، يريدون : اهتدى .

﴿ وَأَنْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْتَغِ اللَّهُ مِنْ يَمِينٍ بَلًى وَعَدْاً عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ . لَيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلِفُونَ فِيهِ . وَلَيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ . إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَبْوِتْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَا جَزَاءَ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ . الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَأَنْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ) سبب نزولها أن رجلاً من المسلمين كان له على رجل من المشركين دين ، فأناه يتقاضاه ، فكان فيما تكلم به : والذي

أرجوه بعد الموت ، فقال المشرك : وإنك تزعم أنك تبث بعد الموت ؟ فأقسم بالله ( لا يبث الله من يموت ) ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو العالية . و ( جهداً أيانهم ) مفسر في ( المائدة : ٥٣ ) . وقوله : ( بلى ) ردّ عليهم ، قال الفراء : والمعنى : ( بلى ) ليعتسبهم ( وعداً عليه حقاً ) .

قوله تعالى : ( لبيّتين لهم التي يختلفون فيه ) قال الزجاج : يجوز أن يكون متعلقاً بالبعث ، فيكون المعنى : بلى يبعثهم فيبين لهم ، ويجوز أن يكون متعلقاً بقوله تعالى : ( ولقد بثنا في كل أمة رسولاً ) لبيّتين لهم . وللمفسرين في قوله ( يبين لهم ) قولان :

أحدهما : أنهم جميع الناس ، قاله قتادة .

والثاني : أنهم المشركون ، يبين لهم بالبعث ما خالفوا المؤمنين فيه .

قوله تعالى : ( أنهم كانوا كاذبين ) أي : فيما أقسموا عليه من نفي البعث .

ثم أخبر بقدرته على البعث بقوله : ( إنا قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون ) فرأى ابن كثير ، ونافع ، وعاصم ، وأبو عمرو ، وحزمة « فيكون » رفعا ، وكذلك في كل القرآن . وقرأ ابن عامر ، والكسائي « فيكون » نصبا . قال مكّي بن إبراهيم : من رفع ، قطعه صمّا قبله ، والمعنى : فهو يكون ، ومن نصب ، عطفه على « يقول » ، وهذا مثل قوله : ( وإذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون ) ، وقد فسرناه في ( البقرة : ١١٧ ) .

فإن قيل : كيف سمى الشيء قبل وجوده شيئا ؟ .

فالجواب : أن الشيء وقع على المعلوم عند الله قبل الخلق ، لأنه بمنزلة ما قد عُوِّنَ وشُوهِدَ .

قوله تعالى : ( والذين هاجروا في الله ) اختلفوا فيمن نزلت على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها نزلت في ستة من أصحاب رسول الله ﷺ ، بلال ، وعمار ، وصيب ، وخباب بن الأرت ، وعائش وجبر مؤليات لقريش ، أخذهم أهل مكة فجعلوا يُمذّبونهم ، ليردّوهم عن الإسلام ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .  
والثاني : أنها نزلت في أبي جندل بن سبيل بن عمرو ، قاله داود بن أبي هند .

والثالث : أنهم جميع المهاجرين من أصحاب رسول الله ﷺ ، قاله قتادة .  
ومنى « هاجروا في الله » ، أي : في طلب رضاه وثوابه ( من بعدما ظنّكموا ) بما قال المشركون منهم ، ( لَنُنبِئَنَّكُمْ في الدنيا حسنة ) وفيها خمسة أقوال : أحدها : لننزلنّهم المدينة ، روى عنها المعنى أبو صالح عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، والشمسي ، وقتادة ، فيكون المعنى : لَنُنبِئَنَّكُمْ داراً حسنة وبلدة حسنة .  
والثاني : لنرزقنّهم في الدنيا الرزق الحسن ، قاله مجاهد . والثالث : لنصر على العدو ، قاله الضحاك . والرابع : أنه ما بقي بدم من التناهي الحسن ، وصار لأولادهم من اشرف ، ذكره الماوردي ، وقد روي معناه عن مجاهد ، فروى عنه ابن أبي نجيح أنه قال : ( لنُبِئَنَّكُمْ في الدنيا حسنة ) قال : لسان صادق . والخامس : أن المعنى : لنحسّننّ إليهم في الدنيا ، قال بعض أهل المعاني : فتكون على هذه الأقوال « لنُبِئَنَّكُمْ » ، على سبيل الاستشارة ، إلا على القول الأول .

قوله تعالى : ( ولا جبر الآخرة أكبر ) قال ابن عباس : يعني : الجنة ، ( لو كانوا يعلمون ) يعني : أهل مكة .

وقتل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، أنه كان إذا أعطى الرجل من

المهاجرين عطاءه ، قال : خذ بارك الله لك فيه ، هذا ما وعدك الله في الدنيا ، وما ذخر لك في الآخرة أفضل ، ثم يلو هذه الآية (١) .

ثم إن الله أنهى عليهم ومدحهم بالصبر فقال : ( الذين صبروا ) أي : على دينهم ، لم يتركوه لأذى نالهم ، وهم في ذلك واثقون برهم .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْتَلُوا أَهْلَ الدِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ . بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الدِّكْرَ كَثْرًا لِيُذَكِّرَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ قوله تعالى : ( وما أرسلنا من قبلك إلا رجالات ) قال المفسرون : لما أنكر مشركو قريش نبوة محمد ﷺ وقالوا : الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً ؛ فهلاً بث إلينا ملكاً ! فنزلت هذه الآية ؛ والمعنى : أن الرسل كانوا مثلك آدميين ، إلا أنهم يُوحى إليهم . وقرأ حفص عن عاصم : « نوحى » بالتون وكسر الحاء . ( فاستألو ) يأمشرون المشركين ( أهل الذكر ) وفيهم أربعة أقوال :

أحدها : أنهم أهل التوراة والإنجيل ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : أهل التوراة ؛ قاله مجاهد . والثالث : أهل القرآن ، قاله ابن زيد . والرابع : العلماء بأخبار من سلف ، ذكره الماوردي .

وفي قوله تعالى : ( إن كنتم لا تعلمون ) قولان :

أحدهما : لا تعلمون أن الله تعالى بث رسولا من البشر .

والثاني : لا تعلمون أن محمداً رسول الله ، فلي اتقوا الأول ، جائز أن

(١) ابن جرير الطبري : ١٤ / ١٠٧ .

يسأل مَنْ آمَنَ بِرَسُولِ اللَّهِ وَمَنْ كَفَرَ ، لَأَن أَهْلَ الْكِتَابِ وَالْعِلْمَ بِالسِّيَرِ متفقون على أَنِ الْإِنْبِيَاءَ كُلَّهُمْ ، مِنَ الْبَشَرِ ، وعلى الثاني إِنْما يسأل مَنْ آمَنَ مَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ ، وقد روي بن مجاهد ( فاسألوا أهل الذكر ) قال : عبد الله بن سلام ، وعن قتادة ، قال : سليمان الفارسي .

قوله تعالى : ( بِالْيَتَامَى وَالزُّبُرِ ) في هذه « الباء » قولان :

أحدها : أَن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، تقديره : وما أرسلنا من قبلك إِلَّا رجالًا أُرسلناهم بِالْيَتَامَى وَالزُّبُرِ : الكتب . وقد شرحنا هذا في ( آل عمران : ١٨٤ ) .  
قوله تعالى : ( وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ ) وهو القرآن باجماع المفسرين ( لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ) [ فيه ] من حلال وحرام ، ووعد ووعيد ( ولعلهم يتفكرون ) في ذلك فيعتبرون .

﴿ أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ . أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ فَاهُمْ يُسْجَرُونَ . أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ ) قال المفسرون : أراد مشركي مكة . ومكرهم السيئات : شركهم وتكذيبهم ، وسمى ذلك مكرًا ، لأن المكر في اللغة : السعي بالفساد ، وهذا استفهام إنكار ، ومعناه : ينبغي أن لا يأمنوا العقوبة ، وكان مجاهد يقول : يحيى بهذا الكلام عمرو بن كنان .

قوله تعالى : ( أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُيبِهِمْ ) فيه أربعة أقوال :

أحدها : في أنفاسهم ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال قتادة .

والثاني : في منامهم ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثالث : في ليلهم ونهارهم ، قاله الضحاك ، وابن جريج ، ومقاتل .

والرابع : أنه جميع ما يفتلبون فيه ، قاله الزجاج .

قوله تعالى : ( أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ ) فيه قولان :

أحدهما : على تنقص ، قاله ابن عباس ، وبجاهد ، والضحاك . قال ابن قتيبة :

التَّخَوُّفُ : التَّنْقِصُ ، ومثله التَّخَوُّنُ . يقال : تخوفته الدهور وتخوتته : إذا نقصته

وأخذت من ماله وجسمه . وقال البيهقي بن عدي : التخوف : التَّنْقِصُ ، بأنه

أزد شئمة .

ثم في هذا التنقص ثلاثة أقوال : أحدها : أنه تنقص من أعمالهم ، رواه

الضحاك عن ابن عباس ، والثاني : أخذ واحد بعد واحد ، روي عن ابن عباس

أيضاً . والثالث : تنقص أموالهم ونهارهم حتى يهلكهم ، قاله الزجاج .

والثاني : أنه التخوف نفسه ، ثم فيه قولان : أحدهما : يأخذهم على خوف

أن يماقب أو يتجاوز ، قاله قتادة . والثاني : أنه يأخذ قرية لتخاف القرية الأخرى ،

قاله الضحاك . وقال الزجاج : يأخذهم بعد أن يخيفهم بأن يهلك قرية فتخاف التي

التي تليها ، فعلى هذا ، خوفهم قبل هلاكهم ، فلم يتوبوا ، فاستحقوا العذاب .

قوله تعالى : ( فَإِنْ رَجَعُوا إِلَى اللَّهِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ لَأَخَذُوا مِنْهُمُ الْجَزَاءَ ) إذ لم يعجل بالعقوبة ، وأمهل للتوبة .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُونَ ظِلَالَهُ عَنْ

الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لَهُ وَهُمْ دَاخِرُونَ . وَهُوَ يَسْجُدُ مَا فِي

السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ .

يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( أَوَلَمْ يَرَوْا ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر : « أَوَلَمْ يَرَوْا » بالياء ، وقرأ حمزة ، والكسائي : « تَرَوْا » بالثاء ، واختلف عن عاصم . قوله تعالى : ( إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ) أراد من شيء له ظل ، من جبل ، أو شجر ، أو جسم قائم ( يَتَقَيُّ ) قرأ الجماعة بالياء ، وقرأ أبو عمرو ، ويعقوب بالذال ( ظلاله ) وهو جمع ظل ، وإنما جمع وهو مضاف إلى واحد ، لأنه واحد يُراد به الكثرة ، كقوله تعالى : ( لَتَسْتَبْشِرُوا عَلَى ظُهُورِهِ ) [ الزخرف : ١٣ ] . قال ابن كتيبة : ومعنى يَتَقَيُّ ظلاله : يدور ويرجع من جانب إلى جانب ، والقي : الرجوع ، ومنه قيل للظل بالمشي : فبي ، لأنه فاء عن المغرب إلى المشرق . قال المفسرون : إذا طلعت الشمس وأنت متوجه إلى القبلة ، كان الظل قد أمك ، فإذا ارتفعت كان من يمينك ، فإذا كان بعد ذلك كان خلفك ، وإذا دنت للغروب كان على يسارك ، وإنما وحد اليمين ، والمراد به : الجمع ، إيجازاً في اللفظ ، كقوله تعالى : ( وَيُولِثُونَ الدُّبُرَ ) [ القمر : ٤٥ ] ، ودلت « الشائل » على أن المراد به الجميع ، وقال القراء : وإنما وحد اليمين ، وجمع الشائل ، ولم يقل : الشائل ، لأن كل ذلك جائز في اللغة ، وأنشد :

الْوَارِدُونَ وَتَيْمٌ فِي ذَرْبِي سَبَّارٍ قَدْ عَضَّ أَعْنَاقَهُمْ جِلْدُ الْجَوَامِيسِ<sup>(١)</sup>  
ولم يقل : جلود ، ومثله :  
كُلُّوْا فِي نَصْفِ بَطْنِكُمْ تَمِيثُشُوا فَإِنْ زَمَانَكُمْ زَمَنْ خَمِيصُ<sup>(٢)</sup>  
وإنما جاز التوحيد ، لأن أكثر الكلام يواجه به الواحد .

(١) البيت في « الطبري » ١٤/١١٧ وهو في « معاني القرآن » لقراء ٣٠٨/١ لجرير من

قصيدة في هجاء تيم بن تيمس ، من بكر بن وائل ، وهو في ديوانه : ٣٢٥ .

(٢) تقدم البيت ٢٨/١ وهو غير منسوب في « سيبويه » ١٠٨/١ ، و« الخزانة » ٣/٣٧٩ ،

و « الطبري » : ١/٣٦١ .



وقال غيره : اليمين راجعة إلى لفظ ما ؛ وهو واحد ، والشكائل راجعة إلى المعنى .

قوله تعالى : ( سُبْحَدًا لله ) قال ابن قتبية : مستقلة ، متقادة ، وقد شرحنا هذا المعنى عند قوله تعالى : ( وغلّالهم بالنردو والآصال ) [الرعد : ١٥] .

وفي قوله تعالى : ( وهم داخرون ) قولان : أحدهما : والكفار صاغرون .

والثاني : وهذه الأشياء داخرة بجملة على الطاعة . قال الأخفش : إنما ذكر من ليس من الإنس ، لأنه لما وصفهم بالطاعة أشبهوا الإنس في الفعل . قوله تعالى : ( والله يسجد ما في السموات ... ) الآية . الساجدون على ضربين : أحدهما : من يسقط ، فسجوده عبادة .

والثاني : من لا يسقط ، فسجوده بيان أثر المنفعة فيه ، والخضوع الذي يدل على أنه مخلوق ، هذا قول جماعة من العلماء ، واحتجوا في ذلك بقول الشاعر :  
يَجْبِيْشُنْ نَضِيْلُ الْبُلُقْ فِي حَجَرَاتِهِ  
تَرَى الْأَكْمَ فِيهِ سُبْحَدًا لِلْحَوَافِرِ<sup>(١)</sup>

(١) قاله زيد الجليل ، وهو في « تأويل مشكل القرآن » : ٣٢٢ ، و « الكامل » : ٥٥١ ، و « المعاني الكبير » : ٨٩٠ ، و « أندية ابن الأثير » : ٢٩٥ ، و « حاسة ابن الشجري » : ١٩ ، و « مجموعة المعاني » : ١٩٢ ، والباء في قوله : بجيش ، متعلقة ببيت سالف هو : بني عليم هل ترفون إذا غدا أبو ميكثف قد شد عتد الدوابير والبلق ، جمع ألق ، ولبقاء : الفرس يرتفع تحميتها إلى الفخذين ، والأكم ، جمع إكام ، وإكام ، واحد : أكمة ، وهي تل يكون أشد ارتفاعاً عما حوله ، دون الجبل ، غليظ فيه حجارة . قال ابن قتبية في « المعاني الكبير » : يقول : إذا ضلت البلق فيه مع شهرتها فلم تعرف ، فتبهرها أخرى أن يضل ، يصف كثرة الجيش ، ويريد أن الأكم قد خشت من وقع الحوافر .

قال ابن قتيبة : حَجَرَ أَنَّهُ ، أي : جوابه ، يريد أن حوافر الخيل قد ظلت  
الأسكم ووطئتها حتى خشت وانخضت . فأما الشمس والقمر والنجوم ، فألقها  
جماعة بمن يقتل ، فقال أبو العالية : سجودها حقيقة ، ما منها غارب إلا خَرَّ  
ساجداً بين يدي الله عز وجل ، ثم لا ينصرف حتى يُؤذَنَ له ، وبشهد لقول  
أبي العالية ، حديث أبي ذر قال : كنت مع رسول الله ﷺ في المسجد حين  
وجبت الشمس ، فقال : « يَا أَبَا ذَرٍّ أَتَدْرِي أَيْنَ ذَهَبَ الشَّمْسُ » ، قلت : الله ورسوله  
أعلم ، قال : « فَأَيْنَا نَذْهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ بَيْنَ يَدَيْ رَبِّهَا عَزَّ وَجَلَّ ، فَتَسْتَأْذِنُ فِي الرَّجُوعِ ،  
فَيُؤْذَنُ لَهَا ، فَكَأَنَّهَا قَدْ قِيلَ لَهَا : ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ ، فَتَرْجِعُ إِلَى مَطْلَعِهَا  
فَذَلِكَ مَسْتَقَرُّهَا ، ثُمَّ قَرَأَ : (وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا) [٣٨ : ٤] .  
أخرجه البخاري ومسلم <sup>(١)</sup> . وأما النبات والشجر ، فلا يخلو سجوده من  
أربعة أشياء .

أحدها : أن يكون سجوداً لائمه ، وهذا إذا قلنا : إن الله يُودِعُه فيها .  
والثاني : أنه تقيُّ ظلاله . والثالث : بيان الصنعة فيه . والرابع : الاقياد لما  
سُخِّرَ له .

فوله تعالى : ( وَالْمَلَائِكَةُ ) إنما أخرج الملائكة من الدواب ، لغروهم بالأجنحة  
عن صفة الديب .

وفي قوله : ( وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ) يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون  
ما يؤمرون ) قولان :

أحدهما : أنه من صفة الملائكة خاصة ، قاله ابن السائب ، ومقاتل .

والثاني : أنه عام في جميع المذكورات ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

وفي قوله : ( من قوتهم ) قولان ذكرهما ابن الأثيري .

أحدهما : أنه ثناء على الله تعالى ، وتنظيم لشأنه ، وتلخيصه : يخافون ربهم عالياً رفيعاً عظيماً .

والثاني : أنه حال ، وتلخيصه : يخافون ربهم معظمين له عالين بعظيم سلطانه .  
﴿ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا آلَ هَارُونَ إِثْنَيْنِ إِثْمًا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ فَآيَاتِي فَآرْهَبُونَ . وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وقال الله لا تتخذوا آل هارون اثنين ) سبب نزولها : أن رجلاً من المسلمين دعا الله في صلانه ، ودعا الرحمن ، فقال رجل من المشركين : أليس يزعم محمد وأصحابه أنهم يبدون رباً واحداً ، فما بال هذا يدعو ربين اثنين ؟ فنزلت هذه الآية ، قاله مقاتل . قال الزجاج : ذكر الاثنين تأكيداً ، كما قال تعالى : ( إنا هو إله واحد ) .

قوله تعالى : ( وله الدين واسباباً ) في المراد بالدين أربعة أقوال :

أحدها : أنه الإخلاص ، قاله مجاهد . والثاني : العبادة ، قاله سعيد بن جبير .  
والثالث : شهادة أن لا إله إلا الله ، وإقامة الحدود ، والفرائض ، قاله عكرمة .  
والرابع : الطاعة ، قاله ابن قتيبة .

وفي معنى « واسباباً » أربعة أقوال :

أحدها : دائماً ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس ، وبه قال الحسن ، وعكرمة ، ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ، وابن زيد ، والثوري ، واللفهري .  
قال أبو الأسود الدؤلي :

لَا أُبْتَنِي الْحَدَّ الْقَلِيلَ بِقَاؤُهُ . يوماً بِذَمِّ الدَّهْرِ أَجْمَعَ وَأَصَبًا<sup>(١)</sup>  
قال ابن قتيبة : معنى الكلام : أنه ليس من أحدٍ يُدَّانُ له ويُطاع إلاّ انقطع  
ذلك عنه بزوالٍ أو هلكةٍ ، غير الله عز وجل ، فإن الطاعة تدوم له .

والثاني : وأجبا ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثالث : خالصا ، قاله الربيع بن أنس .

والرابع : وله الدين موصبا ، أي : متبعا ، لأن الحق تقبل ، وهو كما تقول  
العرب : همُّ ناصب ، أي : مُتَّصِبٌ ، قال الثايبه :

كَلَيْتَ لِيَهْمٌ يَا أُمَيَّةُ نَاصِبٌ      وَلَيْلٍ أَفَاسِيهِ بَطْنِي الكواكب<sup>(٢)</sup>  
ذكره ابن الأنباري : قال الزجاج : ويجوز أن يكون المعنى : له الدين ، والطاعة ،  
رضي العبد بما يؤمر به وسهل عليه ، أو لم يسهل ، فله الدين وإن كان فيه الوصب ،  
والوصب : شدة الحب .

﴿ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنْ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِنَّكُمْ  
تَجشَّرُونَ . ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ  
يُشْرِكُونَ . لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَسَّوْا فَيَسْأَلُوا لَعَلَّكُمْ  
فَوَلَّهِمْ ( وما بكم من نعمة ) قال الزجاج : المعنى : ما حل بكم من نعمة ،  
من صحة في جسم ، أو سعة في رزق ، أو متاع من مال وولد ( فمن الله ) وقرأ  
ابن أبي عمير : « فَمِنْ اللَّهِ » بتشديد النون .

(١) د مجاز القرآن : ٣٦١/١ ، ود الطبري : ١١٨/١٤ ، و د القرطبي : ١١٤/١٠ .

(٢) ديوانه : ٩ ، و د مختار الشعر الجاهلي : ١٥٩ ، و د مجاز القرآن : ١٨٤/٢ .

وقد مر قوله : « ناصب » أي : ذو نصب ، وبني : متصب .

قوله تعالى : ( ثم إذا منكم الضُّرُّ ) قال ابن عباس : يريد الأسقام ، والأمراض ، والحاجة .

قوله تعالى : ( فاليه تجأرون ) قال الزجاج : « تجأرون » : ترفعون أصواتكم إليه بالاستغاثة ، يقال : جأر يجأر جؤاراً ، والأصوات مبنية على « فَعَالٍ » و « فَعِيلٍ » ، فأما « فَعَالٍ » فتحو « المشرّخ » و « الخوّار » ، وأما « الفَعِيل » فتحو « المعويل » و « الزّئير » ، والفُعَالُ أكثر .

قوله تعالى : ( إذا فريق منكم ) قال ابن عباس : يريد أهل النفاق . قال ابن السائب : يعني الكفار .

قوله تعالى : ( ليكفروا بما آتيناكم ) قال الزجاج : المعنى : ليكفروا بأننا أنعمنا عليهم ، فعملوا نِمْنًا سبباً إلى الكفر ، وهو كقوله تعالى : ( ربنا إنك آتيت فرعون ) إلى قوله : ( ليضلوا عن سبيلك ) [ يونس : ٨٨ ] ، ويجوز أن يكون « ليكفروا » ، أي : ليجحدوا نعمة الله في ذلك .

قوله تعالى : ( فتنتوا ) تهتد ، ( فسوف تعلمون ) عاقبة أمركم .

﴿ وَيَجْمَلُونَ لِمَا لَا يَمْشُونَ نَصِيحًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ قَالُوا لَنُكْفِرَنَّ مِمَّا كُنْهُمْ نَفْسُورًا . وَيَجْمَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ . يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ويجملون لما لا يمشون ) يعني : الأوثان .

وفي الذين لا يعلمون قولان :

أحدهما : أنهم الجاعلون ، وهم المشركون ، والمعنى : لما لا يعلمون لها ضراً ولا نقماً ؛ ففعل العلم محذوف ، وتقديره : ما قلنا ، هذا قول مجاهد ، وقادة .  
والثاني : أنها الأصنام التي لا تعلم شيئاً ، وليس لها حس ولا معرفة ، وإنما قال : يعلمون ، لأنهم لما تخلوها الفهم ، أجراها مجرى مَنْ يعقل على زعمهم ، قاله جماعة من أهل المعاني . قال المفسرون : وهؤلاء مشركو العرب جعلوا لأوثانهم جزءاً من أموالهم ، كالبحيرة والسائبة وغير ذلك مما شرحناه في ( الأنعام : ١٣٩ ) .  
قوله تعالى : ( تَاللّٰهِ لَتَسَالُكُنَّ ) رجع عن الإخبار عنهم إلى الخطاب لهم ، وهذا سؤال توبيخ .

قوله تعالى : ( ويحملون الله البنات ) قال المفسرون : يعني : خزاعة وكنانة ، زعموا أن الملائكة بنات الله ( سبحانه ) أي : نزه عما زعموا . ( ولهم ما يشتهون ) يعني : البنين . قال أبو سليمان : المعنى : ويتشئون لأنفسهم المذكور .

قوله تعالى : ( وإذا بُشِّرْ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ) أي : أخبر بأنه قد ولد له بنت ( ظل وجهه مسوداً ) قال الزجاج : أي : متغيراً تغيراً مغمماً ، يقال لكل من لقي مكروهاً : قد اسود وجهه غمّاً وحزناً .

قوله تعالى : ( وهو كظيم ) أي : يكظم شدة وجده ، فلا يظهره ، وقد شرحناه في سورة ( يوسف : ٨٤ ) .

قوله تعالى : ( يتواري من القوم ) قال المفسرون : وهذا صنيع مشركي العرب ، كان أحدهم إذا ضرب امرأته الخاض ، تواري إلى أن يعلم ما يولد له ، فإن كان ذكراً ، سر به ، وإن كانت أنثى ، لم يظهر أليماً يُدَبِّر كيف يصنع في أمرها ، وهو قوله : ( أَمْسِكْهُ عَلَىٰ هُونٍ ) قاله . فالحاء ترجع إلى ما في قوله : ( ما بُشِّرْ به ) ، والهون في كلام العرب : الهوان . وقرأ ابن مسعود ، وابن

أبي عبة ، والمجدي : « على هوان » ، والدس : إخفاء الشيء في الشيء ،  
وكانوا يدفنون البنت وهي حية ( ألا ساء ما يحكمون ) إذ جعلوا لله البنات اللاتي  
علمهن منهم هذا ، ونسبوه إلى الولد ، وجعلوا لأنفسهم البين .

﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْأَعْلَى  
وَهُوَ الْمُبْرِزُ الْحَكِيمُ ﴾

قوله تعالى : ( الذين لا يؤمنون بالآخرة مَثَلُ السَّوْءِ ) أي : صفة السَّوْءِ  
من احتياجهم إلى الولد ، وكرهتهم للآفات ، خوف الفقر والمار ( ولله المثل الأعلى )  
أي : الصفة العليا من نزهه وبرائه عن الولد .

﴿ وَلَوْ يُوَازِئُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهَا مِنْ دَابَّةٍ  
وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَيَأْذَنُ بِجَلْدِهِمْ أَلَّا يُسْتَاخِرُونَ  
سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولو يوازئ الله الناس بظلمهم ) أي : بشركم ومماصيهم ،  
كلما وجد شيء منهم أوخذوا به ( ما ترك على ظهرها ) يعني : الأرض ، وهذه  
كناية عن غير مذكور ، غير أنه مفهوم ، لأن الثواب إنما هي على الأرض .  
وفي قوله : ( من دابة ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه عى جميع ما يدب على وجه الأرض ، قاله ابن مسعود . قال  
قادة : وقد فعل ذلك في زمن نوح عليه السلام ، وقال السدي : المعنى : لا تحط  
المطر فلم تبق دابة إلا هلكت ، وإلى نحوه ذهب مقاتل .  
والثاني : أنه أراد من الناس خاصة ، قاله ابن جريج .  
والثالث : من الإنس والجن ، قاله ابن السائب ، وهو اختيار الزجاج .

قوله تعالى : ( ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى ) وهو متبني آجالهم ، وباقي الآية قد تقدم [ الأعراف : ٣٤ ] .

﴿ وَيَجْمَلُونَ لَهُ مَا يَكْرِهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ويجمعون له ما يكرهون ) المعنى : ويحكمون له بما يكرهونه لأنفسهم ، وهو البئس ، ( وتصف ألسنتهم الكذب ) أي : تقول الكذب ، وقرأ أبو العالية ، والنخعي ، وابن أبي عمير : « الكُذْب » بضم الكاف والذال . ثم فسر ذلك الكذب بقوله : ( أن لهم الحسنى ) وفيها ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها البنون ، قاله مجاهد ، وقتادة ، ومقاتل .

والثاني : أنها الجزاء الحسن من الله تعالى ، قاله الزجاج .

والثالث : [ أنها ] الجنة ، وذلك أنه لما وعد الله المؤمنين الجنة ، قال المشركون :

إن كان ما تقولونه حقاً ، لتدخلنّها قبلكم ، ذكره أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : ( لا جرم ) قد شرحناها فيما مضى [ هود : ٢٢ ] . وقال الزجاج : « لا »

ردّ لقولهم ، والمعنى : ليس ذلك كما وصفوا « جرم » أن لهم النار ، المعنى : جرم فعلهم ، أي : كسب فعلهم هذا ( أن لهم النار ) وأنهم مفراطون ( وفيه أربعة أوجه ، قرأ الأكثرون : « مُفْرَطُونَ » بسكون الفاء وتحقيف الراء ، وتحتها ، وفي منها قولان :

أحدهما : مُتْرَكُونَ ، قاله ابن عباس . وقال الثوري : منسيئون في النار .

والثاني : مُعْجَلُونَ ، قاله ابن عباس أيضاً . وقال ابن قتيبة : مُعْجَلُونَ

إلى النار . قال الزجاج : معنى « المفرط » في الآلة : المتقدم ، فمضى « مفراطون » :



مقدمون إلى النار، ومن فسرهما «مُتَرَكُونَ» فهو كذلك [أيضاً]، أي: قد جُعلوا مقدمين إلى المذاب أبدأً، متروكين فيه . وقرأ نافع، ومحبوب <sup>(١)</sup> عن أبي عمرو، وقتيبة <sup>(٢)</sup> عن الكسائي «مُفَرِّطُونَ» بسكون الفاء وكسر الراء وتحقيفها، قال الزجاج : ومعناها : أنهم أفرطوا في معصية الله . وقرأ أبو جعفر وابن أبي عملة «مُفَرِّطُونَ» بفتح الفاء وتشديد الراء وكسرها، قال الزجاج : ومعناها : أنهم فرطوا في الدنيا فلم يعملوا فيها للآخرة، وتصديق هذه القراءة (يا حرقى) على ما فرطت في جنب الله ) [ انظر : ٥٦ ] . وروى الوليد بن مسلم عن ابن عامر «مُفَرِّطُونَ» بفتح الفاء والراء وتشديدها، قال الزجاج : وتفسيرها كتفسير القراءة الأولى، فالفرط والمفرط بمعنى واحد .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ وَليَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ( تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الَّتِي أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ ) قال المفسرون : هذه

(١) هو محمد بن الحسن بن هلال بن أبي زينب، فيروز، أبو جعفر، أو أبو الحسن، لقبه محبوب، حدث عنه أحمد بن حنبل، ومحمد بن سنان القزاز، وأخرج له البخاري، وقال ابن معين : لا بأس به .

(٢) هو أبو عبد الرحمن قتيبة بن مهران الأزداني ( قرية من أسبهان ) إمام مقرر، صالح ثقة، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن الكسائي، روي عنه أنه قال : قرأت القرآن من أوله إلى آخره على الكسائي، وقرأ الكسائي القرآن من أوله إلى آخره عليّ، وقال : سجت الكسائي إحدى وخمسين سنة، وشاركته في عامة أصحابه .

تعزية للنبي ﷺ ( فزِنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ ) الخبيثة حتى عصوا وكذبوا ،  
( فهو وليهم اليوم ) فيه قولان :

أحدهما : أنه يوم القيامة ، قاله ابن السائب ، ومقاتل ، كأنها أرادا : فهو  
وليهم يوم تكون لهم النار .

والثاني : أنه الدنيا ، قاله : فهو مواليم في الدنيا ( ولهم عذاب اليم )  
في الآخرة ، قاله أبو سليمان الدمشقي .

قوله تعالى : ( إِلَّا لَنُيَسِّنَّ لَهُمْ ) يعني : الكفار ( الذي اختلفوا فيه ) أي :  
ما اختلفوا فيه المؤمنون من التوحيد والبعث والجزاء ، قاله : أنزلناه بياناً لما وقع  
فيه الاختلاف .

﴿ وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا  
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ . وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً  
نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا  
لِّلشَّارِبِينَ . وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا  
وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( والله أنزل من السماء ماء ) يعني : المطر ( فأخيا به الأرض  
بعد موتها ) أي : بعد يبسها ( إن في ذلك آية لقوم يسمعون ) أي : يسمعون .  
قوله تعالى : ( وإن لكم في الأنعام لعبرة نسقيكم ) قرأ أبو عمرو ، وابن  
كثير ، وحمة ، والكسائي : « نسقيكم » بضم النون ، ومثله في ( المؤمنون : ٢١ ) .  
وقرأ نافع ، وابن ماصر ، وأبو بكر عن عاصم : « تسقيكم » بفتح النون فيها .  
وقرأ أبو جعفر : « تسقيكم » بفتح مفتوحة ، وكذلك في ( المؤمنون : ٢١ ) ،

وقد سبق، بيان الأَناثام . وذكرنا معنى « العبرة » في ( آل عمران : ١٣ ) ، والفرق بين « سقى » و « أسقى » في ( الحجر : ٢٢ ) .  
 فأما قوله : ( مما في بطونه ) فقال الفراء : التَّعَمَّ والأَناثام شيء واحد ، وهما جمان ، فرجع التذكير إلى معنى « التَّعَمَّ » إذ كان يؤدي عن الأَناثام ، أنشدني بعضهم .

وَوَطَّابَ الْأَبْنَاءِ اللَّيْفَاحِ وَبَرَدٌ<sup>(١)</sup>

فرجع إلى اللين ، لأن اللين والأَبْنَاءَ في معنى ؛ قال : وقال الكسائي : أراد : نستقيم مما في بطون ما ذكرنا ، وهو صواب ، أنشدني بعضهم :

مِثْلَ الْفِرَاحِ تُثِفَتْ حَوَاصِلُهُ<sup>(٢)</sup>

وقال المبرد : هذا فاحص في القرآن ، كقوله للشمس : ( هذا ربي ) [ الأناثام : ٧٨ ]  
 يعني : هذا الشيء الطالع ؛ وكذلك ( وإني مرسله إليهم يديّة ) ثم قال : فلما جاء سليمان ) [ النمل : ٣٥ ، ٣٦ ] ولم يقل : « جاءت » لأن المعنى : جاء الشيء الذي ذكرنا ، وقال أبو عبيدة : الهاء في « بطونه » للبعض ، والمعنى : تُستقيم مما في بطون البعض الذي له لبن ، لأنه ليس لكل الأَناثام لبن ، وقال ابن تينة : ذهب بقوله : « مما في بطونه » إلى التَّعَمَّ ، والتَّعَمَّ تذكّر وتوثّت ، والفرث : ما في الكرش ، والمعنى : أن اللبن كان طعماً ، فخلص من ذلك الطعام دم ، وبقي منه فرث في الكرش ، وخلص من ذلك اللحم ( لبناً خالصاً سائناً للشاربين ) أي : سهلاً في الشرب لا يشجى به شاربهُ ، ولا يتعصّ . وقال بعضهم : سائناً ، أي : لا تافه النفس وإث كان قد خرج من بين فرث ودم ، ودوى

(١) الرجز غير منسوب في « الطبري » : ١٣١/١٤ ، و « اللسان » : كند .

(٢) « الطبري » : ١٣٢/١٤ ، و « اللسان » : سم .

أبو صالح عن ابن عباس قال : إذا استقر المَلَف في الكَرش ، طعنه ، ففسار أسفله فرثاً ، وأغلاه دماً ، وأوسطه لبناً ، والكبد مسلطة على هذه الأصناف الثلاثة ، فيجري السم في العروق ، واللبن في الضرع ، ويبقى الثرت في الكرش . قوله تعالى : ( ومن ثمرات النخيل والأعناب ) تقدير الكلام : ولكم من ثمرات النخيل والأعناب ما تتخذون منه سكرًا . والعرب تضر « ما » كقوله : ( وإذا رأيت ثمًّا ) [ الإنسان : ٢٠ ] أي : مائثم . والكناية في « منه » عائدة على « ما » المضرة . وقال الأخفش : إنما لم يقل : منها ، لأنه أضرر الشيء ، كأنه قال : ومنها شيء تتخذون منه سكرًا .

وفي المراد بالسُّكَّر ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الخمر ، قاله ابن مسعود ، وابن عمر ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وإبراهيم بن أبي ليلى ، والزجاج ، وابن قتيبة . وروى عمرو بن سفيان عن ابن عباس قال : السُّكَّر : ما حرم من ثمرتها ، وقال هؤلاء المفسرون : وهذه الآية نزلت إذ كانت الحرة مباحة ، ثم نسخ [ ذلك ] بقوله : ( فاجتنبوه ) [ الأئمة : ٩٠ ] ومن ذكر أنها منسوخة ، سعيد بن جبير ، ومجاهد ، والشعبي ، والنخعي .

والثاني : أن السُّكَّر : الخلل ، بلغة الحبشة ، رواه العوفي عن ابن عباس . وقال الضحاك : هو الخلل ، بلغة اليمن .

والثالث : أن « السُّكَّر » اللطعم ، يقال : هذا له سكر ، أي : طعم ، وأنشدوا :

جَعَلْتَ عَيْبَ الْأَكْرَمِينَ سَكْرًا<sup>(١)</sup>

(١) د مجاز القرآن ، : ٣٦٣/١ ، د الطبري ، : ١٣٨/١٤ ، د القرطبي ، : ١٢٩/١٠ ، د الإنسان ، ، د التاج ، : سكر .

قاله أبو عبيدة . فعل هذين القولين ، الآية محكمة . فأما الرزق الحسن ، فهو ما أحيل منها ، كالتمر ، والعنب ، والزبيب ، والخل ، ونحو ذلك .

﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ . ثُمَّ كُلِّي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا يَخْرُجُ مِنْ بَطُونٍهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وأوحى ربك إلى النحل ) في هذا الوحي قولان :

أحدهما : أنه إلهام ، رواه الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد ، والضحاك ، ومقاتل .

والثاني : أنه أمر ، رواه العوفي عن ابن عباس . وروى ابن مجاهد عن أبيه قال : أرسل إليها . والنحل : زناير العسل ، وأحدها نخلة . و « يعرشون » يحملونه عريشا . وقرأ ابن عامر ، وأبو بكر عن عامر « يعرشون » بضم الراء ، وهما لفتان ، يقال : « يعرش » و « يعرش » مثل « يكف » و « يكف » . ثم فيه قولان :

أحدهما : ما يعرشون من الكروم ، قاله ابن زيد .

والثاني : أنها سقوف البيوت ، قاله الفراء . وقال ابن قتبية : كل شيء عرش ، من كرم ، أو نبات ، أو سقف ، فهو عرش ، ومعرش . وقيل : المراد بـ « ما يعرشون » : مما ينون لهم من الأماكن التي تقي فيها العسل ، ولولا التسخير ، ما كانت تأوي إليها .

قوله تعالى : ( ثم كلي من كل الثمرات ) قال ابن قتبية : أي : من الثمرات ،

و « كل » هاهنا ليست على العموم ، ومثله قوله : ( تدمر كل شيء ) [ الأحقاف : ٢٥ ] .  
قال الزجاج : فهي تأكل الحامض ، والمر ، ومالا يوصف طعمه ، فيُحيل الله  
عز وجل من ذلك صلاً .

قوله تعالى : ( فاسلكي سُبُلَ رَبِّكِ ) السُّبُل : الطُّرُق ، وهي التي يطلب  
فيها الرعي . و « الذُّئْل » جمع ذُلُول . وفي الموصوف بها قولان :  
أحدهما : أنها السُّبُل ، فالمنى : اسلكي السُّبُلَ مُذَلَّلَةً لك ، فلا يتوَعَّر  
عليها مكان سلكته ، وهذا قول مجاهد ، واختيار الزجاج .

والثاني : أنها النحل ، فالمنى : إنك مُذَلَّلَةٌ بالتسخير لبني آدم ، وهذا قول  
قتادة ، واختيار ابن قتيبة .

قوله تعالى : ( يخرج من بطونها شراب ) يعني : العسل ( غتاف ألوانه )  
قال ابن عباس : منه أحمر ، وأبيض ، وأصفر . قال الزجاج : [ يخرج ] من بطونها ، إلا  
أنها تقيح من أفواهها ، وإنما قال : من بطونها ، لأن استحالة الأطسة لا تكون  
إلا في البطن ، فيخرج كالريق الدائم الذي يخرج من فم ابن آدم .  
قوله تعالى : ( فيه شفاء للناس ) في هاء الكتابة ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها ترجع إلى العسل ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه قال  
ابن مسعود . واختلفوا ، هل الشفاء الذي فيه يخص بمرض دون غيره ، أم لا ؛ على  
قولين : أحدهما : أنه عام في كل مرض . قال ابن مسعود : العسل شفاء من كل  
داء . وقال قتادة : فيه شفاء للناس من الأدوية . وقد روى أبو سعيد الخدري  
قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : إن أخي استطلق بطنه ، فقال : « اسقه  
عسلًا » فسقاه ، ثم أتى فقال : قد سقيته فلم يردّه إلا استطلاقاً ، قال : « اسقه ،

علاً ، فذكر الحديث ... إلى أن قال : فَشَفِيَّ ، إما في الثالثة ، وإما في الرابعة . فقال رسول الله ﷺ : « صدق الله ، وكذب بطن أخيك » أخرجه البخاري ، ومسلم <sup>(١)</sup> . وبني بقوله « صدق الله » : هذه الآية . والثاني : فيه شفاء للأوجاع التي شفاؤها فيه ، قاله السدي . والصحيح أن ذلك خرج مخرج الغالب . قال ابن الأنباري : الغالب على المصل أنه يعمل في الأدواء ، ويدخل في الأدوية ، فإذا لم يوافق آحاد المرضى ، فقد وافق الأكثرين ، وهذا كقول العرب : الماء حياة كل شيء ، وقد نرى من يقتله الماء ، وإنما الكلام على الأغلب .

والثاني : أن الهاء ترجع إلى الاعتبار . والشفاء : بمعنى الهدى ، قاله الضحاك . والثالث : أنها ترجع إلى القرآن ، قاله مجاهد .

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴾

فوله تعالى : ( والله خلقكم ) أي : أوجدكم ولم تكونوا شيئاً ( ثم يتوفاكم ) عند انقضاء آجالكم ، ( ومنكم من يُردُّ إلى أَرْدَلِ الْعُمُرِ ) وهو أردؤه ، وأدوؤه ، وهي حالة الهرم . وفي مقداره من السنين ثلاثة أقوال :

أحدها : خمس وسبعون سنة ، قاله علي عليه السلام . والثاني : تسعون سنة ، قاله قتادة . والثالث : ثمانون سنة ، قاله قطرب .

فوله تعالى : ( لكي لا يعلم بعد علم شيئاً ) قال الفراء : لكي لا يعقل من بعد عقله الأول شيئاً . وقال ابن قتيبة : أي : حتى لا يعلم بعد علمه بالأمور شيئاً ، لشدة هرمه . وقال الزجاج : المني : أن منكم من يكبرُ حتى يذهب عقله خرقاً ،

فيصير بعد أن كان عالماً جاهلاً ، ليرىكم من قدرته ، كما قدر على إمامته وإحيائه ، أنه قادر على ثقله من العلم إلى الجهل . وروى عطاء عن ابن عباس أنه قال : ليس هذا في المسلمين ، المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء إلا كرامة عند الله ، وعقلاً ، ومعرفة . وقال عكرمة : من قرأ القرآن ، لم يُرد إلى أَرذل العمر .

﴿ وَٱللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا ٱلَّذِينَ  
فُضِّلُوا بِرِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ قَهُمُ فِيهِ سَوَاءٌ  
أُفْسِنِمْتَهُ ٱللَّهُ يَجْحَدُونَ ﴾

قوله تعالى : ( والله فضل بعضكم على بعض في الرزق ) يعني : فضل السادة على المماليك ( فما الذين فضّلوا ) يعني : السادة ( برادّي رزقيهم على ما ملكت أيماهم ) فبشرت « ما » عن « من » لأنه موضع لإبهام ، تقول : ما في الدار ؟ فيقول المخاطب : رجلان أو ثلاثة ، ومعنى الآية : أن المولى لا يرد على ما ملكت يمينه من ماله حتى يكون المولى والملوك في المال سواء ، وهو مثل ضربه الله تعالى للمشرّكين الذين جعلوا الأصنام شركاء له ، والأصنام ملكاً له ، يقول : إذا لم يكن عبيدكم معكم في الملك سواء ، فكيف يحملون عبيدي معي سواء ، وترضون في ما تأتوني لأنفسكم منه ؟ وروى العوفي عن ابن عباس ، قال : لم يكونوا أشركوا عبيدكم في أموالهم ونسأهم ، فكيف يشركون عبيدي معي في سلطاني ؟ وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : نزلت في نصارى نجران حين قالوا : عيسى ابن الله تعالى .

قوله تعالى : ( أفسنمته الله يجحدون ) قرأ أبو بكر عن عاصم : « تجحدون » بالثاء . وفي هذه النسخة قولان : أحدهما : حُجّته وهدايته . والثاني : فضله ورزقه .



﴿ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِالنَّعْمَةِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ . وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ . فَلَا تَفْسُرُوا فَيَ الْأَمْثَالِ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ) يعني النساء .

وفي معنى « من أنفسكم » قولان :

أحدهما : أنه خلق آدم ، ثم خلق زوجته منه ، قاله قتادة .

والثاني : « من أنفسكم » ، أي : من جنسكم من بني آدم ، قاله ابن زيد .

وفي الحفدة خمسة أقوال :

أحدها : أنهم الأصهار ، أختان الرجل على بناته ، قاله ابن مسعود ، وابن

عباس في رواية ، ومجاهد في رواية ، وسعيد بن جبير ، والنخعي ، وأنشدوا من ذلك :

ولو أن نفسي طاووسي لاصبحت لها حفدة مما بعد كثير  
ولكنها نفس علي أبية عيوف لأصهار الشام فلور<sup>(١)</sup>

والثاني : أنهم الخدم ، رواه مجاهد عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد في رواية

الحسن ، وطاووس وعكرمة في رواية الضحاك ، وهذا القول يحمل وجبين :

أحدهما : أنه يراد بالخدم : الأولاد ، فيكون المعنى : أن الأولاد يخدمون . قال

ابن تيبة : الحفدة : الخدم والأعوان ، فالمعنى : هم بنون ، وهم خدم . وأصل

(١) « القرطبي » : ١٠/١٤٤ ونسب لجيل .

الحفد : مداركة المخطو والإسراع في المشي ، وإنما يعمل الخدم هذا ، ف قيل لهم :  
 حَقْدَةٌ . ومنه يقال في دعاء الوتر : « وإليك نسعى ونَحْفِدُ » . والثاني : أن  
 يراد بالخدم : الممالك ، فيكون معنى الآية : وجعل لكم من أزواجكم بنين ، وجعل  
 لكم حفدة من غير الأزواج ، ذكره ابن الأنباري .

والثالث : أنهم بنو امرأة الرجل من غيره ، رواه العوفي عن ابن عباس ، وبه  
 قال الضحاك .

والرابع : [أنهم] ولد الولد ، رواه مجاهد عن ابن عباس .

والخامس : أنهم : كبار الأولاد ، والبنون : صغارهم ، قاله ابن السائب ، ومقاتل .  
 قال مقاتل : وكانوا في الجاهلية تخدمهم أولادهم . قال الزجاج : وحقيقة هذا الكلام  
 أن الله تعالى جعل من الأزواج بنين ، ومن يماون على ما يحتاج إليه بسرعة وطاعة .  
 قوله تعالى : ( وزرّعكم من الطيبات ) قال ابن عباس : يريد : من أنواع الثمار  
 والحبوب والحيوان .

قوله تعالى : ( أفيأبطل المؤمنين ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أنه الأصنام ، قاله ابن عباس .

والثاني : أنه الشريك والصاحبة والولد ، فالمعنى : يصدّقون أن الله ذلك ؟  
 قاله عطّار .

والثالث : أنه الشيطان ، أمرهم بحرم البحيرة والسائبة ، فصدّقوا .

وفي المراد بـ « نعمة الله » ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها التوحيد ، قاله ابن عباس . والثاني : القرآن ، والرسول .  
 والثالث : الحلال الذي أحلّه الله لهم .

قوله تعالى : ( وَيُؤَدُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا ) وفي المشار إليه قولان :

أحدهما : أنها الأصنام ، قاله قتادة . والثاني : الملائكة ، قاله مقاتل .  
قوله تعالى : ( من السموات ) يعني : المطر ، ( و ) من ( الأرض ) النبات ، والشر .  
قوله تعالى : ( شيئاً ) قال الأخفش : جعل « شيئاً » بدلاً من الرزق ، والمعنى :  
لا يملكون رزقاً قليلاً ولا كثيراً ، ( ولا يستطيعون ) أي : لا يقدرُونَ على شيء .  
قال القراء : وإنما قال في أول الكلام : « يملك » وفي آخره : « يستطيعون » ، لأن  
« ما » في مذهب : جمع آلهم ، فوحّد « يملك » على لفظ « ما » وتوحيدها ،  
وجمع في « يستطيعون » على المعنى ، كقوله : ( ومنهم من يستمعون إليك )  
[ يونس : ٤٢ ] .

قوله تعالى : ( فلا تضربوا الله الأمثال ) أي : لا تشبهوه بخلقه ، لأنه  
لا يُشَبَّه شيئاً ، ولا يُشَبَّه شيء ، فالمعنى : لا تجعلوا له شريكاً .  
وفي قوله : ( إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ) أربعة أقوال :  
أحدها : يعلم ضرب المثل ، وأنتم لا تعلمون ذلك ، قاله ابن السائب .  
والثاني : يعلم أنه ليس له شريك ، وأنتم لا تعلمون أنه ليس له شريك ،  
قاله مقاتل .

والثالث : يعلم خطأ ما تضربون من الأمثال ، وأنتم لا تعلمون صواب ذلك  
من خطئه .

والرابع : يعلم ما كان ويكون ، وأنتم لا تعلمون قدر عظّمته حين أشركتم به ،  
ونسبتموه إلى العجز عن بث خلقه .

﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِثَارَ زُقَا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

قوله تعالى : ( ضرب الله مثلاً ) أي : يَنْ شَبَّهَ فِيهِ بَيَانُ الْمَقْصُودِ ، وفيه قولان : أحدهما : أنه مَثَلٌ لِلْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ . فالذي ( لا يقدر على شيء ) هو الكافر ، لأنه لاخير عنده ، وصاحب الرزق هو المؤمن ، ابن لما عنده من الخير هذا قول عباس ، وقادة .

والثاني : أنه مَثَلٌ ضربه الله تعالى لنفسه وللأوثان ، لأنه مالك كل شيء ، وهي لا تملك شيئاً ، هذا قول مجاهد ، والسدي . وذكر في التفسير أن هذا المثل ضرب يقوم كانوا في زمن رسول الله ﷺ ، وفيهم قولان :

أحدهما : أن المملوك : أبو الجوار<sup>(١)</sup> ، وصاحب الرزق الحسن : سيده هشام ابن عمرو ، رواه عكرمة عن ابن عباس . وقال مقاتل : المملوك : أبو الجواجر . والثاني : أن المملوك : أبو جهل بن هشام ، وصاحب الرزق الحسن : أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، قاله ابن جريج . فأما قوله : ( هل يستويون ) ولم يقل : يستويان ، لأن المراد : الجنس . وقال ابن الأثيري : لفظ « مَنْ » لفظ توحيد ، ومعناها معنى الجمع ، ولم يقع المثل بعبد معين ، ومالك معين ، لكن عُنِيَ

(١) في « اللد الثور » : ١٢٥/٤ : أبو الجوزاء .

بها جماعةٌ عبيد ، وقومٌ مالكون ، فلما فارق من تأويل الجمع ، جمع عائدها لذلك .  
 وقوله تعالى : ( الحمد لله ) أي : هو المستحق للحمد ، لأنه المنعم ، ولا نعمة  
 للأصنام ، ( بل أكثرهم ) يعني المشركين ( لا يعلمون ) أن الحمد لله . قال العلماء :  
 وصف أكثرهم بذلك ، والمراد : جميعهم .

قوله تعالى : ( وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم ) قد فسرنا « البكم »  
 في ( البقرة : ١٨ ) . ومعنى « لا يقدر على شيء » أي : ممن الكلام ، لأنه  
 لا يفهم ولا يفهم عنه . ( وهو كملٌ على مولاة ) قال ابن قتيبة : أي : ثقل  
 على وليته وقرابته . وقيل : أريد بهذا المثل أربعة أقوال :  
 أحدها : أنه مثل ضربه الله تعالى للمؤمن والكافر ، فالكافر هو الأبكم ،  
 والذي يأمر بالعدل [ هو ] المؤمن ، رواه الموفى عن ابن عباس .

والثاني : أنها نزلت في عثمان بن عفان ، هو الذي يأمر بالعدل ، وفي مولى  
 له كان يكره الإسلام وينهى عثمان عن التفقه في سبيل الله ، وهو الأبكم ، رواه  
 إبراهيم بن يعلى بن مثنى عن ابن عباس .

والثالث : أنه مثل ضربه الله تعالى لنفسه ، وللون . فالون : هو الأبكم ،  
 والله تعالى : هو الأمر بالعدل ، وهذا قول مجاهد ، وقتادة ، وابن السائب ، ومقاتل .  
 والرابع : أن المراد بالأبكم : أبي بن خلف ، والذي يأمر بالعدل : حمزة ، وعثمان  
 ابن عفان ، وعثمان بن مظعون ، قاله عطاء . فيخرج على هذه الأقوال في معنى  
 « مولاة » قولان :

أحدهما : أنه مولى حقيقة ، إذا قلنا : إنه رجل من الناس .

والثاني : أنه بمعنى الولي ، إذا قلنا : إنه الصنم ، فالمعنى : وهو ثقل على

وليته الذي يخدمه وزينه . ويخرج في معنى « أينما توجه » قولان . إن قلنا : إنه رجل ، فالمعنى : أينما يرسله . والتوجيه : الإرسال في وجه من الطريق . وإن قلنا : إنه الصنم ، ففي معنى الكلام قولان : أحدهما : أينما يدغوه ، لا يحبه ، قاله مقاتل . والثاني : أينما توجه تأمله إتياء ورجاه له ، لا يأتيه ذلك بخير ، فحذف التأمل ، وخلفه الصنم ، كقوله : ( ما وعدتنا على رسلك ) [ آل عمران : ١٩٤ ] أي : على السنة رسلك . وقرأ البرقي عن ابن عباس « أينما توجهه » بالياء على الخطاب . فأما قوله : ( لا يأت بخير ) فإن قلنا : هو رجل ، فأما كان كذلك ، لأنه لا يفهم ما يقال له ، ولا يفهم عنه ، إما لكفره وجحوده ، أو لبكم به . وإن قلنا : إنه الصنم ، فلكونه مجاداً . ( هل يستوي هو ) أي : هذا الأبكم ( ومن يأمر بالعدل ) أي : ومن هو قادر على التكلم ، فاطلق بالحق .

﴿ وَٱللّٰهُ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَنفَخِ الْفُفْءَ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ ۚ إِنَّ ٱللّٰهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ۙ ﴾

قوله تعالى : ( والله غيب السموات والأرض ) قد ذكرناه في آخر ( هود : ١٢٣ ) وسبب نزول هذه الآية أن كفار مكة سألوا رسول الله ﷺ : متى الساعة ؟ فنزلت هذه ، قاله مقاتل . وقال ابن السائب : المراد بالغيب هاهنا : قيام الساعة . قوله تعالى : ( وما أمر الساعة ) يعني : القيامة ( إلا كنفخ البصر ) والمخ : النظر بسرعة ، والمعنى : إن القيامة في سرعة قيامها وبست الخلائق ، كنفخ العي ، لأن الله تعالى يقول : ( كن فيكون ) [ البقرة : ١١٧ ] . ( أو هو أقرب ) قال مقاتل : بل هو أسرع . وقال الزجاج : ليس المراد أن الساعة تأتي في أقرب من لمح البصر ، ولكنه يصف سرعة القدرة على الإتيان بها متى شاء .

﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾  
 قوله تعالى : ( والله أخرجكم من بطون أمهاتكم ) قرأ حمزة « إِمَهَاتِكُمْ »  
 بكسر الالف والميم ، وقرأ الكسائي بكسر الالف وفتح الميم ، والباثون بضم  
 الالف وفتح الميم ، وكذلك في ( النور : ٦١ ) و ( الزمر : ٦ ) و ( النجم : ٣٢ ) ،  
 ولا خلاف بينهم في الابتداء بضم الهمزة .

قوله تعالى : ( وجعل لكم السمع ) لفظه لفظ الواحد ، والمراد به الجميع ، وقد  
 يئسنا على ذلك في أول ( البقرة : ٧ ) . والافئدة : جمع فؤاد . قال الزجاج : مثل :  
 غراب وأغربة ، ولم يجمع « فؤاد » على أكثر المدد ، لم يقل فيه : « فؤدان » مثل  
 غُرَاب وغيره . وقال أبو عبيدة : وإنما جعل لهم السمع والأبصار والافئدة قبل  
 أن يخرجهم ، غير أن العرب تقدم وتؤخر ، وأنشد :

صَنَعْتُ تَعَلَّقْتُ أَشْنَأْتُ الدِّيَاتِ بِهِ إِذَا الْمَوْءُونُ أَمِرَتْ فَوْقَهُ حَمَلًا<sup>(١)</sup>  
 [ الشَّنَق : ما بين الفريضتين ] . والمؤون أعظم من الشَّنَق ، فبدأ بالآفل قبل  
 الأعظم . قال المفسرون : ومقصود الآية : أن الله تعالى أبان نسه عليهم حيث  
 أخرجهم جهنم بالأشياء ، وخلق لهم الآلات التي يتوصلون بها إلى العلم .

﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيِّرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْءِ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ  
 إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ( مسخرات في جوء السماء ) قال الزجاج : هو الهواء البعيد من الأرض .

(١) البيت للأخطل دجوانه : ١٤٣ ، و « مجاز القرآن » : ٣٦٤/١ ، و « اللسان » : شنق ،  
 وفيه : وصفه بتحل الديات وما دون الديات ، فيؤدها ليعلم بين الشائر ويحقن الدماء .  
 وانظر رد ابن تقيّة على تفسير أبي عبيدة للشَّنَق في « اللسان » .

قوله تعالى : ( مَا يُمَسْكِنُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ) فيه قولان :

أحدهما : ما يُمَسْكِنُهُمْ عند قبض أجنحتهم وبسطها أن يَقَعْنَ على الأرض  
إلا الله ، قاله الأكثرون .  
والثاني : ما يُمَسْكِنُهُمْ أن يرسلن الحجارة على شرار هذه الامة ، كما فعل  
بنيهم ، إلا الله ، قاله ابن السائب .

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ  
جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ  
وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَتَانَا وَمَتَانَا إِلَى حِينٍ . وَاللَّهُ  
جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا  
وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْبَأْسَ  
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ . فَإِنْ تَوَلَّوْا  
فَأِنَّمَا عَلَىكَ الظِّلُّ الْمُبِينُ . يَتَرَفَّوْنَ بِمَا نَسَبَ اللَّهُ لَهُمْ يُنْكِرُونَهَا  
وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا ) أي : موضعاً تكونون  
فيه ، وهي المساكن المتخذة من الحجر والمدر تستر المودات والحرم<sup>(١)</sup> ، وذلك أن  
الله تعالى خلق الخشب والمدر والآلة التي بها يمكن بناء البيت وتسقيفه ، ( وجعل  
لكم من جلود الأنعام بيوتا ) وهي القباب والطين المتخذة من الأنعام ( تستخفونها )  
أي : يخفف عليكم حملها ( يوم ظعنكم ) قرأ ابن كثير ، ونافع ، وأبو عمرو  
« ظعنكم » . بفتح العين . وقرأ عاصم ، وابن عامر ، وحزرة ، والكسائي

(١) حرم الرجل : ماله ونساقه وما يحمي .



بَسْكِينِ الْعَيْنِ ، وَهِيَ لَتَانِ ، كَالشَّعَرِ وَالشَّعَرِ ، وَالشَّهَرِ وَالشَّهَرِ ، وَالْمَعْنَى : إِذَا سَافَرْتُمْ ، ( وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ ) أَي : لَا تَنْتَقِلْ عَلَيْكُمْ فِي الْحَالَيْنِ . ( وَمِنْ أَصَوافِهَا ) يَحْنِي : الضَّانُ ( وَأَوْبَارُهَا ) يَحْنِي : الْإِبِلُ ( وَأَشْمَارُهَا ) يَحْنِي : الْمَز ( أَنَاثًا ) قَالَ الْقَرَاءُ : الْأُنْثَى : الْمَتَاعُ ، لَا وَاحِدَ لَهُ ، كَمَا أَنَّ الْمَتَاعَ لَا وَاحِدَ لَهُ . وَالْعَرَبُ يَقُولُ : جَمَعَ الْمَتَاعَ أُمْتَعَةً ، وَلَوْ جَمَعْتَ الْأُنْثَى ، لَقُلْتَ : ثَلَاثَةُ أُنْثَى ، وَأُنْثَى : مِثْلُ أُنْثَى وَغُنْثَى لَا غَيْرَ . وَقَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ : الْأُنْثَى : مَتَاعُ الْبَيْتِ مِنَ الْفَرَشِ وَالْأَكْسِيَةِ . قَالَ أَبُو زَيْدٍ : وَاحِدُ الْأُنْثَى : أُنْثَى . وَقَالَ الرَّجَاجُ : يَقَالُ : قَدْ أَثَّ يَأْثُ أَثْمًا : إِذَا صَارَ ذَا أَثْمٍ . وَرَوَى عَنِ الْخَلِيلِ أَنَّهُ قَالَ : أَصْلُهُ مِنَ الْكَثْرَةِ وَاجْتِمَاعِ بَعْضِ الْمَتَاعِ إِلَى بَعْضٍ ، وَمِنْهُ : شَمَرُ أَثْمٍ .

فَأَمَّا قَوْلُهُ : ( وَمَتَاعًا ) فَقِيلَ : إِنَّمَا جُمِعَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأُنْثَى ، لِاخْتِلَافِ اللَّفْظَيْنِ . وَفِي قَوْلِهِ : ( إِلَى حَيْنٍ ) قَوْلَانِ :

أَحَدُهُمَا : أَنَّهُ الْمَوْتُ ، وَالْمَعْنَى : يَنْتَفِعُونَ بِهِ إِلَى حَيْنِ الْمَوْتِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ، وَبِجَاهِدٍ . وَالثَّانِي : أَنَّهُ إِلَى حَيْنِ الْبَلَى ، فَالْمَعْنَى : إِلَى أَنْ يَبْلَى ذَلِكَ الشَّيْءُ ، قَالَهُ مُقَاتِلٌ . فَوَلَهُ تَعَالَى : ( وَاللَّهُ جَمَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا ) أَي : مَا يُقِيكُمْ حَرَّ الشَّمْسِ ، وَفِيهِ خَمْسَةُ أَقْوَالٍ :

أَحَدُهَا : أَنَّهُ ظِلَالُ النَّهَامِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَالثَّانِي : ظِلَالُ الْبُيُوتِ ، [ قَالَهُ ابْنُ السَّائِبِ . وَالثَّلَاثُ : ظِلَالُ الشَّجَرِ ، قَالَهُ قَتَادَةُ ، وَالرَّجَاجُ . وَالرَّابِعُ : ظِلَالُ الشَّجَرِ وَالْجِبَالِ ] <sup>(١)</sup> ، قَالَ ابْنُ قَتِيْبَةَ . وَالْخَامِسُ : أَنَّهُ كُلُّ شَيْءٍ لَا ظِلَّ مِنْ حَائِطٍ ، وَسَقْفٍ ، وَشَجَرٍ ، وَجَبَلٍ ، وَغَيْرِ ذَلِكَ ، قَالَ أَبُو سَلْيَانَ الْقَمَشْقِيُّ .

(١) مَا يَنْتَفِعُونَ ، سَقَطَ مِنْ نَسْخَةِ الرِّبَاطِ ، وَاسْتَدْرَكَاهُ مِنْ نَسْخَةِ مَكْتَبَةِ رَاغِبٍ بِشَا

قوله تعالى : ( وجعل لكم من الجبال أكنانا ) أي : ما يَكُنُّكُمْ من الحر والبرد ، وهي النيران والأسراب . وواحد الأكنان « كِن » وكل شيء وفي شيئا وسره فهو « كِن » . ( وجعل لكم سرايل ) وهي القميص ( تقيمكم الحر ) ولم يقل : البرد ، لأن ما وقي من الحر ، وفي من البرد ، وأنشد :

وَمَا أَذْرِي إِذَا بَسَمْتُ أَرْضًا أُرِيدُ الْخَيْرَ أَشْهًا بَلِيْنِي<sup>(١)</sup>

وقال الزجاج : إنما خص الحر ، لأنهم كانوا في مكاناتهم أكثر معاناة له من البرد ، وهذا مذهب علماء الخراساني .

قوله تعالى : ( وسرايل تقيمكم بأسمكم ) يريد الدروع التي يثقب بها شدة الطعن والضرب في الحرب .

قوله تعالى : ( كذلك يتم نعمته عليكم ) أي : مثلما أنعم الله عليكم بهذه الأشياء ، يتم نعمته عليكم في الدنيا ( لعلكم تسلمون ) والخطاب لأهل مكة ، وكان أكثرهم حينئذ كفاراً ، ولو قيل : إنه خطاب للمسلمين ، فالمعنى : لعلكم تدومون على الإسلام ، وتقومون بحقه . وقرأ ابن عباس ، وسيد بن جبير ، وعكرمة ، وأبو رجاء : « لعلكم تسلمون » بفتح التاء واللام ، على معنى : لعلكم إذا لبستم الدروع تسلمون من الجراح في الحرب .

قوله تعالى : ( فإن تولوا ) أعرضوا عن الإيمان ( فاعلم أنك البلاغ المبين ) وهذه عند المفسرين منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : ( يرغبون نعمة الله ثم ينكرونها ) وفي هذه النسخة قولان : أحدهما : أنها [ المساكن ] نعم الله عز وجل عليهم في الدنيا . وفي إنكارها ثلاثة

(١) البيت للقطب البدي ، وقد تقدم ١٨٣/١ ، ٤٤٣ ، وهو في « الطبري » : ١٥٧/١٤ ،

و « القرطبي » : ١٦٠/١٠ .

أقوال : أحدها : أنهم يقولون : هذه ورتناها [ من آياتنا ] . روى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : نِمَّ الله : الساكن ، والآنعام ، وسرايل الثياب ، والحديد ، يرفه كفار قريش ، ثم يتكرونه بأن يقولوا : هذا كان لآياتنا ورتناه عنهم ، وهذا عن مجاهد . والثاني : أنهم يقولون : لولا فلان ، لكان كذا ، فهذا إنكارهم ، قاله عون بن عبد الله . والثالث : يرفون أن النعم من الله ، ولكن يقولون : هذه بشفاعة آلهتنا ، قاله ابن السائب ، والفراء ، وابن قتيبة .

والثاني : أن المراد بالنعمة هاهنا : محمد ﷺ يرفون أنه نبي ثم يكذبونه ، وهذا مروى عن مجاهد ، والسدي ، والزجاج .

قوله تعالى : ( وأكثرم الكافرون ) قال الحسن : وجميعهم كفار ، فذكر الأكثر ، والمراد به الجميع .

﴿ وَيَوْمَ نَبِّئُ كُلَّ أُمَّةٍ شَهِيداً مِّمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ . وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ . وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ . وَأَنفَعُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَصَلَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ويوم نبعث من كل أمة شهيداً ) يعني : يوم القيامة ، وشاهد كل أمة نبيها يشهد عليها بتدبيرها وتكذيبها ، ( ثم لا يؤذن للذين كفروا ) في الاعتذار ( ولا هم يستعتبون ) أي : لا يطلب منهم أن يرجعوا إلى ما أمر الله به ، لأن الآخرة ليست بدار تكليف .

قوله تعالى : ( وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ) أي : أشركوا ( المذاب ) يعني : النار ( فلا يخفف عنهم ) المذاب ( ولا هم يُنظرون ) لا يؤخرون ، ولا يعجلون . ( وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا ) يعني : الأصنام التي جعلوها شركاء لله في العبادة ، وذلك أن الله يثبت كل معبود من دونه ، فيقول المشركون : ( ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو ) أي : نعبد من دونك .

فإن قيل : فهذا معلوم عند الله تعالى ، فما فائدة قولهم : « هؤلاء شركاؤنا » ؟  
فمنه جوابان :

أحدهما : أنهم لما كتبوا الشرك في قلوبهم : والله ما كنا مشركين ، عاقبهم الله تعالى بأصنام استهم ، وإنطاع جوارحهم ، فقالوا عند مائة آلتهم : ( ربنا هؤلاء شركاؤنا ) أي : قد أفررنا بعد الجحد ، وسدقنا بعد الكذب ، التماساً للرحمة ، وفراراً من الغضب ، وكان هذا القول منهم على وجه الاعتراف بالذنب ، لا على وجه إعلام من لا يعلم .

والثاني : أنهم لما عابوا عظم غضب الله تعالى قالوا : هؤلاء شركاؤنا ، تقدير أن يعود عليهم من هذا القول روح ، وأن تلزم الأصنام لإجرامهم ، أو بعض ذنوبهم إذ كانوا يدعون لها العقل والتمييز ، فأجابهم الأصنام بما حسم طمعهم . قوله تعالى : ( فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ ) أي : أجابوهم وقالوا لهم ( إنكم لكاذبون ) قال الفراء : ردت عليهم آلتهم قولهم . وقال أبو عبيدة : « فألقوا » ، أي : قالوا لهم . يقال : ألقيت إلى فلان كذا ، أي : قلت له . قال العلماء : كذبوهم في عبادتهم إياهم ، وذلك أن الأصنام كانت جهاداً لا تعرف عابديها ، فظهرت فضيحتهم يومئذ إذ عبدوا من لم يعلم بعبادتهم ، وذلك كقوله : ( سيكفرون بعبادتهم ) [ مريم : ٨٣ ] .

قوله تعالى : ( وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ ) المعنى : أنهم استسلموا له . وفي المشار إليهم قولان :

أحدهما : أنهم المشركون ، قاله الأكثرون . ثم في معنى استسلامهم قولان : أحدهما : أنهم استسلموا [ له ] بالإقرار بتوحيده وربوبيته . والثاني : أنهم استسلموا للعذاب . والثاني : أنهم المشركون والأصنام كلهم . قال الكاظمي <sup>(١)</sup> : والمعنى : أنهم استسلموا لله متقادين لحكمه .

قوله تعالى : ( وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ) فيه قولان : أحدهما : بطل قولهم أنها تشفع لهم . والثاني : ذهب عنهم ما زعم لهم الشيطان أن الله شريكا وولدا .

﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ . وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ وَزَعَمْنَا عَلَيْكَ أَنْ كِتَابَ نَبِيِّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ قوله تعالى : ( الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) قال ابن عباس : منعوا

الناس من طاعة الله والإيعان بمحمد ﷺ .

قوله تعالى : ( زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ ) إعا تكثّر العذاب [ الأول ] ، لأنه نوع خاص لقوم بأعيانهم ، وعرف العذاب الثاني ، لأنه العذاب الذي يعذب به أكثر أهل النار ، فكان في شهرته بمنزلة النار في قول القائل : نعوذ بالله من النار ، وقد قيل : إعا زيدوا هذا العذاب على ما يستحقونه من عذابهم ، بصدهم عن سبيل الله .

وفي صفة هذا الغذاب الذي زيدوا أربعة أقوال :

أحدها : أنها عقارب كأمثال النخل الطوال ، رواه مسروق عن ابن مسعود .

والثاني : أنها حيّات كأمثال الفيكة ، وعقارب كأمثال البغال ، رواه زرّ عن

ابن مسعود .

والثالث : أنها خمسة أنهار من صُفَرٍ مُدَابِرٍ تسيل من تحت العرش بعدّون

بها ، ثلاثة على مقدار الليل ، واثنتان على مقدار النهار ، قاله ابن عباس .

والرابع : أنه الزمهرير ، ذكره ابن الأثير .

قال الزجاج : يخرجون من حرّ النار إلى الزمهرير ، فيبادرون من شدة

برده إلى النار .

فوله تعالى : ( وجئنا بك شهيداً على هؤلاء ) وفي المشار إليهم قولان :

أحدهما : أنهم قومه ، قاله ابن عباس .

والثاني : أمته ، قاله مقاتل . وتم الكلام ها هنا . ثم قال : ( وزلّنا عليك

الكتاب تبياناً ) قال الزجاج : التبيان : اسم في معنى البيان .

فأما فوله تعالى : ( لكل شيء ) فقال العلماء بالمعاني : يعني : لكل شيء من

أمور الدين ، إما بالنصر عليه ، أو بالإحالة على ما يوجب العلم ، مثل يان رسول الله

ﷺ أو إجماع المسلمين .

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ

عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ .

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ

تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

مَانِعْمَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي تَقَعَتْ غَزَلَهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ  
 أَنكَاثًا تَخْذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ  
 أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمْ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
 مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً  
 وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتُسْئَلُنَّ عَمَّا كُنْتُمْ  
 تَعْمَلُونَ ﴿٩١﴾

قوله تعالى : ( إِنْ شَاءَ اللَّهُ ) فيه أربعة أقوال :

أحدها : أنه شهادة أن لا إله إلا الله ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس .

والثاني : أنه الحق ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثالث : أنه استواء السريرة والملاية في العمل لله تعالى ، قاله سفيان بن عيينة .

والرابع : أنه القضاء بالحق ، ذكره الماوردي . قال أبو سليمان : العدل في

كلام الرب : الإنصاف ، وأعظم الإنصاف : الاعتراف بالنعيم بنعمته .

وفي المراد بالإحسان خمسة أقوال :

أحدها : أنه أداء الفرائض ، رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس . والثاني :

المعفو ، رواه الضحاك عن ابن عباس . والثالث : الإخلاص ، رواه أبو صالح عن

ابن عباس . والرابع : أن تبتدئ الله كأنك تراه ، رواه عطاء عن ابن عباس .

والخامس : أن تكون السريرة أحسن من الملاية ، قاله سفيان بن عيينة .

فأما قوله تعالى : ( وَإِشَاءَ ذِي الْقُرْبَى ) فالمراد به : صلة الأرحام . وفي

الفحشاء قولان :

أحدهما : أنها الزنا ، قاله ابن عباس . والثاني : الماصي ، قاله مقاتل .

وفي ( المنكر ) أربعة أقوال :

أحدها : أنه الشرك ، قاله مقاتل . والثاني : أنه ما لا يُعرَف في شريعة ولا سُنَّة . والثالث : أنه ما وعد الله عليه النار ، ذكرهما ابن السائب . والرابع : أن تكون علانية الإنسان أحسن من سريره ، قاله سفيان بن عيينة .

فأما ( البني ) فقال ابن عباس : هو الظلم ، وقد سبق شرحه في مواضع [ البقرة : ١٧٣ ، والأعراف : ٣٣ ، ويونس : ٩٠ ، ٩١ ] .

قوله تعالى : ( ينظكم ) قال ابن عباس : يؤذِيكم ، وقد ذكرنا معنى الوعظ في ( سورة النساء : ٥٨ ) . و ( تذكرون ) بمعنى : تسمعون . قال ابن مسعود : هذه الآية أجمع آية في القرآن خير أو شر . وقال الحسن : والله ما ترك العدل والاحسان شيئاً من طاعة [ الله ] إلا جماعه ، ولا تركت الفحشاء والمنكر والبني شيئاً من معصية الله إلا جمعه .

قوله تعالى : ( وأوفوا بعهدي الله ) اختلفوا فيمن نزلت على قولين :

أحدها : أنها نزلت في حلف أهل الجاهلية ، قاله مجاهد ، وقناة .

والثاني : أنها نزلت في الذين بايعوا رسول الله ﷺ . قال المفسرون :

العهد الذي يجب الوفاء به ، هو الذي يحسن فله ، فإذا عاهد العبد عليه ، وجب الوفاء به ، والوعد من العهد ( ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها ) أي : بعد تلخيصها وتشديدها بالعزم والمقد على اليمين ، بخلاف نحو اليمين ، ووكدت الشيء توكيداً ، لئلا أهل الحجاز . فأما أهل نجد ، فيقولون : أكدته تأكيداً . وقال الزجاج : يقال : وكدت الأمر ، وأكدت ، لئلا جيدنان ، والأصل الواو ، والهمزة بدل منها .



قوله تعالى : ( وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً ) أي : بالوفاء ، وذلك أن من حلف بالله ، فكأنه أكفل الله بالوفاء بما حلف عليه .

والفـسرـين في معنى « كفيلاً » ثلاثة أقوال :

أحدها : شهيداً ، قاله سعيد بن جبير . والثاني : وكيلاً ، قاله مجاهد .  
والثالث : حفيظاً مراعيّاً لمقدمكم ، قاله أبو سليمان التميمي .

قوله تعالى : ( ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها ) قال مجاهد : هذا فعل نساء أهل نجد ، تنقض لإحداهن حبلاً ، ثم تنفضه ، ثم تخلطه بالصوف فتزله . وقال مقاتل : هي امرأة من قريش تسمى « رَيْطَة » بنت عمرو بن كعب ، كانت إذا غزلت ، تنقضه . وقال ابن السائب : اسمها « رائطة » وقال ابن الأنباري : اسمها « رَيْطَة » بنت عمرو المريّة ، ولقبها الجبراء ، وهي من أهل مكة ، وكانت مروفة عند المخاطبين ، فمروها بوصفها ، ولم يكن لها نظير في فعلها ذلك ، كانت متناهية الحق ، تنزلُ الغزل من القطن أو الصوف فتشكّمه ، ثم تأمر جاريها بتقطيعه . وقال بعضهم : كانت تنزل هي وجوارها ، ثم تأمرهن أن ينقضن ما غزلن ، فضرى الله مثلاً لناقضي العهد . و« نقضت » ، بمعنى : نقض ، كقوله : ( ونادى أصحابُ الجنة ) [ الأعراف : ٤٣ ] بمعنى : وينادي .

وفي المراد بالغزل قولان :

أحدهما : أنه الغزل المعروف ، سواء كان من قطن أو صوف أو شعر ، وهو قول الأكثرين .

والثاني : أنه الحبّل ، قاله مجاهد . وقوله : ( من بعد قوة ) قال قتادة : من بعد إرام ، وقوله : ( أنكأنا ) أي : أقتاضاً . قال ابن قتيبة : الانكأت : ما يُنقض من غزل الشعر وغيره . وواحدها : نِكْت . يقول : لا تؤكدوا على

أنفسكم الأيمان والمواد ، ثم تنقضوا ذلك وتحتوا فيه ، فتكونوا كامرأة غزلت ونسجت ، ثم تقضت ذلك النسيج ، فعملته أنكاثاً .

قوله تعالى : ( تتخفون أيمانكم دخلاً بينكم ) أي : دغلاً ، ومكرأ ، وخديعة ، وكل شيء دخله عيب ، فهو مدخول ، وفيه دخلٌ .

قوله تعالى : ( أن تكون أمة ) قال ابن قتيبة : لأن تكون أمة ، ( هي أربي ) أي : هي أغنى ( من أمة ) . وقال [ الزجاج ] : المعنى : بأن تكون أمة هي أكثر ، يقال : ربا الشيء يربو : إذا كثر . قال ابن الأنباري : قال اللغويون : « أربي » : أزيد عدداً . قال مجاهد : كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون أكثر منهم وأعز ، فينقضون حلف هؤلاء ، ويحالفون أولئك ، فنهوا عن ذلك . وقال الفراء : المعنى : لا تتدبروا بقوم لقلبتهم وكثرتكم ، أو قلبتكم وكثرتهم وقد غررتهم بالآيمان . قوله تعالى : ( إنما يلوكم الله به ) في هذه الآية ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها ترجع إلى الكثرة ، قاله سميد بن جبير ، وابن السائب ، ومقاتل ، فيكون المعنى : إنما يحجزكم الله بالكثرة ، فإذا كان بين قومين عهد ، فكثرت أحدهما ، فلا ينبغي أن يفسخ الذي بينه وبين الأقل . فإن قيل : إذا كثرت الكثرة ، فهل قبل بها ؟ فقد أجاب عنه ابن الأنباري ، بأن الكثرة ليس تأنيهاً حقيقياً ، فحملت على معنى التذكير ، كما حملت الصيحة على معنى الصياح .

والثاني : أنها ترجع إلى العهد ، فإنه لدلالة الأيمان عليه ، يجري مجرى المظهر ، ذكره ابن الأنباري .

والثالث : أنها ترجع إلى الأمر بالوفاء ، ذكره بعض المفسرين .

قوله تعالى : ( ولو شاء الله لجلستم أمة واحدة ) قد فسرناه في آخر ( هود : ١١٨ ) .

قوله تعالى : ( وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ ) صريح في تكذيب القدرية ، حيث أضاف الإضلال والهداية إليه ، وعلتها بعينه .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا ) هذا استئناف للنهي عن أيمان الغدبة . ( فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا ) قال أبو عبيدة : هذا مثل يقال لكل مبتلى بعد عافية ، أو ساقط في ورطة بعد سلامة : زلّت به قدمه . قال مقاتل : ناقض العهد يزل في دينه كما نزل قدم الرجل بعد الاستقامة . قال المفسرون : وهذا نهى للذين بايوا رسول الله ﷺ على الإسلام ونصرة الدين عن نقض العهد ، ويدل عليه قوله تعالى : ( وَتَذُوقُوا السُّوءَ ) يعني : العقوبة ( بما صدتكم عن سبيل الله ) يريد أنهم إذا نقضوا عهدهم مع رسول الله ﷺ ، صدوا الناس عن الإسلام ، فاستحقوا العذاب .

وقوله تعالى : ( وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ) يعني : في الآخرة . ثم أكد ذلك بقوله : ( وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ) قال أبو صالح عن ابن عباس : نزلت في رجلين اختصما إلى رسول الله ﷺ في أرض ، يقال لأحدهما : « عِيدَانُ بْنُ أَشْوَعٍ » وهو صاحب الأرض ، وللآخر : « امرؤ القيس » وهو المدعى عليه ، فهم امرؤ القيس أن يحلف ، فأخبره رسول الله ﷺ ، فنزلت هذه الآية . وذكر أبو بكر الخطيب أن اسم صاحب الأرض « ربيعة بن عبدان » ، وقيل : « عِيدَانُ » ،

ففتح العين وياه معجمة بالنتين . ومعنى الآية : لا تنقضوا عهودكم ، تطلبون بنقضها  
 عَرَضًا يسيراً من الدنيا ، إن ما عند الله من الثواب على الوفاء هو خير لكم من  
 الماجل . ( ما عندكم يفقد ) أي : يفنى ( وما عند الله ) في الآخرة ( باق ) وقف  
 بالياء ابن كثير في رواية عنه ، ولا خلاف في حذفها في الوصل . ( وَلَنَجْزِيَنَّهُ  
 الَّذِينَ صَبَرُوا ) قرأ نافع ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحزمة ، والكسائي :  
 « وَلَنَجْزِيَنَّهُ » بالياء . وقرأ ابن كثير ، وعاصم : « وَلَنَجْزِيَنَّهُ » بالنون .  
 ولم يختلفوا في ( وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم ) أنها بالنون ، ومعنى هذه الآية :  
 ولنجزين الذين صبروا على أمره أجراً ما أحسن ما كانوا يعملون في الدنيا ، ويتجاوز  
 عن سيئاتهم .

﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ  
 حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾  
 قوله تعالى : ( مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ ) في سبب  
 نزولها قولان :

أحدهما : أن امرأ القيس المتقدم ذكره أقر بالحق الذي كان ثم أن يحلف عليه ،  
 فنزلت فيه : ( مَنْ عَمِلَ صَالِحًا ) ، وهو إقراره بالحق ، قاله أبو صالح عن ابن عباس .  
 والثاني : أن ناساً من أهل التوراة ، وأهل الإنجيل ، وأهل الأوثان ، جلسوا ،  
 فتفاضلوا ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبو صالح .

قوله تعالى : ( فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيٰوةً طَيِّبَةً ) اختلفوا أين تكون هذه الحياة الطيبة  
 على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها في الدنيا ، رواه العوفي عن ابن عباس . ثم فيها للمفسرين تسعة  
 أقوال : أحدها : أنها القناعة ، قاله علي عليه السلام ، وابن عباس في رواية ، والحسن في

رواية ، ووهب بن منبه . والثاني : أنها الرزق الحلال ، رواه أبو مالك عن ابن عباس .  
 وقال الضحاك : يأكل حلالاً ويلبس حلالاً . والثالث : أنها السعادة ، رواه  
 علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . والرابع : أنها الطاعة ، قاله عكرمة . والخامس :  
 أنها رزق يوم يوم ، قاله قتادة . والسادس : أنها الرزق الطيب ، والعمل الصالح ،  
 قاله إسماعيل بن أبي خالد . والسابع : أنها حلاوة الطاعة ، قاله أبو بكر الوراق .  
 والثامن : العافية والكفاية . والتاسع : الرضى بالقضاء ، ذكرهما الماوردي .  
 والثاني : أنها في الآخرة ، قاله الحسن ، ومجاهد ، وسعيد بن جبیر ، وقتادة ،  
 وابن زيد ، وذلك إما يكون في الجنة .

والثالث : أنها في القبر ، رواه أبو غسان عن شريك .

﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَمِعْ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ .  
 إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ .  
 إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ .  
 وَإِذَا بَدَأْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنْزَلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ  
 مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ . قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ  
 رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴾

قوله تعالى : ( فإذا قرأت القرآن فاستمع بالله ) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : أن المعنى : فإذا أردت القراءة فاستمع ، ومثله ( إذا قم إلى الصلاة  
 فاغسلوا وجوهكم ) [ المائدة : ٦ ] وقوله : ( وإذا سألتهم عن متاعاً فاسألوهم  
 من وراء حجاب ) [ الأحزاب : ٥٣ ] وقوله : ( إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين  
 يديكم نجواكم صدقة ) [ المائدة : ١٢ ] .

ومثله في الكلام : إذا أكلت ، ققل ، باسم الله ، هذا قول عامة العلماء والنوعين .

والثاني : أنه على ظاهره ، وأن الاستمادة بعد القراءة . روي عن أبي هريرة ، وداود .

والثالث : أنه من المقدم والمؤخر ، فالمعنى : فإذا استمذت بالله فافراً ، قاله أبو حاتم السجستاني ، والأول أصح .

### ❦ فصل ❦

والاستمادة عند القراءة سُنَّة في الصلاة وغيرها .

وفي صفتها عن أحمد روايتان :

أحدها : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، إن الله هو السميع العليم ، رواها أبو بكر المروزي .

والثانية : أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، إن الله هو السميع العليم ، رواها حنبل . وقد يَنْشَأُ معنى « أعوذ » في أول الكتاب [ ص : ٧ ] ، وشرحنا اشتقاق الشيطان في ( البقرة : ١٤ ) ، والرجيم في ( آل عمران : ٣٦ ) .

قوله تعالى : ( إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا ) في المراد بالسلطان قولان : أحدهما : أنه التسلُّط . ثم فيه ثلاثة أقوال : أحدها : ليس له عليهم سلطان بحال ، لأن الله سرف سلطانه عنهم بقوله : ( إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من أشبعتهم من النواوين ) [ الحجر : ٤٢ ] . والثاني : ليس له عليهم سلطان ، لاستمادتهم منه . والثالث : ليس له قُدْرَةٌ على أن يحلهم على ذَنْب لا يُغْفَر .

والثاني : أنه الحُجَّة . فالمعنى : ليس له حُجَّة على ما يدعوم إليه من المعاصي . قاله مجاهد .

فَأَمَّا قَوْلُهُ : ( يَتَوَلَّوْهُ ) مَعْنَاهُ : يَطْبَعُونَهُ .

وفي هاء الكناية في قوله : ( والذين هم به مشركون ) قولان :

أحدهما : أنها ترجع إلى الله تعالى ، قاله مجاهد ، والضحاك .

والثاني : أنها ترجع إلى الشيطان ، فالمعنى : الذين هم من أجله مشركون

بأنه ، وهذا كما يقال : صار فلان بك حالاً ، أي : من أجلك ، هذا قول ابن

تقية . وقال ابن الأنباري : المعنى : والثمين هم بإسراكم إبليس في العبادة ،

مشرکون باللہ تعالیٰ •

قوله تعالى : ( وإذا بدلنا آية مكان آية ) سبب نزولها أن الله تعالى كان

ينزل الآية ، فيُعمل بها مدة ، ثم ينسخها ، فقال كفار قريش : والله ما محمد إلا

يسخر من أصحابه ، يأمرهم اليوم بأمر ، ويأْتِيهم غداً بما هو أهون عليهم منه ،

فزلت هذه الآية ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والمعنى : إذا نسخنا آية بآية ،

إما نسخ الحكم والتلاوة ، أو نسخ الحكم مع بقاء التلاوة ( والله أعلم بما يُنزّل )

من ناسخ ومنسوخ ، وتشديد وتخفيف ، فهو علم بالمصلحة في ذلك ( قلوا إنما

أنت مفتر ) أي : كاذب ( بل أكثرهم لا يعلمون ) فيه قولان :

أحدهما : لا يسمون أن الله أنزله . والثاني : لا يسمون فائدة النسخ .

فوله تعالى : ( قل زُكِّيْهِ ) يعني : القرآن ( روح القدس ) يعني : جبريل .

وقد شرحنا هذا الاسم في ( البقرة : ٨٧ ) .

قوله تعالى : ( من ربك ) أي : من كلامه ( بالحق ) أي : بالأمر الصحيح

(لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا) بما فيه من اليقینات فیزدادوا یقیناً .

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي

يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَيَهَذَا لِسَانُ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ . إِنَّ الَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . إِنَّمَا يَغْتُرِّي  
الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَلَوْلَاكَ مُّ الْكَاذِبُونَ ﴿

فوله تعالى : ( ولقد أسلم أنهم يقولون ) يعني : قريشاً ( إِنَّمَا يَغْتُرِّي  
أَي : آدي ، وما هو من عند الله .

وفين أرادوا بهذا الشر تسعة أقوال :

أحدها : أنه كان لبني المغيرة غلام يقال له « بيش » يقرأ التوراة ، فقالوا :  
منه يتعلم محمد ، فنزلت هذه الآية ، رواه عكرمة عن ابن عباس . وقال عكرمة  
في رواية : كان هذا الغلام لبني عامر بن لؤي ، وكان رومياً .

والثاني : أنه فتي كان يسمي « بلعام » وكان نصرانياً أعجمياً ، وكان  
رسول الله ﷺ يطمئه ، فلما رأى المشركون دخوله إليه وخروجه ، قالوا ذلك ،  
روي عن ابن عباس أيضاً .

والثالث : أنه نزل في كاتب كان يكتب لرسول الله ﷺ ، فيبلي عليه  
« جميع عليم » فيكتب هو « عزيز حكيم » أو نحو هذا ، فقال له رسول الله  
ﷺ : « أي ذلك كتبت فهو كذلك » ، فافتن ، وقال : إن محمداً يكبل  
ذلك إليّ فأكتب ما شئت ، روي عن سعيد بن المسيب (١) .

والرابع : أنه غلام أعجمي لامرأة من قريش يقال له : « جابر » ، وكان  
جابر يأتي رسول الله ﷺ فيتلم منه ، فقال المشركون : إِنَّمَا يَتَعَلَّمُ مُحَمَّدٌ مِنْ هَذَا ،  
قاله سعيد بن جبير .

(١) قال ابن كثير ٥٨٧/٢ : قال الزهري عن سعيد بن المسيب : الذي قال ذلك من  
المشركين ، رجل كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ فارتد بعد ذلك عن الإسلام ، واغترى  
هذه المقالة فجهه الله .



والخامس : أنهم عَنُوا سلمان الفارسي ، قاله الضحاك ؛ وفيه بُعْدٌ من جهة أن سلمان أسلم بالمدينة ، وهذه [الآية] مكية .  
والسادس : أنهم عَنُوا به رجلاً حَدَّاداً كان يقال له « حُنْثَس » <sup>(١)</sup> النصراني ،  
قاله ابن زيد .

والسابع : أنهم عَنُوا به غلاماً لعامر بن الحضرمي ، وكان يهودياً أعجبياً ،  
واسمه « يسار » ، ويكنى « أباً فُكَيْبَةَ » ، قاله مقاتل . وقد روي عن سعيد بن جبير نحو  
هذا ، إلا أنه لم يقل : إنه كان يهودياً .  
والثامن : أنهم عَنُوا غلاماً أعجبياً اسمه « عايش » ، وكان مملوكاً لحوطب ،  
وكان قد أسلم ، قاله الفراء ، والزجاج .

والتاسع : أنها رجلان ، قال عبد الله بن مسلم الحضرمي : كان لنا عبدان  
من أهل عين التمر ، يقال لأحدهما : « يسار » وللآخر « جبر » وكانا يصنعان  
السيوف بعمكة ، وبقرآن الإنجيل ، فربما مرَّ بهما النبي ﷺ وهما يقرآن ، فبقف  
يستمع ، فقال المشركون : إنما يتعلم منها . قال ابن الأنباري : فعلى هذا القول ،  
يكون البشر واقفاً على اثنين ، والبشر من أسماء الأجناس ، يبرر من اثنين ، كما  
يبرر « أحد » من الاثنين والجميع ، والمذكر والمؤنث .

قوله تعالى : ( لسان الذي يُلْحِدُونَ إليه أعجمي ) قرأ ابن كثير ، ونافع ،  
وأبو عمرو ، وابن عامر ، وعاصم : « يُلْحِدُونَ » بضم الياء وكسر الحاء ، وقرأ  
هزة ، والكسائي : « يَلْحَدُونَ » بفتح الياء والحاء . فأما القراءة الأولى ، فقال

(١) كذا في نسخة الرباط بإبدال الحرف الأول ، وفي نسخة راقب باشا الاستنبولية :  
بحسن ، والذي في « البحر المحيط » ٥٣٦/٥ : عس . والله تعالى أعلم .

ابن قتيبة : « يُلْحِدُونَ » أي : يميلون إليه <sup>(١)</sup> ، وزعمون أنه يملئهم ، وأصل الإلحاد المييل . وقال الفراء : « يُلْحِدُونَ » بضم الياء : يمتزنون ، ومنه قوله : ( وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِغَلْمٍ ) [الحج : ٢٥] أي : باعتراض ، و « يُلْحِدُونَ » بفتح الياء : يميلون . وقال الزجاج : يُلْحِدُونَ إليه ، أي : يميلون القول فيه أنه أعجمي . قال ابن قتيبة : لا يكاد عوام الناس يفرقون بين المعجمي والأعجمي ، والعربي والأعرابي ، فالأعجمي : الذي لا يفصح وإن كان نازلا بالبادية ؛ والمعجمي : منسوب إلى المعجم وإن كان فصيحاً ؛ والأعرابي : هو البدوي ، والعربي : منسوب إلى العرب وإن لم يكن بدوياً .

قوله تعالى : ( وهذا لسان ) يعني : القرآن ، ( عربي ) قال الزجاج : أي : أن صاحبه يتكلم بالعربية .

قوله تعالى : ( إنا نفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ) أي : الذين إذا رأوا الآيات التي لا يقدر عليها إلا الله ، كذبوا بها ، ( وأولئك هم الكاذبون ) أي : أن الكذب نبت لازم لهم ، وعادة من عادتهم ، وهذا رد عليهم إذ قالوا : ( إنا أنت مُفْتَرٍ ) [التحل : ١٠١] . وهذه الآية من أبلغ الزجر عن الكذب ، لأنه خص به من لا يؤمن .

« مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْزَرَهُ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ

(١) في الأصل : يؤمنون إليه ، والتصحيح من « غريب القرآن » لابن قتيبة ٢٤٩ .

طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَتَعْمِيعُمْ وَأَنْصَارِهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْتَافِلُونَ .  
لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ . ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ  
هَاجَرُوا مِنَّا بَعْدَ مَا قُتِلُوا هُمْ جَاهِدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِن بَعْدِهَا  
لَنُقَوِّرَ رَحِيمٌ . يَوْمَ نَأْتِي كُلَّ نَفْسٍ مُّجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى  
كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝

قوله تعالى : ( مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ ) قال مقاتل : نزلت في  
عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي ، ومقيس بن صُبابَة ، وعبد الله بن أنس  
ابن خَطَل ، وطعمة بن أبيرق ، ومقيس بن الوليد بن المغيرة ، ومقيس بن  
الفاكه الخزوي .

فأما قوله تعالى : ( إِلَّا مَنْ أَكْرَه ) فاختلّفوا فيمن نزل على أربعة أقوال .  
أحدها : أنه نزل في صمار بن ياسر ، أخذه المشركون فمذّبوه ، فأعطاهم  
ما أرادوا بلسانه ، رواه مجاهد عن ابن عباس ، وبه قال قتادة .

والثاني : أنه لما نزل قوله : ( إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ ... )  
إلى آخر الآيتين اللتين في سورة النساء [ ٩٦ ، ٩٧ ] كتب بها المسلمون الذين  
بالمدينة إلى مَنْ كَانَ بِمَكَّةَ ، فخرج ناس ممن أقرّ بالإسلام ، فأنجّهم المشركون ،  
فأدركوهم ، فأكروههم حتى أعطوا الفتنة ، فنزل ( إِلَّا مَنْ أَكْرَه ) وقلبه مطمئن  
بالإيمان ) ، رواه عكرمة عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والثالث : أنه نزل في عياش بن أبي ربيعة ، كان قد هاجر فخلعت أمه ألا تستظل  
ولا تشبع من طعام حتى يرجع ، فرجع إليها ، فأكروه المشركون حتى أعطاهم  
بعض ما يريدون ، قاله ابن سيرين .

والرابع : أنه نزل في جبر : بن الحضرمي ، كان يهودياً فأسلم ، فضربه سيده

حتى رجع إلى اليهودية ، أقاله مقاتل . وأما قوله : ( ولكن من شرح بالكفر صدر ) فقال مقاتل : هم النفر المسمون في أول الآية .

فأما التفسير ، فاختلف النحاة في قوله : ( من كفر ) وقوله : ( ولكن من شرح ) فقال الكوفيون : جوابها جميعاً في قوله : ( فليهم غضب ) ، فقال البصريون : بل قوله : ( من كفر ) مرفوع بالزاد على ( الذين لا يؤمنون ) . قال ابن الأثيري : ويجوز أن يكون خبر ( من كفر ) محذوفاً ، لوضوح معناه ، تقديره : من كفر بالله ، فأنه عليه غضبان .

قوله تعالى : ( وقلبه مطمئن بالإيمان ) أي : ساكن إليه راض به . ( ولكن من شرح بالكفر صدر ) قال قتادة : من أنه بائس واختيار . وقال ابن قتيبة : من فتح له صدره بالقبول . وقال أبو عبيدة : المعنى : من تابته نفسه ، وانبط إلى ذلك ، يقال : ما يشرح صدري بذلك ، أي : ما يطيب . وجاء قوله : ( فليهم غضب ) على معنى الجميع ، لأن « من » تقع على الجميع .

### ❦ فصل ❦

الإكراه على كلمة الكفر يبيح التعلق بها .  
وفي الإكراه المبيح لذلك عن أحمد روايتان :  
أحدهما : أنه يخاف على نفسه أو على بعض أعضائه التلف إن لم يفعل ما أمر به .

والثانية : أن التخويف لا يكون لإكراهها حتى يُنَالَ بمذاب . وإذا ثبت جواز « التَّخْيِيفِ » فالأفضل ألاَّ يفعل <sup>(١)</sup> ، نص عليه أحمد ، في أسير خَيْرٍ بين القتل

(١) قال الحافظ ابن كثير : والأول والأفضل أن يثبت المسلم على دينه ولو أُنْصِيَ إلى قتله .

وشرب الخمر ، فقال : إن سبر على القتل فله الشرف ، وإن لم يصبر ، فله الرخصة ، فظاهر هذا ، الجواز . وروى عنه الأثرم أنه سئل عن التقيّة في شرب الخمر فقال : إنما التقيّة في القول . فظاهر هذا أنه لا يجوز له ذلك . فأما إذا أكره على الزنا ، لم يجز له الفعل ، ولم يصح لإكراهه ، نص عليه أحمد . فإن أكره على الطلاق ، لم يقع طلاقه ، نص عليه أحمد ، وهو قول مالك ، والشافعي . وقال أبو حنيفة : يقع .

قوله تعالى : ( ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا ) في المشار إليه بذلك قولان : أحدهما : أنه الغضب والمذاب ، قاله مقاتل .

والثاني : أنه شرح الصدر للكفر . و « استحبوا » بمعنى : أحبوا الدنيا واختاروها على الآخرة .

قوله تعالى : ( وأن الله ) أي : وبأن الله لا يريد هدايتهم . وما بعد هذا قد سبق شرحه [البقرة : ٧٧ والنساء : ١٥٥ والائمة : ٦٧] إلى قوله : ( وأولئك هم النافلون ) ففيه قولان :

أحدهما : النافلون عما يراد بهم ، قاله ابن عباس . والثاني : من الآخرة ، قاله مقاتل .

قوله تعالى : ( لا جرم ) قد شرحناها في ( هود : ٢٢ ) .

قوله تعالى : ( ثم إن ربك الذين هاجروا من بعد ما فتنوا ) اختلفوا فيمن نزلت على أربعة أقوال :

أحدها : أنها نزلت فيمن كان يُفتن بمكة من أصحاب رسول الله ﷺ ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس .

والثاني : أن قوماً من المسلمين خرجوا للهجرة ، فلحقهم المشركون فأعطوهم زاد السير ، م ( ٣٢ )

الفتنة، فنزل فيهم ( ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جمل فتنة الناس كعذاب الله ) [ السكوت : ١٠ ] ، فكتب المسلمون إليهم بذلك ، فخرجوا ، وأدركهم المشركون فقاتلهم حتى نجا من نجا ، وقُتل من قتل ، فنزلت فيهم هذه الآية ، رواه عكرمة عن ابن عباس .

والثالث : أنها نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، كان الشيطان قد أزاله حتى لحق بالكفار ، فأمر به رسول الله ﷺ أن يُقتل يوم الفتح ، فاستجار له عثمان بن عفان ، فأجاره رسول الله ﷺ ، وهذا مروي عن ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة ، وفيه بُعد ، لأن المشار إليه وإن كان [ قد ] عاد إلى الإسلام ، فإن الهجرة انقطعت بالفتح .

والرابع : أنها نزلت في عبيد بن ربيعة ، وأبي جندل بن سهيل بن عمرو ، وعبد الله بن أسيد التقي ، قاله مقاتل .

فأما قوله تعالى : ( من بعد ما فتنوا ) فقرأ الأكثرون : « فتنوا » بضم الفاء وكسر التاء ، على معنى : من بعد ما فتنهم المشركون عن دينهم . قال ابن عباس : « فتنوا » بمعنى : هذبوا . وقرأ عبد الله بن عامر : « فتنوا » بفتح الفاء والتاء ، على معنى : من بعد ما فتنوا الناس عن دين الله ، يشير إلى من أسلم من المشركين . وقال أبو علي : من بعد ما فتنوا أنفسهم باظهار ما أظهروا للتقية ، لأن الرخصة لم تكن نزلت بعد .

قوله تعالى : ( ثم جاهدوا ) أي : قاتلوا مع رسول الله ﷺ ( وصبروا ) على الدين والجهاد . ( إن ربك من بعدها ) في المكي عنها أربعة أقوال : أحدها : الفتنة ، وهو منعب مقاتل . والثاني : القعدة التي فعلوها ، قاله الزجاج .

والثالث : المجاهدة ، والمهاجرة ، والصبر . والرابع : المهاجرة . ذكرهما واللذين قبلها ابن الأثير .

قوله تعالى : ( يوم تأتي ) قال الزجاج : هو منصوب على أحد شيئين ، إما على معنى : إن ربك لتفود يوم تأتي ، وإما على معنى : اذكر يوم تأتي . ومعنى ( تجادل عن نفسها ) أي : عنها . والمراد : أن كل إنسان يجادل عن نفسه . وقد روي عن عمر بن الخطاب أنه قال لكعب الأحبار : يا كعب خوفنا ، فقال : إن لجهنم زفرة ما يبقى ملك مقرَّب ولا نبي مرسل إلا وقع جاثياً على ركبته ، حتى إن إبراهيم خليل الرحمن ليدي بالخلعة فيقول : « يارب أنا خليلك إبراهيم ، لا أسألك إلا نفسي » ، وإن تصديق ذلك في كتاب الله ( يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها )<sup>(١)</sup> . وقد شرحنا معنى « الجدل » في ( هود : ٣٢ ) .

﴿ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة ) في هذه القرية قولان : أحدهما : أنها مكة ، قاله ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والجمهور ، وهو الصحيح .

والثاني : أنها قرية أوسع الله على أهلها حتى كانوا يستجون بالغجر ، فبعت الله عليهم الجوع حتى كانوا يأكلون ما يقدمون<sup>(٢)</sup> ، قاله الحسن . فأما ما روى عن

(١) ذكره السيوطي في « الدر » : ١٣٣/٤ ولبه إلى ابن المبارك ، وابن أبي شبة ، وأحمد في « الزهد » ، وعبد بن حميد ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم عن كعب الأحبار .  
(٢) كذا الأصل : « حتى كانوا يأكلون ما يقدمون » ولله يقصد : ما يقدمون عليه ، كالجلود ، وغيرها .

حفصة أنها قالت : هي المدينة ، فذلك على سبيل التمثيل ، لا على وجه التفسير ،  
 ويانه : ما روى سليم بن عذر ، قال : صدزنا من الحج مع حفصة ، وعثمان محصور  
 بالمدينة ، فرأت راكبين فأسألهما عنه ، قتالا : مُحِل ، فقالت : والذي نفسي بيده  
 إنها للقربة ، تعني المدينة التي قال الله تعالى في كتابه : ( وضرب الله مثلا قرية  
 كانت آمنة مطمئنة ) ، تعني حفصة : أنها كانت على قانون الاستقامة في أيام النبي  
 ﷺ ، وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ( فكفرت بأنهم الله ) عند قتل عثمان  
 رضي الله عنه . ومعنى ( كانت آمنة ) أي : ذات أمن يامن فيها أهلها أن يُفَارَ  
 عليهم ، ( مطمئنة ) أي : ساكنة بأهلها لا يحتاجون إلى الانتقال عنها لخوف  
 أوضيق . وقد شرحنا معنى الرغد في ( البقرة : ٥٨ ، ٣٥ ) .

وقوله : ( من كل مكان ) أي : يجلب إليها من كل بلد ، وذلك كله  
 بدعوة إبراهيم عليه السلام ، ( فكفرت بأنهم الله ) بكذيبهم رسول الله ﷺ .  
 وفي واحد الأنتم قولان :

أحدهما : أن واحدها « تُنَمُّ » قاله أبو عبيدة ، وابن قتيبة .

والثاني : « نَمَّة » قاله الزجاج . قال ابن قتيبة : ليس قول من قال : هو  
 جمع « نمة » بشيء ، لأن « فِئَمَّة » لا تجمع على « أَفْمَلٍ » ، وإنما هو جمع  
 « تُنَمُّ » ، يقال : يوم تُنَمُّ ، ويوم بُؤُسُ ، ويجمع « أَفْمَلًا » ، و« أَبُؤُسًا » .  
 قوله تعالى : ( فأذاقنا الله لباس الجوع والخوف ) وروى عبيد بن عتيق ،  
 وعبد الوارث عن أبي عمرو : « والخوف » بنصب القاء . وأصل الدُّوق إنما هو  
 بالقم ، وهذا استمارة منه ، وقد شرحنا هذا المعنى في ( آل عمران : ١٠٦ ، ١٨٥ ) . وإنما  
 ذكر اللباس هاهنا تجوذاً ، لما يظهر عليهم من أثر الجوع والخوف ، فهو  
 كقوله : ( ولباس التقوى ) [ الأعراف : ٣٦ ] وذلك لما يظهر على المتقي من أثر



التقوى . قال المفسرون : عذبهم الله بالجوع سبع سنين حتى أكلوا الجيف والمظام  
المحترفة . فأما الخوف ، فهو خوفهم من رسول الله ﷺ ومن سراياه التي كانت  
يبحثها حولهم . والكلام في هذه الآية خرج على القرية ، والمراد أهلها ، ولذلك قال :  
( بما كانوا يصنعون ) يعني به : بتكذيبهم لرسول الله ﷺ وإخراجهم لإياه وما هموا  
به من قتله .

﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ  
وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴾

قوله تعالى : ( ولقد جاءهم ) يعني أهل مكة ( رسول منهم ) يعني : محمداً ﷺ ،  
( فكذبوه فأخذهم العذاب ) وفيه قولان :

أحدهما : أنه الجوع ، قاله ابن عباس . والثاني : القتل بيد ، قاله مجاهد .  
قال ابن السائب : ( وهم ظالمون ) أي : كافرون .

﴿ فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ  
إِنْ كُنْتُمْ كَانِتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ . إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ  
الْخِنْزِيرِ وَمَا أِهْلٍ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ  
فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( فكلوا مما رزقكم الله ) في الخطابين بهذا قولان :

أحدهما : أنهم المسلمون ، وهو قول الجمهور .

والثاني : أنهم أهل مكة المشركون ، لما اشتدت مجاعتهم ، كلم رؤسائهم  
رسول الله ﷺ فقالوا : إن كنت طابت الرجال ، فما بال النساء والصبيان ؟! فأذن  
رسول الله ﷺ للناس أن يحملوا الطعام إليهم ، حكاة التلمي ، وذكر نحوه الفراء ،  
وهذه الآية والتي تليها مفسران في ( البقرة : ١٧٢ ، ١٧٣ ) .

﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَفْلَحُونَ . مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( وَلَا تَقُولُوا لِمَا نَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ ) قال ابن الأنباري : اللام في « لِمَا » بمعنى من أجل ، وتلخيص الكلام : ولا تقولوا : هذه الميتة حلال ، وهذه البحيرة حرام ، من أجل كذبكم ، وإقدامكم على الوصف ، والتخريف لما لأصل له ، فجرت اللام هاهنا مجراها في قوله : ( وإِنَّه لحب الخير لشديد ) [ المائدة : ٨ ] أي : وإِنَّه من أجل حب الخير لبخيل ، و « ما » بمعنى المصدر ، والكذب منصوب بـ « تصف » ، والتلخيص : لا تقولوا لوصف ألسنتكم الكذب . وقرأ ابن أبي عمرة : « الْكُذْبَ » ، قال ابن القاسم : هو نعت الألسنة ، وهو جمع كذوب . قال المفسرون والمعنى : أن تحليلكم وتحريمكم ليس له معنى إلا الكذب . والإشارة بقوله : ( هذا حلال وهذا حرام ) إلى ما كانوا يُحِلُّون ويَحَرِّمُون ، ( لفتروا على الله الكذب ) وذلك أنهم كانوا يفسبون ذلك التحليل والتحريم إلى الله تعالى ، ويقولون : هو أمرنا بهذا .

وقوله : ( مَتَاعٌ قَلِيلٌ ) أي : متاعهم بهذا الذي فعلوه قليل .

﴿ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّرُوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

قوله تعالى : ( وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ) يعني به

ما ذكر في ( الأنعام : ١٢٦ ) وهو قوله : ( وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ) ( وما ظلتهم ) بخرمتنا ماحرمتنا عليهم ، ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) بالبنى والمماضي .

قوله تعالى : ( ثم إن ربك عملوا سوءاً بجهالة ) قد شرحناه في سورة ( النساء : ١٧ ) ، وشرحنا في ( البقرة : ١٦٠ ) التوبة والإصلاح ، وذكرنا معنى قوله : ( من بعدها ) آنفاً .

﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا فِيهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبَىٰ وَهْدِيَّ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . وَآتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴾

قوله تعالى : ( إن إبراهيم كان أمة ) قال ابن الأثيري : هذا مثل قول العرب : فلان رحمة ، وفلان علامة ، ونسابة ، ويقصدون بهذا التأنيث قصد التناهي في المعنى الذي يصفونه ، والعرب قد توقع الأسماء المبهمة على الجماعة ، وعلى الواحد ، كقوله : ( فتأذنه الملائكة ) [ آل عمران : ٣٩ ] ، ولما ناداه جبريل وحده .

وللمفسرين في المراد بالأمة هاهنا ثلاثة أقوال :

أحدها : أن الأمة : الذي يسلّم الخير ، قاله ابن مسعود ، والفراء ، وابن تيمية .  
والثاني : أنه المؤمن وحده في زمانه ، روى هذا المعنى الضحاك عن ابن عباس ، وبه قال مجاهد .

والثالث : أنه الإمام الذي يُقَدَّرُ به ، قاله قتادة ، ومقاتل ، وأبو عبيدة ، وهو في معنى القول الأول . فأما القانت فقال ابن مسعود : هو المطيع . وقد شرحنا « القنوت » في ( البقرة : ١١٦ ، ١٣٨ ) وكذلك الحنيف [البقرة : ١٣٥] .

قوله تعالى : ( وَلَمْ يَكُ ) قال الزجاج : أصلها : لم يكن ، وإنما حذف التون عند سيوويه ، لكثرة استعمال هذا الحرف ، وذكر الحجة من البصرن أنها إنما احتملت الحذف ، لأنه اجتمع فيها كثرة الاستعمال ، وأنها عبارة عن كل ما يعضي من الأفعال وما يستأنف ، وأنها قد أشبهت حروف اللين ، وأنها تكون علامة كما تكون حروف اللين علامة ، وأنها غنة تخرج من الأنف ، فذلك احتملت الحذف .  
قوله تعالى : ( شَاكِرًا لَّأَنَّمَا ) اتصّب بدلاً من قوله : ( أُمَّةً قَاتِلًا )  
وقد ذكرنا واحد الأنعم آفًا ، وشرحنا معنى « الاجتهاد » في ( الأنعام : ٨٧ )  
قال مقاتل : والمراد بالصراط المستقيم هاهنا : الإسلام .

قوله تعالى : ( وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً ) فيها ستة أقوال :

أحدها : أنها الذكر الحسن ، قاله ابن عباس . والثاني : النبوة ، قاله الحسن .  
والثالث : لسان صدق ، قاله مجاهد . والرابع : اجتماع المثل على ولايته ، فكلمهم يتولونه وبرضونه ، قاله قتادة . والخامس : أنها الصلاة عليه مقرونة بالصلاة على محمد ﷺ ، قاله مقاتل بن حيان . والسادس : الأولاد الأبرار على الكبير ، حكاه الثعلبي . وباقي الآية مفسر في ( البقرة : ١٣٠ ) .

﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ) ملته : دينه .  
وفيا أمر باتباعه من ذلك قولان :

أحدهما : أنه أمر باتباعه في جميع ملته ، إلا ما أمر بتركه ، وهذا هو الظاهر .  
[ والثاني : اتباعه في التبرؤ من الأوثان ، والتدين بالإسلام ، قاله

أبو جعفر الطبري [ <sup>(١)</sup> ] .

وفي هذه الآية دليل على جواز اتباع المفضول ، لأن رسولنا أفضل الرسل ، وإنما أمر باتباعه ، لسبقه إلى القول بالحق .

﴿ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيُخْخِصَنَّ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾

قوله تعالى : ( إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ ) أي : إنما فرض تعطيله وتحريمه ، وقرأ الحسن ، وأبو حنيفة : « إِنَّمَا جُعِلَ » بفتح الجيم والعين « السَّبْتُ » بنصب التاء ( على الذين اختلفوا فيه ) والهاء ترجع إلى السبت .

وفي معنى اختلافهم فيه قولان :

أحدهما : أن موسى قال لهم : تفرغوا لله في كل سبعة أيام يوماً ، فاعبدوه في يوم الجمعة ، ولا تعملوا فيه شيئاً من صنيعكم ، فأبوا أن يقبلوا ذلك ، وقالوا : لا نبغى إلا اليوم الذي فرغ فيه من الخلق ، وهو يوم السبت ، فجعل ذلك عليهم ، وشدد عليهم فيه ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . وقال مقاتل : لما أمرهم موسى يوم الجمعة ، قالوا : تفرغ يوم السبت ، فإن الله لم يخلق فيه شيئاً ، فقال : إنما أمرت يوم الجمعة ، فقال أجابهم : اتبوا إلى أمر نبيكم ، فأبوا ، فذلك اختلافهم ، فلما رأى موسى حرصهم على السبت ، أمرهم به ، فاستحلوا فيه المعاصي . وروى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : رأى موسى رجلاً يحمل قصبا يوم السبت ، فضرب عنقه ، وعكفت عليه الطير أربعين صباحاً . وذكر ابن قتبية في « مختلف الحديث » : أن الله تعالى بث موسى بالسبت ، ونسخ السبت بالمسيح .

والثاني : أن بعضهم استحلّه ، وبعضهم حرّمه ، قاله قتادة .

(١) ما بين القفّين سقط من . رابط ، واستدركناه من النسخة الاستنبولية .

﴿ اَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾

قوله تعالى : ( ادع إلى سبيل ربك ) قال ابن عباس : نزلت مع الآية التي بعدها ، وسنذكر هناك السبب . فأما السبيل ، فقال مقاتل : هو دين الإسلام . وفي المراد ( بالحكمة ) ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها القرآن ، رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : الفقه ، قاله الضحاك عن ابن عباس . والثالث : النبوة ، ذكره الزجاج . وفي ( الموعظة الحسنة ) قولان :

أحدهما : مواضع القرآن ، قاله أبو صالح عن ابن عباس . والثاني : الأدب الجليل الذي يرفونه ، قاله الضحاك عن ابن عباس .

قوله تعالى : ( وجادلهم ) في المشار إليهم قولان : أحدهما : أنهم أهل مكة ، قاله أبو صالح . والثاني : أهل الكتاب ، قاله مقاتل .

وفي قوله : ( بالتي هي أحسن ) ثلاثة أقوال : أحدها : جادلهم بالقرآن . والثاني : به « لا آله إلا الله » ، روي القولان عن ابن عباس . والثالث : جادلهم غير فظاً ولا غليظاً ، وألن لهم جانبك ، قاله الزجاج . وقال بعض علماء التفسير : وهذا منسوخ بآية السيف .

قوله تعالى : ( إن ربك هو أعلم ) المعنى : هو أعلم بالفرقتين ، فهو يأمرك فيها بما فيه الصلاح .

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبِلُوا بِمِثْلِ مَا عَوْفَيْتُمْ بِهِ وَكَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ . وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ . إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾

قوله تعالى : ( وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبِلُوا بِمِثْلِ مَا عَوْفَيْتُمْ بِهِ ) في سبب نزولها قولان : أحدهما : أن رسول الله ﷺ أشرف على حمزة ، فرآه صريعا ، فلم ير شيئا كان أوجع لقلبه منه ، فقال : « والله لأمثلن بسبعين منهم » ، فنزل جبريل ، والنبي ﷺ واقف ، بقوله : ( وَإِنْ عَاقَبْتُمْ ... ) إلى آخرها ، فصبر رسول الله ﷺ وكفّر عن يمينه ، قاله أبو هريرة <sup>(١)</sup> . وقال ابن عباس : رأى رسول الله ﷺ حمزة قد شق بطنه ، وجردت أذناه ، فقال : « لولا أن تحزن النساء ، أو تكون سنة بعدي لتركته حتى يمتهن الله من بطون السباع والطير ، ولأقتلن مكانه سبعين رجلا منهم » ، فنزل قوله : ( ادع إلى سبيل ربك ) إلى قوله : ( وما صبرك إلا باللّه ) . وروى الضحاك عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال يومئذٍ : « كئِنْ ظفرتُ بقاتل حمزة لأمثلنَّ به مثلة تتحدث بها العرب » ، وكانت هند وآخرون معها قد مثلوا به ، فنزلت هذه الآية .

والثاني : أنه أصيب من الأنصار يوم أحد أربعة وستون ، ومن المهاجرين ستة منهم حمزة ، ومثلوا بقتلام ، فقالت الأنصار : كئِنْ أصبنا منهم يوما من الدهر ، لنزيدنَّ على عديتهم مرتين ، فنزلت هذه الآية ، قاله أبي بن كعب <sup>(٢)</sup> .

(١) ذكره ابن كثير في « تفسيره » ٥٩٢/٢ من طريق البزار ، وقال : وهذا إسناد فيه ضعف ، لأن صالحا هو ابن بشر المري ضيف عند الأئمة ، وقال البخاري : هو مشكوك الحديث .  
(٢) أورده السيوطي في « الدرر » ١٣٣/٤ وقال : أخرجه الترمذي وحسنه ، وعبد الله في زوائد « المسند » ، والنسائي ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم ، وابن حبان ، وابن مردويه ، والحاكم وصححه ، والبيهقي في « الدلائل » .

وروى أبو صالح عن ابن عباس أن المسلمين قالوا: كُثِّنْ أَمَكُنَّا اللهُ مِنْهُمْ، انْثَلَنَ بالأحياء فضلاً عن الأموات، فنزلت هذه الآية. يقول: إن كنتم قاطعين، فقتلوا بالأموات، كما مثلوا بأمواتكم. قال ابن الأثير: وإنما سمى فعل المشركين معاقبة وهم ابتدؤوا بالثمة، ليزدوج اللفظان، فيخف على اللسان، كقوله: (وجزاء سيئة سيئةً مثلها) [الشورى: ٤٠].

### فصل

واختلف العلماء، هل هذه [الآية] منسوخة، أم لا، على قولين: أحدهما: أنها نزلت قبل (براءة) فأمر رسول الله ﷺ أن يقاتل من قتله، ولا يبدأ بالقتال، ثم نسخ ذلك، وأمر بالجهاد، قاله ابن عباس، والضحاك، فعلى هذا يكون المعنى: (ولئن صبرتم) عن القتال، ثم نسخ هذا بقوله: (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) [التوبة: ٥].

والثاني: أنها محكمة، وإنما نزلت فيمن ظلم ظلاماً، فلا يحل له أن ينال من ظالمه أكثر مما ناله الظالم منه، قاله مجاهد، والشعبي، والنخعي، وابن سيرين، والثوري، وعلى هذا يكون المعنى: (ولئن صبرتم عن الثمة، لا عن القتال). قوله تعالى: (واصبر وما صبرك إلا بالله) أي: بتوقيفه ومعوته. وهذا أمر بالمعززة.

وفي قوله: (ولا تحزن عليهم) قولان: أحدهما: على كفار مكة إن لم يسلموا، قاله أبو صالح عن ابن عباس. والثاني: ولا تحزن على قتل أحد، فانهم أفضوا إلى رحمة الله، ذكره علي ابن أحمد النيسابوري.



قوله تعالى : ( ولا تك في ضيق ) قرأ الأكثرون بنصب الضاد ، وقرأ ابن كثير : « في ضيق » بكسر الضاد هاهنا وفي ( النحل : ٧٠ ) . قال الفراء : الضيق بفتح الضاد : ما ساق عنه صدرك ، والضيق : ما يكون في الذي بضيق وبسع ، مثل الدار والثوب وأشياء ذلك . وقال ابن تيبة : الضيق : تخفيف ضيق ، مثل : هين و لين ، وهو ، إذا كان على هذا التأويل : صفة ، كأنه قال : لا تك في أمر ضيق من مكرم . قال : ويقال : مكان ضيق وضيق ، بمعنى واحد ، كما يقال : رطل ورطل ، وهذا أعجب إلي . فأما مكرم المذكور هاهنا ، فقال أبو صالح عن ابن عباس : فلهم وعلمهم .

قوله تعالى : ( إن الله مع الذين اتقوا ) ما ناهم عنه ، وأحسنوا فيما أمرهم به ، بالمون والنصر .

تم - بحون الله تعالى وتوفيقه - الجزء الرابع من كتاب

« زاد المسير في علم التفسير » للحافظ ابن الجوزي

عليه الجزء الخامس ، وأوله : تفسير

سورة « جي لإسرائيل »